



no 223

هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

هذا كتاب التفسير
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تزل الفرقان على عبد ليكون للعالمين نذرا ففتحى باقر سور من سور مصراع الخطاب من العرب العرباء فلم يجد غير قدراً
واخ من تصدى لمعادته من ضياء مدان وبعاء فخطا حتى حسبوا انهم سحر وانحسروا ثم بين الناس ما نزل اليهم حساباً من لهم من مصالحهم
لتدبروا اياته وليذكر اولو الالباب تذكر فكشف قناع الانغلاق عن ايات محكمات من ام الكتاب اخو مشاهير من رموز الخطاب ما يلو
وتفسير ابرز غوامض الحقائق ولطائف الدقائق ليحظى لهم خبايا الملك والملكوت وخبايا القدس والجبروت ليتفكروا فيها تفكيراً ومهند لهم
قواعد الاحكام واوضاعها من صور الالباب والماء بها الذهب عنهم الرحمن بطهرهم تطهيراً من كان له قلب او الى السمع ويوشهد نفوس المذاهب
جيد وسعيد ومن لم يرفع البراسد والحافير اسر بهيش فيهما وسبلى سبيلها واجب الوجود وبها فاض الوجود وبها غابته كل مقصود وصل عليه
قوازي غناه وتجاوز غناؤه وعلى مرافقه وقرينيه فقرتها وافتر عليها من بركاتهم واسلك بناسا لك كراماتهم وسلم علينا وعليهم تسليم اكبر
وبعد فان اعظم العلوم مقدرا وارفعها شرفا ومارا اعلم القبر الكه نور بين العلوم الدينية وراسها ومنبع قواعد الشرع واساسها
لا يلقى لها طير والصدق للكلمة في الامم برع في العلوم الدينية كلها اصولها وفروعها وفاق في الصناعات العربية والفنون الادبية ما نواها
ولطال ما احدث نفسه بان اصف في هذا الفن كما يحوى على صفوه ما بلغ من عطاء الصحابة وعلماء التابعين ومن دونه من السلف الصالحين وسلكوا
على نك بازعوا وطائف رابعة سنبطها انا ومن قبلهم من افاضل الماخرون وامثال المحققين ويعرب عن وجوه القرائن المشهورة المعترية الى الامم القبا
المشهورين والشواذ المروية عن الفراء المعتبر الا ان قصور بضاعتى يبطئ عن الاقدام ويمعنى عن الانساب في هذا المقام حتى سخر لي بقصد
الاستحارة ما صم به عزى على الشروع فيما اردته والالتان بما فصيكت به ناديا بان اتمه بانوار النبيل واسرار الانوار فها انا
الان اترع بحسن توفيقه اقول وهو الموفق لكما خير ومعنى كل سورة **سورة فاتحة الكتاب** ونعني ام القرآن لانها مفتحة بوابها
فكانت اصله ومنشأه ولذلك تسمى اسما اذ لها تشمل على اصول ما فيه من الشاء على الله ثم القبل لاهم ونفيه وبيان وعده وعيده او
جمله معانيه من الحكم النظرية والاحكام الملهية التي هي سلوك الطريق المسقية والاطلاع على مراتب السعداء و منازل الاشقياء وسورة الكون
الواضحة والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة لاشمالها عليها والصلوة لوجوبها واصحابها فيها والشايع والشفا
لفطمة في شفاء كل داء والسبع المثاني لانها سبع ايات بالاعتقالات لان منهم من عد التسمية اية دون انعت عليهم ومنهم من عكس وتثنى في الصلوة اذ
ان صح اتمها بركت بكه حين فرضت الصلوة وبالدنية لما حولت القبلة وقد صح ما مكية لقوله ثم وكذا بينك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم وهو مكتوب
بسم الله الرحمن الرحيم من الفاتحة وعليه فراء مكد وكوفه ففها ما دابن المبارك والثانفي وخالقهم الشبان قراء للمدينة والبصرة والشام وقها وها
ومالك والا وراعي لم يرض بوجهه فيه شيء فظن انها ليست من السورة عنده وسئل محمد بن الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله تعالى
لنا احاديث كثيرة منها ما روى ابو هريرة انه قال فاتحة الكتاب جميع ايات اهل من بسم الله الرحمن الرحيم وقول ام سلمة قراء رسول الله صلى
وعند بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ايتهم من اجلها الخلفه انها اية براسها او يابعد هذا والاجماع على ان ما بين الدفتين
كلام الله والوفان على اسماها في المصاحف مع المبالغة في تجريد القرآن حتى لم يكسب امين والباء متعلقة بمجوز في تقديره بسم الله اقران الذي
يتلوه مفرق وكذلك يضم كل فاعل ما يجعل التسمية بذلك وذلك اولى من ان يضمن ابدء لعدم ما يباقة وما يابل عليه وانما في اربعة

هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...
هذا الكتاب من كتب التفسير...
الكتاب من كتب التفسير...

[illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

بشراف قدوس رفوعا وبقية ان يقال المفضوب عليهم العطاء والضامين بما اهلون بالله لان النعم عليهم وفق الجمع بين معناه الحق لاذنه والخبر للعمل به فكان المقابل له من اجل احدى قوتيه العاقلة والعائلة والحل بالعل فاسق مغضوب عليه لقوله ثم في العالم عدا وغضبه عليه والحل بالعل في الال لقوله ثم فابعدهم الى الا الضلال وقوى ولا الضالين بالهزيمة فلهذا من جد في الحرب من الغناء الساكنين اليه اسم الضل الذي هو اسخج من ابن عباس سالا رسول الله عن معناه فقال فعل بنى على الفخ كابين لا لغناء الساكنين وجاء مضافه قصرها قال ورحم الله عندها قال امينا وقال امين فزاد الله ما يتابعا وليس من القرآن وقافا ولكن حتى ختم السورة به لقوله طس خبير نيل امين عند فراغ من قراءة الفاتحة وقال انه كان ثم على الكتاب في معناه قول على رة امين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عند بقوله الامام ويحجر به في الجهرية بها صوتهم ومن ابي حنيفة انه لا يقول والمشهور عنه انه يحفنه كاداه عبد الله بن مغفل وانس والمأموم يؤمن معه لقوله اذ قال الامام ولا الضالين فضولوا امين فان الملكة يقولون امين فمن واخى نامنه ثامين الملكة عقر له ما تقدم من ذنبه وعن ابي هريرة ان رسول الله قال لا ياتي الا خبرك بسورة لم تنزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلها قلت لم يارسول الله قال فاتحة الكتاب انها السورة والقرآن العظيم الذي اوتيته وعن ابن عباس قال بينا رسول الله اذ اتاه ملك فقال له ابشر بنورين اوتيتهما ما لم يوتيهما بنى بلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأهما من الا اعطيتهم عن حذيفة بن اليمان ان النبي قال ان الصوم ليعبث الله عليهم العذاب جتا مقصدا ففرج الله من صيائهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فبمعاد الله ثم فرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة سورة البقرة ما سائر وسبع وثمانون من ابي بنسب الله الرحمن الرحيم الله وسائر الالفاظ التي يهتجى بها اسماء مسماها الحروف التي ركبت منها الكلم لدخولها في هذا الاسم واعتوارها بحسن من التعريف والتشكيل والجمع والتصغير ويحذف ذلك عليها ويرد صرح التحليل وابو علي وما روى ابن مسعود انه قال من فوحرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول الحرف بل الف حرف وكلام حرف وميم فالمراد به غير المعنى الذي اصطلح عليه فان تخصصه به عرف محدد بل للغة اللغوى ولعله سماه حرفا باسم مدلوله ولما كان مسماها حرفا وحدا فادنا وهي مركبة صددت بها ليكون مادها بالمتخى اول ما يفرع التمع واستيعرت الهمزة مكان الالف ليعتدوا ابتداء بها وهي عالم تلتها العواطف موقوفه خالصة عن الاعراب لفقد موجبه ومقضيته لكنها قابلة اياه معرضة له اذ لم تناسب معنى الاصل ولذلك قيل حرف ومجموعا فمما سالكين ولم يعامل معاملة ابن مسعود ولا ثم ان مسماها لم تكن غفيرة الكلام وبساطتها التي يتركب منها الفتح السور بطائفة منها ابغاطا لمن تحدى بالقرآن وتبينها على ان المشاغل عليهم كلام منظوم مما ينظرون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن اخراجه مع تظاهره وقوة فصاحتهم عن الايمان بما يداينه ويكون اول ما يفرع الاسماع مستقلة نوع من الاجاز فان النطق باسم الحروف تحقق من خط ودرس فاما من الامى الذي لم يحاط الكتاب فيستعرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقد اعي في ذلك ما يعجز عنه الاولاد الارباب الغافلون في فترة دوانه اورد في هذه الفواحي اربعة عشر اسما هي نصف اسامي حروف المعجم ان لم يعد فيها الالف حرفا براسها في تسع وعشرين سورة بعده ها اذا عدتها الالف مشتملة على اقسام انواعها فذكر من المهموسة وهي ما يضعف الاعداد على تحريكها وتجمعها مستحشك خصفه نصفها الفاء والهاء والصاد والسين والكاف ومن البوائ في الجهرية نصفها تجتمع لن يقطع امر ومن الشديدة الثانية المجموعة في احدث طبقت اربعة تجمعها انطق ومن البوائ في الخوة عشرة تجمعها احسن على فطرة ومن المطبقة التي هي الصاد والطاء والصاد والظاء نصفها ومن البوائ المنخفضة نصفها ومن الفلقلة وهي حروف تضرب عند حروجهما وتجمعها فطبع نصفها الاصل لقلتها ومن اللبنتين الباء لانها اقل ثغلا ومن المستعيلة وهي التي يتعدد الصوت بها في الحركات الاله وهي سبعة الفاء والصاد والطاء والحاء والعين والصاد والظاء والسين والشين والزاي والفاء في جدد والهمزة في اعون والثاء في ثروع الذلد والباء في باسك حتى صارت ثمانية عشرة وقد ذكرتها فاعده السبعة المذكورة واللام والصاد والسين ومما بدغم في مثله ولا بدغم في المقارب وهي خمسة عشر الهزة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والياء والسين والحاء والصاد والظاء والسين والشين والزاي والفاء والواو ونصفها الالف ومما بدغم فيها وهي الثلثة عشر الباقية نصفها الاكر للهاء والفاء والكاف والراء والسين واللام والنون لما في الادغام من الخفة والفصاحة ومن الاربعة التي لا بدغم فيها فابها وبدغم فيها مقاربها وهي الميم والزاي والسين والفاء نصفها ولما كانت الحروف الذليلة التي يبتد عليها بذلق اللسان وهي ستة تجمعها رب منزل والمعلقة التي هي الحاء والغاء والعين والهمزة والهاء كثيرة الوقوع في الكلام ذكر ثلثتها ولما كانت ابنة المزبد لا يتجاوز عن التسابعة ذكر في الزوائد العشرة التي تجمعها اليوم ثمانية سبعة احرف منها تبينها على ذلك ولو استغربت الكلم وتراكيبها وجدت الحركة في كل جنس مكشورة بالمد كورة ثم انه ذكرها مفردة وشائبة وثلاثة واربعة وخامسة ابدانا بان المحرك به مركب من كنانهم التي اصلها كلمات مفردة ومركبة من حرفين فصاعدا الى الخمسة وذكر تلك مفردات في تلك سورة انها توجد في اقسام الثلثة للاسم والفضل والحرف واربع

نہایت

[illegible]

تو دے غلط الفظ میں لکھ کر اللہ کی لعنت پر الودائع ہی اصل اہل الفظ مختلف معانی میں لکھتا ہے۔ خدا الودائع تو انہیں خدا الرزقین غفر

[illegible][illegible]

[illegible]

نظ المضي على حد وثق الاستدانة سابقه مخبره واجب بانه مقتضى العلق وحدوثه لا يستلزم حدوث الكلام كما في العلم سابقا عليه
تذنب ثم ان لم يتذنب ثم خبرنا وسواء اسم بمعنى الاستواء ففت به كانت بالمصاد وقال الله ثم قالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم رفع
من خبرنا وما بعده مرتفع بالفاعل كانه قبل ان الذين كفروا استوي عليهم اذ اولاء وعده او بانه خبر لما بعده بمعنى اذارك وءره سببان
مهم وانما يمنع الاخبار عنه اذا اريد به تمام ما وضع لما قالوا لاطلقوا يد يد اللفظ او مطلقا لحدث المدلول عليه ضمنا على الاشاع فهو
لاسم في الاضافة والاستناد اليه لقوله ثم واذا قبل لهم انوا وقوله يوم ينفع الصادقين صدقتهم وقوله قمع بالمعك خبر من ان زاه
تأهنا عن المصدر الى المفعول لما فيه من اتمام التجرد وحسن دخول الهزة وام عليه لتقريب معنى الاستواء وتأكيده فانها مجرد ناع من الاستدانة
بد الاستواء كما جردت حرف النداء عن الطلب لمجرد التخصيص في قولهم اللهم اغفر لنا ايها العاصيا والاذنار التحريف اريد به التخفيف من عقاب الله
ما اقصر عليه دون البشارة لانه وقع في القلب اشد تاثيرا في النفس من حيث دفع الضرر اعم من جلب النفع فاذا لم ينفع فيهم كان البشارة بعدم النفع
على وقوعه اذ انهم يتحققون من بين اي قبلها الفان يولون من المتحركة لا تقلب ولا تروى الى جميع الساكنين على غير حد
يتوسط بينهم ما يحفظهم ويتوسطها والثانية بين بين ويجوز الاستغناء بينه وبين الفاء حركتها على الساكن قبلها لا يؤمنون جملة مفسرة
بجال ما قبلها فانه سواء فلا عمل لها او حال مؤكدة او بدل عنه وخبرنا والجملة قبلها اعراض بما هو عليه الحكم والابنه ما خرج من جواز تكليف
الايقان فانه سبحانه اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامرهم بالايمان فلو امنوا انتسب خبره كذا وشمل ايمانهم الايمان بانهم لا يؤمنون فنجي الضمان
الحق ان التكليف المستع لاداة وان جاز عقلا من ان الامكان لا تستدعي غرضها سيما الامثال المكسرة في الاستدانة والاخبار بوقوع الشيء او عدمه
ان في الصدرة عليه كخبرنا ما ينقله هو والعبد باخياره وفائدة الاذنه بعد العلم بانه لا ينبغي الترام للحجة وحجزة الرسول فضل الابلاغ ولقد
العليهم ولم يقل سواء عليك كما قال لعبد الاصنام سواء عليكم ادعوتهم ام انتم صامتون وفي الآية اخبار بالغيب على ما هو ان اريد
الموصول اشخاص بايمانهم في من المجرى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فليسمعوا للحكم السابق وبيان ما يقتضيه الختم
لكن معنى الاستدانة من الشيء بضرب الخاتم عليه لانه لم يبلوغ اخره نظر الى انه لو فعل يفعل في اخره والغشاوة فغشاها اذا
غطاه بئنا بئنا على الشيء كالعصاة والعامة ولا ختم ولا تشبه على الحقيقة وانما المراد بهما ان يحدث في نفوسهم شبهة تمنعهم على استعانة الكفر
والمعاصي واستفيل الايمان والطاعات بسبب غيبهم وانما كرم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فجعل قلوبهم بحيث لا ينفع فيها الحق
واسماعهم تعاف اسماعه فصر كانهما مستوثق منها بالختم وابصارهم لا تجل الايات المنصوبة في الانفس والافاق كما تجلها العين المستبصر فصر
كانها غطي عليها وحل بئنا وبين الابصار وسماها على الاستغارة خما وتقية او يمثل قلوبهم ومشاعرهم الموقرة بها باشاء ضرب حجاب بينها
وبين الاستغارة باخفا وتقية وقد عبر عن احدث هذه الجهة بالطبع في قوله وانك الذي لم يجمع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وبالافعال فونه
ولا تمنع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا وبالاقتناء في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وذبحوا عن اذان السمكات باسمها مستند الى الله ثم واقعه بقدره استند
اليه ومن حيث انما متبيرة بما افترقوه بدليل قوله بل طبع الله عليها الكفرهم وقوله ذلك بانهم امنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم وددت الابنه ناعته عليهم شاة
صفتهم ووعامة فاقبهم واضطرت العقول لغيره فذكرها وجوها من التاويل قالوا ان القوم لما اعرضوا عن الحق وتمكروا في قلوبهم حتى صار
كما لطبقته لم يشبه بالوصف الخلق المجبول عليه الثاني ان المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهائم الى خلفها الله خالته عن الفطن او قلوب
مفترضة الله عليها ونظيره سألهم الوادي اذا هلك وطارت به العفاء اذا طالت غيبته الثالث ان ذلك في الحقيقة فعل الشيطان والكافر
لكن لما كان صدوره عنه رائداه ثم اياه استند اليه اسما الفضل الى السبب الرابع ان اعراضهم لما رمت في الكفر واستحكمت بحيث لم يتوكلوا
الى تحصيل ايمانهم سوى الاجاء والفرار لم يقسم ابقاء على عرض التكليف عنهم تركه بالختم فانه سدا لا يمانهم وفيه شعاع على تزييرهم في القى
تناهى انما كرم في الضلال والبقى الخامس ان يكون مكاتبه لما كانت الكفرة يقولون مثل قولهم قلوبنا في اكنة مما ندعونا اليه وفي اذنا وقرين
بيننا وبينك حجاب تهكما واستهزاء بهم كقوله ثم لم يكن الذين كفروا الا اذهة التادس ان ذلك في الآخرة وانما خبر عنه بالمخاض لتحقيقه ونفوذ
ويشهد له قوله ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا وبكيا وصما السامع ان المراد بالختم وصم قلوبهم بجمه تفرنا
الملائكة فيبغضونهم ويتفرون عنهم وعلى هذا المذهب كلامنا وكلامهم فيما يضاف الى الله ثم من طبع واذلال
نحوها وعلى سمعهم معطوف على قلوبهم لقوله ثم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة وللوقاف على الوقف
عليه ولائها لما اشتركا في الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعها من خواص فعلها الختم الذي يمنع من جميع الجهات
واذراك الابصار لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة والمختصة بملك الجهة وكذا الحار ليكون
اكثر على شدة الختم في الموضعين واستقلال كل منهما بالحكم ووحد السمع للامن من اللبس واعتناء الاصل
فانه مصدق في اصله والمصادر لا يخفى او على نعمه ومضاف مثل وعلى حواس سمعهم والابصار وجميع البصر

[illegible]

في هذا الاصل فانه مصدرة في اصله للمصادرة لا تجمع وعلى تقدير مضاف مثل وعلى جواس سمهم والابصار جمع البصر وسوا ذلك العين وقد يطلق مجازا
على القوة النافذة وعلى المعنى وكذا القمع وعلى المراد بهذه الالة العضو المخصوص لانها متماثلة في الغنى والخطبة وبالقلب مما هو محل
العلم وقد يطلق ويراد به العقل المعرف كما قالتم ان في ذلك للذكر لمن كان له قلب انما جاز انما لها مع الصاد لان الرأ المكسور قلب
المستعمل لها من التكرير وغشاؤه دفع المابتداء عند سبويه وبالجواز المجرد عند الاخفش ويؤيده العطف على الجملة الفعلية في قوله
على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة او على حذف الجواز ايضا الى الختم نفسها اليه والمختم وختم على ابصارهم بغشاوة وبالضم والرفع
وبالفعل والنصب هما الغشاق فيها وغشاوة بالكسر مفعولة والفعل مفعولة ومنصوبة وغشاوة الغشاق الغشاق المعجمة ولم يرد غشاق عظيم وعبد
وبيان لما يستحقونه والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول اعذب من الخبيث وكل عنه اذا اصلك عنه ومنه الماء العذاب لانه يقطع العظم
يرد عنه ولذلك متى نقاها ذكرنا ثم اتبع فاطلق على كل الرادح وان لم يكن نكالا اي عقابا يردع الخلق عن المعادة فهو اعظم منها وقيل انه
من التعذيب الذي واز الا العذب كاللغزيم والهميم والعظيم يقضي الخبيث والكبير يقضي الصغير وكان المقيدون الصغير والعظيم فوق
الكبير ومعنى التوسيف مبراة اذا قيس بسائر ما يجانسه فصر عنه جميعه وحقق بالاضافة لله ومعنى التكبير الاله ان على ابصارهم نوع غشاوة
ليس بما عايناه الناس وهو النامى من الالام من الالام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله ومن الناس من يقول امنا بالله و
باليوم الآخر لما افصح سبحانه بفرح الكارب ساق ليا بذكر المؤمنين الذين اخلصوا دينهم واولادهم في قلوبهم الستم وثق باضدادهم الذين
مخضوا الكفر ظاهرا وباطنا ولم يلقوا الفتنه واسألت بالنسب الثالث المذبذب بين القسمين ومن الذين امنوا باقوا هم ولم يؤمن
قلوبهم تكبيرا للتوسيم ومن اخذ الكفره وابغضهم الى الله انهم مؤمنوا الكفر وخاطبوا به خدا واستمروا ولذلك طوله في بيان خبيثهم وبعثهم
واستمرزهم وتكلم بافعالهم وسجل على عيهم وطعنهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم ان لنا نقيين في ذلك الاسفل من النار ونقسمهم عن
عن اخرها المعطوفة على قصة المعصين والناس اصله ناس لقولهم انسان وانس وانسى فخذت الهمزة حذ في لوقه وعوض عنها حرف
التعريف ولذلك لا يكاد يجمع بينهما في قوله ان المشايخ يطلعون على الاموال امنيتا شلذ ومواسم جمع كوخا لا لم يثبت فقال في ابنة الجمع
ما خوذ من انس لانهم يبنسون بامثالهم لو انس لانهم ظاهر من مبصرون ولذلك سمو انسا كما سمي للجن جننا لاجتنانهم والالام
فيه للجنس ومن موصوفة اذ لا عهد وكانه قال ومن الناس ناس يقولون وقيل للمهد والمهدوم الذين كفروا ومن موصولة
مراد بها ابن ابي واصحابه ونظاره فانهم من حيث انهم متموا على النفاق ودخلوا في عداد الكفار المخشور على قلوبهم واخصاصهم بزيادة
زاد وما على الكفر لا يابى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما شتوع بزيادة ان تختلف فيها ابعاضها فعلى هذا يكون الالهة تقريبا
للقسم الثالث واخصاص الايمان بالله وباليوم الآخر بالذكر تحصيل الاموال المفضولة اعظم من الايمان وادعاء بانهم احتازوا الايمان
من جانبيه واحاطوا بفطريره واهدان بانهم منافقون فيما يظنون انهم مخلصون فيه فكيف بما يقصدون به النفاق لان القوم كانوا
يهودا وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر اياها ناكلا ايمان لا اعتقادهم النسبة في اتخاذ الولدان الجنة لا بدعها عنهم وان التالى انهم
الا با ما معددة وغيرها ويزون المؤمنين انهم امنوا مثل ايمانهم وبيان لقضاع خبيثهم واخر اظهر في كفرهم لان ما قالوه لو صدقهم
لا على وجه الخداع والنفاق وعقبتهم عقبتهم لم يكن ايمانا فكيف هذا لو اتوا بها على المسلمين وحكمهم وفي تكرير الباء ادعاء الايمان
بكل واحد على الامسالة والاستحكام والقول هو التلطف بما يفيد ويقال بجمع المفعول للبعث المتصور في النفس المعبر عنه باللفظ
وللراى والمذهب مجاز والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا ينتهي الى ان يدخل الجنة الجنة واهل النار النار لا تخر الوجود
المحدودة وقام بمؤمنين انكار ما ادعوه ونفى ما اتفقوا اثنائه وكان اصله وما اتوا ليطابق قولهم في التفسير بشأن الفعل دون
الفاعل لكنه عكس فكيدوا بمالعة في التكذيب لان اخراج ذواتهم من عداد المؤمنين ابلغ من نفى الايمان عنهم في مائة الزمان ولذلك
أكد الحق بالباء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا من الايمان في شيء ويجعل ان يقعد بما قد ابداه جوابه والاية تدل على ان مرادهم
الايمان وخالف عليه لسانه لا اعتقادهم بل كن تقوى بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه او ينافيه لم يكن مؤمنا و
الخلاف مع الكرامة في الشاة فلا يفتخرهم بحجة عليهم بخارج عور الله والذين اسوا الخدع ان يؤمن غير خلاف ما تخفي من المكروه
لنزلهم عما موصدة من قولهم خدع الضب انوار في حجره وضطجع وخدع اذا اوم الحارس ما له عليه ثم خرج من باب الخواصل
الاخفاء ومنه الخدع الخزانة والاحد مان لم يقين خفيته في العنق الخادعة تكون بين الاثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه
لا يخفى عليه خافية ولا تهم لو يقصدوا خدع بل المراد اما خادعة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ على ان معاملة الرسول معاملة الله
حيث انه خليفة كما قال ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وامان صورة منيعهم مع الله
من اظهار الايمان واستيطان الكفر وصنيع الله معهم باجراء احكام المسلمين عليهم ومن عتده اجنب الكفار واهل
الذلك الاسفل من النار اسند اجالهم وامثال الرسول والمؤمنين امر الله في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام

في هذا الاصل فانه مصدرة في اصله للمصادرة لا تجمع وعلى تقدير مضاف مثل وعلى جواس سمهم والابصار جمع البصر وسوا ذلك العين وقد يطلق مجازا

على القوة النافذة وعلى المعنى وكذا القمع وعلى المراد بهذه الالة العضو المخصوص لانها متماثلة في الغنى والخطبة وبالقلب مما هو محل

العلم وقد يطلق ويراد به العقل المعرف كما قالتم ان في ذلك للذكر لمن كان له قلب انما جاز انما لها مع الصاد لان الرأ المكسور قلب

المستعمل لها من التكرير وغشاؤه دفع المابتداء عند سبويه وبالجواز المجرد عند الاخفش ويؤيده العطف على الجملة الفعلية في قوله

على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة او على حذف الجواز ايضا الى الختم نفسها اليه والمختم وختم على ابصارهم بغشاوة وبالضم والرفع

وبالفعل والنصب هما الغشاق فيها وغشاوة بالكسر مفعولة والفعل مفعولة ومنصوبة وغشاوة الغشاق الغشاق المعجمة ولم يرد غشاق عظيم وعبد

وبيان لما يستحقونه والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول اعذب من الخبيث وكل عنه اذا اصلك عنه ومنه الماء العذاب لانه يقطع العظم

يرد عنه ولذلك متى نقاها ذكرنا ثم اتبع فاطلق على كل الرادح وان لم يكن نكالا اي عقابا يردع الخلق عن المعادة فهو اعظم منها وقيل انه
من التعذيب الذي واز الا العذب كاللغزيم والهميم والعظيم يقضي الخبيث والكبير يقضي الصغير وكان المقيدون الصغير والعظيم فوق
الكبير ومعنى التوسيف مبراة اذا قيس بسائر ما يجانسه فصر عنه جميعه وحقق بالاضافة لله ومعنى التكبير الاله ان على ابصارهم نوع غشاوة
ليس بما عايناه الناس وهو النامى من الالام من الالام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله ومن الناس من يقول امنا بالله و
باليوم الآخر لما افصح سبحانه بفرح الكارب ساق ليا بذكر المؤمنين الذين اخلصوا دينهم واولادهم في قلوبهم الستم وثق باضدادهم الذين
مخضوا الكفر ظاهرا وباطنا ولم يلقوا الفتنه واسألت بالنسب الثالث المذبذب بين القسمين ومن الذين امنوا باقوا هم ولم يؤمن
قلوبهم تكبيرا للتوسيم ومن اخذ الكفره وابغضهم الى الله انهم مؤمنوا الكفر وخاطبوا به خدا واستمروا ولذلك طوله في بيان خبيثهم وبعثهم
واستمرزهم وتكلم بافعالهم وسجل على عيهم وطعنهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم ان لنا نقيين في ذلك الاسفل من النار ونقسمهم عن
عن اخرها المعطوفة على قصة المعصين والناس اصله ناس لقولهم انسان وانس وانسى فخذت الهمزة حذ في لوقه وعوض عنها حرف
التعريف ولذلك لا يكاد يجمع بينهما في قوله ان المشايخ يطلعون على الاموال امنيتا شلذ ومواسم جمع كوخا لا لم يثبت فقال في ابنة الجمع
ما خوذ من انس لانهم يبنسون بامثالهم لو انس لانهم ظاهر من مبصرون ولذلك سمو انسا كما سمي للجن جننا لاجتنانهم والالام
فيه للجنس ومن موصوفة اذ لا عهد وكانه قال ومن الناس ناس يقولون وقيل للمهد والمهدوم الذين كفروا ومن موصولة
مراد بها ابن ابي واصحابه ونظاره فانهم من حيث انهم متموا على النفاق ودخلوا في عداد الكفار المخشور على قلوبهم واخصاصهم بزيادة
زاد وما على الكفر لا يابى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما شتوع بزيادة ان تختلف فيها ابعاضها فعلى هذا يكون الالهة تقريبا
للقسم الثالث واخصاص الايمان بالله وباليوم الآخر بالذكر تحصيل الاموال المفضولة اعظم من الايمان وادعاء بانهم احتازوا الايمان
من جانبيه واحاطوا بفطريره واهدان بانهم منافقون فيما يظنون انهم مخلصون فيه فكيف بما يقصدون به النفاق لان القوم كانوا
يهودا وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر اياها ناكلا ايمان لا اعتقادهم النسبة في اتخاذ الولدان الجنة لا بدعها عنهم وان التالى انهم
الا با ما معددة وغيرها ويزون المؤمنين انهم امنوا مثل ايمانهم وبيان لقضاع خبيثهم واخر اظهر في كفرهم لان ما قالوه لو صدقهم
لا على وجه الخداع والنفاق وعقبتهم عقبتهم لم يكن ايمانا فكيف هذا لو اتوا بها على المسلمين وحكمهم وفي تكرير الباء ادعاء الايمان
بكل واحد على الامسالة والاستحكام والقول هو التلطف بما يفيد ويقال بجمع المفعول للبعث المتصور في النفس المعبر عنه باللفظ
وللراى والمذهب مجاز والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا ينتهي الى ان يدخل الجنة الجنة واهل النار النار لا تخر الوجود
المحدودة وقام بمؤمنين انكار ما ادعوه ونفى ما اتفقوا اثنائه وكان اصله وما اتوا ليطابق قولهم في التفسير بشأن الفعل دون
الفاعل لكنه عكس فكيدوا بمالعة في التكذيب لان اخراج ذواتهم من عداد المؤمنين ابلغ من نفى الايمان عنهم في مائة الزمان ولذلك
أكد الحق بالباء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا من الايمان في شيء ويجعل ان يقعد بما قد ابداه جوابه والاية تدل على ان مرادهم
الايمان وخالف عليه لسانه لا اعتقادهم بل كن تقوى بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه او ينافيه لم يكن مؤمنا و
الخلاف مع الكرامة في الشاة فلا يفتخرهم بحجة عليهم بخارج عور الله والذين اسوا الخدع ان يؤمن غير خلاف ما تخفي من المكروه
لنزلهم عما موصدة من قولهم خدع الضب انوار في حجره وضطجع وخدع اذا اوم الحارس ما له عليه ثم خرج من باب الخواصل
الاخفاء ومنه الخدع الخزانة والاحد مان لم يقين خفيته في العنق الخادعة تكون بين الاثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه
لا يخفى عليه خافية ولا تهم لو يقصدوا خدع بل المراد اما خادعة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ على ان معاملة الرسول معاملة الله
حيث انه خليفة كما قال ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وامان صورة منيعهم مع الله
من اظهار الايمان واستيطان الكفر وصنيع الله معهم باجراء احكام المسلمين عليهم ومن عتده اجنب الكفار واهل
الذلك الاسفل من النار اسند اجالهم وامثال الرسول والمؤمنين امر الله في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام

[illegible]

[illegible]

يقال بجله اموعه واراض عهلاء لانما ربحها قال اعلم الحكيم بالما ملين القه اولئك الذين اشترى الضلالة بالهدى اختاروا عابدا سواد
به واصل به بل الثمن لتحصيل ما يطلب من الاعيان فان كان احد العوضين ناضعا فحين من حيث انه لا يطلب بعينه ان يكون ثمنه
بذلك اشترى والا فاقى العوضين تصويته بصورة الثمن فبذلك اشترى واخذ بايع ولذلك عدت الكتمان من الامداد ثم استعير
للاعراض عما في يده محصلا به غيره سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه اخذت بالجملة راسا اذ عرا بالثابا الواضحات الدردا وبالطو
العمر لم يبدل كما اشترى المسلم اذ تنصرا ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعا في غيره والمعنى انهم احلوا بالهدى الذي جعل الله
لهم بالفطرة الى فطر الناس عليها محصلين الضلالة التي ذهبوا اليها وانما ربحوا الضلالة واستحووا على الهدى فبذلك ربحوا تجارتهم
ترشح للجاز لما استعمل الاشرى في معاملتهم استعير ما يشاكله لمساوهم ونحوه ولما رابت الشرة غريزة رابة وعشع وركبه جاسل
له صدق والخجارة طلب الربح بالبيع والشراء والربح الفضل على راس المال ولذلك سمي ثفا واسناده الى التجارة ومولا ردها على التخليع
للبسها بالفاعل ولما شابهها اياه من حيث انها سبب الربح والضرر وما كانوا مهتدين لطرق التجارة فان المقصود بها سلامة راس
المال والربح ومولا قد ضاعوا الطالبين لان راس مالهم كان الفطرة السليمة والعتل التي في فلما اعتقدوا هذه الضلالات طل استعير
واختل عقلهم ولم يبق لهم راس مال يتوسلون به الى ذلك الحق فيل الكمال بقوا خاسرين اليه من الربح فاقدين للاصل مثلهم كمثل
الذي استوقد نارا لما جاء بحقيقته حاله عقبها بضرر المثل زيادة في التوضيح والتفريق فانه زرع في القلب واقع للنقص الالذلة بربك
المتجمل محققا والمعقول محسوسا ولا مرما اكثر الله فكثير الامثال وفشت في كلام الانبياء والحكماء والمثلية الاصل بمعنى النظر بمان
مثل مثل ومثل كشيء وشبه وشبيه ثم قيل للقول الشاير المثل مضرب به وروى ولا بضرر الا ما فيه عناية ولذلك حوفظ عليه من التغيير استعير
لكل حال او فقة او صفه لها شان وفيها غرابة مثل قوله ثم مثل الجنة التي عد المتقون وقوله والله المثل الاعلى والمعنى حاله العجبة الشان
من استوقد نادا والذي بمعنى الذين كما في قوله ونضم كالذي خاضوا ان جعل مرجع الضمير في بنورهم وانما جاز ذلك ولما عجز وضع الغام
موضع القامعين لانه غير مقصود بالوصف بل الجملة التي هي ملته وموصلة الى وصف المعرفة بها ولانه ليس باسم تام بل هو كاجزاء
منه فحقه ان لا يجمع كالا يجمع اخوانها ويستوى فيه الواحد والجمع وليس للذين جمعة المعنى بل ذو زيادة زبدت لزيادة المعنى لذلك جاء
بالياء ابداء على اللغة الفصيحة التي عليها الترتيل ولكونه مستظلا لا بطلته استحق التخصيف ولذلك بولع فيه فحذف ياءه ثم كسرتة ثم اقصر
على اللام في اسماء الفاعلين والمفعولين او قصديه جنس المستوقدين والفتوح الذي استوقد والاستيقاد طلب الوقود والسعي فيجعله
وموسطوع النار وارتفاع طبعها واشتقاق النار من نار بنور نور اذا انفرد فيها حركة واضطربا فلما اضاءت فاحولته اى النار ما حول
المستوقد ان جعلتها متعديته والا يمكن ان تكون مستندة الى ما والناثبات لان ما حولها اشياء وما كان الى صهيرو النار وما حولها في
معنى الامكنة ونصب على الظوف او مزيدة وحوله ظرف وما لبف الحول للذودان وقبل للعام حول لانه بدور ذهب الله بنورهم جواب
لما والضمير للذي وجمعه للجل على المعنى وعلى هذا انما قال بنورهم ولم يقل بنارهم لانه المراد من ابقادها او استبقان اوجب به اعراض
سائل بقول ما بالهم شتهت حالهم بحال مستوقد انطفئ ناره اربدل من جملة القيل على سبيل البيان والضمير على الوجهين للمنافقين
والجواب محذوف كما في قوله ثم فقا ذهبوا به للايمان وامر الالباس واسناده الاذهاب الى الله ثم اما ان الكل يفعل او لان
الاطفال حصل بسبب خفي او امر معلوم كرجح او مطر او للبالغة ولذلك عدى الفعل بالياء دون الهزلة لما فيها من معنى الاستصحاب
الاستمسك به ذهب السلطان بما لا اذا اخذ الله وامسكه فلا مرسل له ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى اللفظ الى النور فانه لو قيل
ذهب الله بضوئهم لاحتل ذهابه بانه الضوء من الزيادة وبقاء ما يسم نور او الغرض ازالة النور عنهم راسا الا ترى كيف قرئ ذلك
واكد بقوله وتركهم في ظلمات لا يبصرون فذكر الظلمة التي هي عدم النور وانطاسه بالكلية وجمعها ونكرها وصفها بانها ظلمة
خالصة لا ياتي فيها شيطان وترك في الاصل بمعنى طرح وخلق له مفعول واحد فتمت معنى صبر تجرئى مجرى افعال القلوب كقولهم تركهم
في ظلمات وقول الله فتركهم جز السباع بثنته والظلمة ما خوفة من قولهم ما ظلمك ان تفعل كذا اى ما منعك لانها تستد البصر تمنع الرؤيا
وظلمناهم ظلمة الكفر وظلمة يوم القيمة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات والمؤمنات يسعي نورهم بين ايديهم وبأيمانهم وظلمة
الضلال وظلمة سخط الله وظلمة العقاب الترمد وظلمة شديدة كانتا ظلمات مزركمة ومفعول لا يصعدون من قبل المطر
المزركة وكان الفعل او غير متعد والاية مثل ضرب الله لمن اتاه ضربا من اهدى فاضاعه ولم يتوصل به الى غير الابد
فبقى مختبرا مختبرا نفيرا وتوبيخا لما انقضت الاية الاولى ويدخل تحت عمومها هؤلاء المنافقون فانهم اضاعوا امانا
نظمت به السننهم من الحق باستبطان الكفر واطهاره حين خلوا الى شبابهم ومن اثر الضلالة على الهدى المجموع له
بالفطرة السليمة اوارتد عن دينه بعدما امن وصح له احوال الارادة فادعى احوال المحبة فاذهب الله عنه ما اشترى عليه من
نور الارادة او مثل لايمانهم من حيث انه يعود عليهم بحسن الدماء وسلامة الاموال الاولاد ومشاركة المسلمين في الغنائم والآكام

علائقہ

على البناء للمفعول وقول أبي تمام هما الظاهران في ثبوت جليا ظليتهما عن وجه امره شيب فانه وان كان من المحدثين لكنه من علماء
العرية فلا يبعد ان يجعل ما يقوله غيرة ما يرويه وانما قال في الاضاعة كلها ومع الاطلاء اذا لانهم حراس على الشيء فكما صادفونه
فرصة انهم فيها ولا كذلك الوقت ومفهومه ما وقعوا من قاتل السوء واذا ركدت تمام الماء جمد فلو شاء الله لذهب بيبعهم و
واضارهم اي لو شاء ان يذهب بهمهم بقصيف الرعد ابصارهم بومض برق لذهب بهما فخذت المفعول لدلالة الجواب عليه لعد
فكاشد في شأه وادحق لا يكاد يذكر الا في الشيء المستغرب كقوله فلو شئت ان يكون ما بالكسبة ولو من حروف الشرط وظاهرها الدلالة
على انتفاء الاول انتفاء الثاني ضرورة انتفاء الملزم عند انتفاء لازمه وقرئ لا ذهب بيباعهم بزيادة الباء كقوله ولا تلهووا بها
الى التهلكة وفائدة الشرطية ابداء المانع لذهابهم ولبصارهم مع قيام ما يقتضيه التفسير على ان ما شره استبا في سببها مشروط
بشيء ثم وان وجودها مرتبط باسبابها واقع بقدرته وقوله ان الله على كل شيء قدير والتقدير به والتقدير له والشيء يخص بالوجود لا بال
في الاصل مصداق اطلق بمعنى شاء تارة ووح بقاء اول الباري ثم كما قال الله نعم قل اي شيء اكبر شهادة قل الله وبغير شيء اخرى
اي شيء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعليه قوله نعم ان الله على كل شيء قدير والله خالق كل شيء فها على عموما
لا يشوبه والمعتلة لما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد هو بم الوجب الممكن او ما يصح ان يعلم ونحوه عن فم المانع انهم انما يتخصر
لا يمكن في الموضوعين دليل العقل القدره هو التمكن من الاجاد الشيء وقبل صفه يقتضي التمكن وقيل قد مره الا ان كان ههنا ههنا
من الفعل قدرة الله عبارة عن نفى العجز عنه والقادر هو الذي ان شاء فعله وان لم يشاء لم يفعل والقدير هو الفعال لما يشاء
على ما يشاء ولذلك قلما يوصف به غير البار ثم واشتقاق القدره من القدر لان القادر يوقع الفعل على متناه قوته او على
مقدار ما يقتضيه مشيئته وفيه دليل على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدرا وان مقدرا العبد مقدرا لله تعالى
لا تشوبه وكل شيء مقدور والظمان التمثيل من جملة التمثيل المولف وهو ان تشبه كهيئة من رعة من مجموع تضامات اجزائه وتلا
حق صارت شيئا واحدا اخرى شملها كقوله نعم مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار فارح فانه تشبه حال اليهودي بحمل
بما معهم من التوراة بحال الحمار في جملة بما يحمل من اسفار الحكمة والغرض مما تشبه حال المناقضين من الحجة والشدة بما يكافئ حال من
انطلق فاره بعد ايقاده في ظلمة او بحال من اجده في الظلمة السما في ابله مظلم مع رعد عاصف بوق خاطف حذر عن الصواعق
ويمكن جعلها من قبيل تمثيل المفرد وهو ان نأخذ شيئا فردي فتشبهها بما شالها كقوله نعم وما ينشئ الا عبي البصيرة والظلمة
ولا التوراة والظلمة لا تحور وقول امر القيس كات قلوب الطير طبيا وابيا الذي كوها العناب الخفف البالي بان تشبه الاول
ذوان المناقضين بالمتوقدين وانما وهم الايمان باستيقاد النار وما انتفعوا به من جتن الدماء وسلامة الاموال والاولاد
غير ذلك باضاعة النار ما حول المستوقدين وزوال ذلك عنهم على القرب بها كقوله واقضاء حالهم وابقائهم في الخسار الدائم والعذاب
الشرمد باطفاء نارهم والذهاب بنورهم وفي الثاني انفسهم باصحاب الصديق بما نام الخاطا بالكفر الخدع بقتل طليح رعد
وبوق من حيث انه وان كان ماضيا في نفسه لكنه لما وجد في هذه الصورة عاد ففزع خيرا وتغافل عنه عن كفايا المؤمنين وما
بطرقون به من واهم من الكثرة يجعل الاضاح في الاذان من الصواعق حذر الموت من حيث انه لا يرد من قلة الله شيئا ولا يخلص عما يوبدهم
من الخبار وتحبهم بشدة الا من جعلهم بما باتون ويبدون بانهم كلما صادفوا من البروق ففزعوا منه وهما فزعهم مع خوف ان يخطو
ابصارهم فخطو خطي بسيرة ثم اذا خفي فزعم انه بقوا مستبدين لا حوال لهم وقبل شيئا الايمان والقران شارب ما اولى الانسان من
في من المعادن التي سبب المحبة لا بد به بالصلب الذي به جوه الارض ما ارتبكت بهما من شبه البضلة واعرضت ونها من الاغصان
لمشكلة بالظلمات وما فيها من الوعد الوعيد بالزهد وما فيها من الايات الباهرة بالبرق وتصاتهم بما يسمعون من الوعيد بال
من هو الرعد فيخاف صواعقه فليست له نخها مع انه لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله والله يحيط بالكافرين واشهر اذ لم يبلغ لهم من شيبه
اور قد يطع اليه ابصارهم بشبهه في طرح ضوء البرق كلما اضاء لهم وتجبرهم وتوقفهم في الامر من تعرض لهم بشبهه وتوقفهم في الامر
اذ اظلم عليهم ونبت يقول نعم ولو شاء الله لذهب بهمهم وابصارهم على انهم جعل لهم التمع والابصار لينسوا واليه الى الهدى الفلاح
انهم صوبوها الى الخطوط العاجلة وستدوها عن القوائد الاجل ولو شاء الله محملهم بالحالة التي يجعلونها فانه على ما يشاء قد يراها
الناس عبيد وارتبكت المعادن فوق المكلفين وذكر حوصصهم ومصارفهم قبل علمهم بالخطاب على سبيل الانتفاة من السامع وال
واهمنا ما بالعبادة وتقيتها لاشاقها وجين كلفة العبادة بلذة الخاطلة باحرن وضع الذداء البعيد وقد ينادى بالقرين فترى ان مرارة
البعيد ما العظمى كقول الداعي يا ايها الله وهو ان يلبس من جبل الورد بلده ففعلت سؤره لولا الاعتناء بالذوق لودع باده الخش على وهو
مع الساد كجمله مفيدة لا تنواب مناب فصل واي جعل وصله الى نداء المرفع باللام فان افعال بعبدت لغيره جمع بين حوزة التقرب فاهما
كشاهن واعطى حكم النادى اجرى عليه انهم بالمدار صفا موصفا وانهم رخصت ما رابنه المقص واختم بدينها هاء النسبة كذا في قوله تعالى

تفسير قوله
وحيث ان من يشاء
لا يرد من قلة الله
شيئا ولا يخلص
عما يوبدهم
من الخبار
وتحبهم بشدة
الا من جعلهم
بما باتون
ويبدون بانهم
كلما صادفوا
من البروق
ففزعوا منه
وهما فزعهم
مع خوف ان
يخطو ابصارهم
فخطو خطي
بسيرة ثم اذا
خفي فزعم انه
بقوا مستبدين
لا حوال لهم
وقبل شيئا
الايمان والقران
شارب ما اولى
الانسان من
المعادن التي
سبب المحبة
لا بد به بالصلب
الذي به جوه
الارض ما ارتبكت
بهما من شبه
البضلة واعرضت
ونها من الاغصان
لمشكلة بالظلمات
وما فيها من الوعد
الوعيد بالزهد
وما فيها من الايات
الباهرة بالبرق
وتصاتهم بما
يسمعون من الوعيد
بالرعد فيخاف
صواعقه فليست له
نخها مع انه لا
خلاص لهم منها
وهو معنى قوله
والله يحيط
بالكافرين
واشهر اذ لم
يبلغ لهم من
شيبه اور قد
يطع اليه ابصارهم
بشبهه في طرح
ضوء البرق كلما
اضاء لهم وتجبرهم
وتوقفهم في الامر
من تعرض لهم
بشبهه وتوقفهم
في الامر اذ اظلم
عليهم ونبت يقول
نعم ولو شاء الله
لذهب بهمهم
وابصارهم على انهم
جعل لهم التمع
والابصار لينسوا
واليه الى الهدى
الفلاح انهم صوبوها
الى الخطوط العاجلة
وستدوها عن القوائد
الاجل ولو شاء الله
محملهم بالحالة التي
يجعلونها فانه على ما
يشاء قد يراها الناس
عبيد وارتبكت المعادن
فوق المكلفين وذكر
حوصصهم ومصارفهم
قبل علمهم بالخطاب
على سبيل الانتفاة من
السامع والاهمنا ما
بالعبادة وتقيتها
لشاقها وجين كلفة
العبادة بلذة الخاطلة
باحرن وضع الذداء
البعيد وقد ينادى
بالقرين فترى ان
مرارة البعيد ما
العظمى كقول الداعي
يا ايها الله وهو ان
يلبس من جبل الورد
بلده ففعلت سؤره
لولا الاعتناء بالذوق
لودع باده الخش على
وهو مع الساد كجمله
مفيدة لا تنواب مناب
فصل واي جعل وصله
الى نداء المرفع باللام
فان افعال بعبدت
لغيره جمع بين حوزة
التقرب فاهما كشاهن
واعطى حكم النادى
اجرى عليه انهم
بالمدار صفا موصفا
وانهم رخصت ما
رابنه المقص واختم
بدينها هاء النسبة
كذا في قوله تعالى

كيف

عاجية من المصايف انما انزل الله على هذه الطريقة في القرآن لاستقلالها ووجوب التاكيد وكذا ما دى الله له عباده من حيث انها امور
عظام من حقها ان يتفطنوا بها ويقبلوا بقلوبهم عليها واكثرهم عنها غافلون حتى بان ينلوا بالاكاذيب والجموع واسماؤها المحلاة بالانتم
للموجبات عهدا بذلك عليه صحة الاستثناء منها والتاكيد بما يقيد العمول قوله فيجوز ان لا يكون كذا جموع واستدلال الصانع بها
ذاتا فانما سريتم الموجودين وقت النزول لفظا ومن سبوحا ومعنى ما توأمت من دينه وان مقتضى خطابه احكامه شامل للقبيلين ثابت
الى قيام الساعة الا ما خصه الدليل بما روي عن علي بن الحسين ان كل شيء نزل فيه بالانسان في بابها الذين امنوا فدينان صح ربه فلا يجوز
تخصيصها بالكفار ولا امرهم بالعبادة فاما لما روي عن المشركين بذا العبادة والزيادة فيها والمولوية عليها فالعلم من الكفار هو الشروع
فيها الايمان بما يجب قبوله من العرف والافراد بالصانع فان من لوازم وجوب الشيء وجوب لا يتم الا به وكان الحديث لا يمنع وجوب الصلوة
فالكفر لا يمنع وجوب العبادة بل يجب فعله لا شغاله بها عقبة من المؤمنين اذ يادهم وشانهم عليها وانما قال ربكم فيها على ان الموجب
للعلم هو التوسيع الذي خلقكم صفة جرت عليه للتعظيم والتعبد ويجعل التقيد التوضيح ان حصل الخطا بالمشركين وادب الرب نعم من ان
الاعتقاد والاشياء التي يهونها اربابا والخلق ايجاد الشيء على تقديره واستواء واصله التقدير بخلق النعل لاداءها وسواها بالمقاس و
الذين من قبلكم متساوون كل ما تقدم الانسان بالذات والزمان منصوص معطوف على الضمير المنصوب في خلقكم والحجة لخرجه من المقرة
عندكم لا عندهم كما قال لنس سالتهم من خلقكم يقولون الله ونس سالتهم من خلق السموات والارض يقولون الله اولئك هم من العلم
به بادي نظروا في من قبلكم على اتمام الموصول الثاني من الاول صلته بالتاكيد كما انهم جرت في قوله بانهم نعم عدتي لا ابا لكم ثم الثاني بين
الاول ما اضيف اليه لعلكم تتقون حال من الضمير عبيد اكانه قال عبيد انكم واجبين ان تتخبطوا في سلك المتقين لافان من الهدى
والفلاح المستوجبين لجوار الله نعم به على ان التقوى متوجهة لجان السالكين وهو التبر من كل شيء سوى الله نعم الى الله نعم وان العباد
ينبغي ان لا يفتروا عبادته ويكون اخوف رجاء كما قال الله نعم يدعونهم خوفا وطعنا بوجوب جنه ونجافون عذابه ومن يفعل خلقكم
والمعطوف عليه على معنى انه خلقكم ومن قبلكم في صورة من يرجونه التقوى لخرج امره باجماع استيا وكثرة الدواعي اليه وغلب الخطاب
على الغائبين في اللفظ والمعنى على اذاتهم سبحانه وقبل القليل للخلق اي خلقكم لكي تنفوا كما قال الله نعم وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
وهو ضعف لم يثبت في اللغة مثله ولا به قد على ان الطريق الى معزة الله نعم والعلم بوجوبه نبيه واستحقاقه للعبادة النظر في ضعه
والاستدلال بافعاله وان العبد لا يفتخر بعبادته عليه ثوابا فانها لما وجبت عليه شكر الماعذ عليه من النعم السابقة فهو كاجر اخذ الاجر
قبل العمل الذي جعل له الارض فتراثا صفة ثابته او مدح منصوص وفروع او مبداء خبره فلا يجعلوا وجعل من الافعال العامة بحسب على ثلاثة اوجه
بمعنى صا وطفو فلا يعدي كقوله وقد جعلت فلوس بينه سهل من الاكوار ومرة اقرب بمعنى او جديته بعد الى مفعول احد كقوله نعم وجعل
الظلماء والنور بمعنى هو يتعدى الى مفعولين كقوله نعم جعل لكم الارض فراشا والظلم يكون بالفعل نارة وبالفعل العفد اخرى
منه جعلها فراشا انما جعل بعض جوانبها بارزا عن الماء مع ما في طبعه من الاحاطة بها وصبرها متوسط بين الصلابة واللطافة
صارف منها لان بقعة من الماء واعلمها كالفرش المبسوط وذلك لا يندعي كونها مسطحة لان كونه شكلها مع عظم حجمها واتساع
جزءها لا ينافي الا فراش عليها والتماء ببناء فبتم ضرورة عليكم والتماء اسم جئس يقع على الواحد المتعدد كالدينار والدينار وجميع
سماة والنساء مصدرة من النبي يينا كان وقبة او خبا ومنه نبي على امراته لانهم كانوا اذ انزلوا فوجوهوا عليها خبا جديدا وانزل
من السماء ماء فخرج به من الثمرات رزقا لكم عطفا على جعل خراج الثمار بقدره الله ومشيته ولكن جعل الماء الممزج بالثواب سبيلا
في تحريفها وما دلتها كالنطفة الحيوان بان اجري عادته بافاضه وصورها وكيفها على المادة المخرجة منها وادبع في الماء قوة فاعل في الارض
قوة قابلية بولدها من جماعها انواع الثمار وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا اسباب مواد كما ابداع نفوس الانس والمواد ولكن
في انشاءها من جماعها الى حال صنائع وحكم تجديدها لا في الاضمار عبرا وسكونا الى عظيم قدره لتبر في ايجادها من غير من الاول
للا مبداء سواء اريد بالتماء التحيات ما علاك سمااء او الفلك فان المطر ينبت من السماء الى السما ومنه الى الارض على ما دللت عليه
الظواهر ومن استنبأ سماوية فبشره الاجزاء الرطبة من اعماق الارض لا جواهرها فينقع سحاما ما طرأ من الثانية للتعبير بليل قوله نعم
في فخر جنابه ثم ان اكتب المنكر من ماء ووزقا كانه قال وانزلنا من السماء بعض الماء فخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم
وهكذا الواقع اذ لو نزل من السماء الماء كله لا اخرج بالمطر كل الثمار ولا يصل الى الرزق ثارا والليليين ووزقا مفعول بمعنى الرزق
كقولك انقعت من الداهم الفاوا ثما في الثمرات والموضع موضع الكثرة لانه روي بالثمره جماعة الثمرة التي في قولك اذ كنت ثمره ثما
ويؤيده قوله من الثمرة على التوحيد لان المجموع منها وربعها موقع بعض كقوله نعم كركوا من جنات وقوله نعم ثلثه قوله ولا يزال
كانت محلا للام خرجت من جذ القلة ولكن صفه فان اريد بالرزق مفعوله ان يدب به المصد كانه قال رزقا اياكم فلا تجعلوا الله
محلوا عبادا على انه في معطوف عليه وتفي من صوابا ان جوابه او باعل على ان نصت جعلوا نصيبا لخلق في قوله نعم لعل السبع الا سباب

الذين من قبلكم متساوون كل ما تقدم الانسان بالذات والزمان منصوص معطوف على الضمير المنصوب في خلقكم والحجة لخرجه من المقرة
عندكم لا عندهم كما قال لنس سالتهم من خلقكم يقولون الله ونس سالتهم من خلق السموات والارض يقولون الله اولئك هم من العلم
به بادي نظروا في من قبلكم على اتمام الموصول الثاني من الاول صلته بالتاكيد كما انهم جرت في قوله بانهم نعم عدتي لا ابا لكم ثم الثاني بين
الاول ما اضيف اليه لعلكم تتقون حال من الضمير عبيد اكانه قال عبيد انكم واجبين ان تتخبطوا في سلك المتقين لافان من الهدى
والفلاح المستوجبين لجوار الله نعم به على ان التقوى متوجهة لجان السالكين وهو التبر من كل شيء سوى الله نعم الى الله نعم وان العباد
ينبغي ان لا يفتروا عبادته ويكون اخوف رجاء كما قال الله نعم يدعونهم خوفا وطعنا بوجوب جنه ونجافون عذابه ومن يفعل خلقكم
والمعطوف عليه على معنى انه خلقكم ومن قبلكم في صورة من يرجونه التقوى لخرج امره باجماع استيا وكثرة الدواعي اليه وغلب الخطاب
على الغائبين في اللفظ والمعنى على اذاتهم سبحانه وقبل القليل للخلق اي خلقكم لكي تنفوا كما قال الله نعم وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
وهو ضعف لم يثبت في اللغة مثله ولا به قد على ان الطريق الى معزة الله نعم والعلم بوجوبه نبيه واستحقاقه للعبادة النظر في ضعه
والاستدلال بافعاله وان العبد لا يفتخر بعبادته عليه ثوابا فانها لما وجبت عليه شكر الماعذ عليه من النعم السابقة فهو كاجر اخذ الاجر
قبل العمل الذي جعل له الارض فتراثا صفة ثابته او مدح منصوص وفروع او مبداء خبره فلا يجعلوا وجعل من الافعال العامة بحسب على ثلاثة اوجه
بمعنى صا وطفو فلا يعدي كقوله وقد جعلت فلوس بينه سهل من الاكوار ومرة اقرب بمعنى او جديته بعد الى مفعول احد كقوله نعم وجعل
الظلماء والنور بمعنى هو يتعدى الى مفعولين كقوله نعم جعل لكم الارض فراشا والظلم يكون بالفعل نارة وبالفعل العفد اخرى
منه جعلها فراشا انما جعل بعض جوانبها بارزا عن الماء مع ما في طبعه من الاحاطة بها وصبرها متوسط بين الصلابة واللطافة
صارف منها لان بقعة من الماء واعلمها كالفرش المبسوط وذلك لا يندعي كونها مسطحة لان كونه شكلها مع عظم حجمها واتساع
جزءها لا ينافي الا فراش عليها والتماء ببناء فبتم ضرورة عليكم والتماء اسم جئس يقع على الواحد المتعدد كالدينار والدينار وجميع
سماة والنساء مصدرة من النبي يينا كان وقبة او خبا ومنه نبي على امراته لانهم كانوا اذ انزلوا فوجوهوا عليها خبا جديدا وانزل
من السماء ماء فخرج به من الثمرات رزقا لكم عطفا على جعل خراج الثمار بقدره الله ومشيته ولكن جعل الماء الممزج بالثواب سبيلا
في تحريفها وما دلتها كالنطفة الحيوان بان اجري عادته بافاضه وصورها وكيفها على المادة المخرجة منها وادبع في الماء قوة فاعل في الارض
قوة قابلية بولدها من جماعها انواع الثمار وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا اسباب مواد كما ابداع نفوس الانس والمواد ولكن
في انشاءها من جماعها الى حال صنائع وحكم تجديدها لا في الاضمار عبرا وسكونا الى عظيم قدره لتبر في ايجادها من غير من الاول
للا مبداء سواء اريد بالتماء التحيات ما علاك سمااء او الفلك فان المطر ينبت من السماء الى السما ومنه الى الارض على ما دللت عليه
الظواهر ومن استنبأ سماوية فبشره الاجزاء الرطبة من اعماق الارض لا جواهرها فينقع سحاما ما طرأ من الثانية للتعبير بليل قوله نعم
في فخر جنابه ثم ان اكتب المنكر من ماء ووزقا كانه قال وانزلنا من السماء بعض الماء فخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم
وهكذا الواقع اذ لو نزل من السماء الماء كله لا اخرج بالمطر كل الثمار ولا يصل الى الرزق ثارا والليليين ووزقا مفعول بمعنى الرزق
كقولك انقعت من الداهم الفاوا ثما في الثمرات والموضع موضع الكثرة لانه روي بالثمره جماعة الثمرة التي في قولك اذ كنت ثمره ثما
ويؤيده قوله من الثمرة على التوحيد لان المجموع منها وربعها موقع بعض كقوله نعم كركوا من جنات وقوله نعم ثلثه قوله ولا يزال
كانت محلا للام خرجت من جذ القلة ولكن صفه فان اريد بالرزق مفعوله ان يدب به المصد كانه قال رزقا اياكم فلا تجعلوا الله
محلوا عبادا على انه في معطوف عليه وتفي من صوابا ان جوابه او باعل على ان نصت جعلوا نصيبا لخلق في قوله نعم لعل السبع الا سباب

[illegible]

من من مثل هذا فليقطع الراس
وجعل من لحمه ودمه
مأثما لكل انسان لا يدين
اصدق الله فليس في الدنيا
من يكد للدارين والاولاد
العليين على الاولاد
شأن هذا العباد ان كان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

والمعنى وادعوا الله
 والله شهيداً بيني
 وبينكم والله اوله
 دونها وهو دون
 يعني فضحا العرب
 ان كنتم صادقين
 لا ترفع كذبكم
 عليه وهم ما كانوا
 به ومنه ثم الحق
 ظهر انه معجزة
 فنزل لازم الجزاء
 للشك والكال
 خطابا معهم
 ولا تنها الماصرة
 نفى المستقبل
 بذلك انها
 عالمها والاسم
 اي تودها
 عيدها طم
 عذبوا بما هو
 ويغفرون بها
 اذا الغرض هو
 فاعله عن
 وقودها التا
 عذبة لعذابها
 بمصدا للفضا

الشرع وحسنه وتأنيده على ناول الحصلة والخلة واللام فيها الجسد عطف العمل على الايمان رتبة الحكم اليها اشعار بان السبب استحقاق
هذه البشارة بمجوع الامم من الجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق والصدق والعدل الصالح كالبناء عليه ولا
غناه ما يركب بناء عليه لذلك قل ما ذكر امم من وفيه دليل على انها خارجة عن معنى الايمان او الاصل ان الشيء لا يعطف على نفسه ما هو
داخل فيه ان لم ينصوب بغيره الخاضع واخصاء الفعل اليه او مجرد بياضه مثل الله لا يخلو ولا يخلو من الجنة والجنة من الجنة وهو مصدق بانه استودع
التركيب على الشرع بها الشجر المظلل لا لثقاف اعضاءه بل لثباته كانه يستمر ما تحته ستره واحدة قال كان ينبغي في غير مقلدة من التواضع
وتسقي جنة سحفا اي غلاطوا الامم البشرا فيمن لا يشجارا لتكاثره المظلة ثم دار التواضع بها من لجان وقيل ثبت بذلك انه ستر في الدنيا
ما اعطى للبشر من افنان النعم كما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفيكم من قوة اعين وجهها ونكيرها لان الجنان على ما ذكره ابن عباس مع
جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة الماوى ودار السلام وعلوق وفي كل واحد منها مراتب درجات متفاوتة على
تفاوت الاعمال والقول واللام يدل على استحقاقهم اياها لاجل ما رتب عليه من الايمان والعمل الصالح لا لانه فانه لا يكافي النعم التي
فضل من ان يقضي ثوابا جزائيا يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضيه وعده ولا على الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى يموت وهو
لغونه نعم ومن يتردد منكم عن شرفه فهو كافر وانك جئت اعمالهم وقوله نعم لغيره لئن اشركت ليجطن عليك اشياء ذلك ولعله
سبحانه لم يقبها استغنا بها عن شرفها الا انها اى من تحت اشجارها كما ترها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها وعن
الاسرار في انما الجنة من غير اخذ د واللام في لانها للجنس كما في قولك لفلان فيلانة الجارية ولله الحمد لله في انهار المذكورة
في قوله تعالى انهار من تحتها من لسان الاية والتميم والفتح والتكون الجري الواسع فوق الجبل ودون الجبل كالتلال والركب للجنة والارواح
ما وهبها على الايمان والمجاز والمجاري نفسها واسناد الجري اليها مجاز كما في قوله تعالى واخرجك من كل ارض كافرا لا تتركها من غير رزق
قالوا هذا الذي رزقنا صفة فانية تجتاز او خبر مبتدأ حدثت وجملة مستأنفة كانه لما قبل ان يمتدح في قوله تعالى انما رزقناكم من غير رزقنا
ثم ادلتها او اجناس اخرى فانه يمتدح بذلك على الطرف رزقنا مفعول به ومن الاول في الثانية ابتداء وان كان موقع المحال في قوله
الكلام ومعناه كل من رزقنا من رزقنا مبتدأ من الجنة من رزقنا من الجنة ابتداء منها بابتداء رزقنا
فصاحب الحال الثاني ضمير المستكن في الحال محتمل ان يكون من غير ما تقدم كما في قولك رزقنا منك اسدا
وهذا اشارة الى نوع ما رزقنا كقولك مشرا الى خبر جارية الماء لا ينقطع فاما لا تعجز العين المشاهدة من غير النوع المعلوم للشمس
بتعاقب جريانه وذكنت الاشارة الى عيشه في هذا المثل الذي ذكرنا استحكم الشبهة بما جعلنا في قوله تعالى يوسف ابو حنيفة من قبل
اي من قبل هذا في الدنيا جعل ثم الجنة من حيث الدنيا القبل للنقل الى قول ما رزقنا فان الطباع مائلة الى المألوف منتزعة عن غير
لها من رتبة وكما التفرقة فيكون ان جنة لا يكون الا في الجنة لا في طاعتها من مشابه الصورة كما حكى عن الحسن ان احدهم
يقول بالصفحة في كل منها ثم يبين باخرى فيراها مثل الاول فيقول للملك كل فاللون واحد والظلمة مختلفة اول ما روى ثم قال
والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول التمر لياكلها فانه في راحة الا في الجنة من الله مكانا مشاهيا لافعالهم اذ اراها
على الهيئة الاولى في الاول اذ كان الاول اظهر لخاصة على عمومها فانه يدل على ترويضهم هذا القول كمن رزقوا والداعي لهم الى ذلك فوط
استعملهم بهم وتجهل ما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة واذ لم يشبهوا العراض ثم ذلك الضمير
على الاول لجمع الى ما رزقوا في الدارين فانه مذكور عليه بقوله هذا الذي رزقنا من غير ما يتردد قوله ثم ان يكن غيبا او فقيرا قاله اول
فيها اي يجتنب الغنى والفقير على الثاني الى الرزق فان قبل التشابه هو القائل في الصفة هو مفقود بين ثمرات الدنيا والاخرة كما قال ابن عباس
ليس في الجنة من الجنة الدنيا الى الاشارة الى التشابه يلينها حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون المقدار والظلمة وهو كانه في الخلافة
التشابه هذا وان لا يهمل الخواص وهو ان مستلذات اهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف الطاعات متفاوتة في اللذة بحسب
تفاوتها فمحتمل ان يكون المراد من هذا الذي رزقنا ثم ثوابه من تشابهها مما تملكها في الشرف والترتبة والعلو الطبقة فيكون هذا في الوعد نظير
اي قوله رزقوا ما كنتم تعملون وظنم في ان رزقنا مطهرة مما يستغفر من النساء ويذم من اهل الحق كالحجض والذن ودنس الطبع وسوء الخلق
في فان الظاهر يستعمل في الاجساد والاخلاق والافعال فمطهرات وهما العنان فصيحان يقال النساء فعلت فعلن وهن فاعلة وفعال
فالله العذاري بالتعان تنقعت واستجلبت نصب القدر فقلت فاجمع على اللفظ والافعال على اوبل الجماعة مطهرة بشدة الماء
الماء بمعنى مطهرة ومطهرة بلفظ من طاهرة لا شعاعا بان طهر طهر من وليس هو كانه عرق جيل والزوج يقال الذكر والانثى وهو
في الاصل الماء فرب من مجتنبه كزوج الخفاف قبل فانه المطهر هو التقوى وضع ضرر الجموع وفائدة المنكح التوالد وحفظ النسل
مستغنى عنها في الجنة فقلت مطاعم الجنة ومناكحها واسرارها انما اشارت نظائرها الدينية في بعض الصفات واعتبار ان تستفي نائبا
على سبيل الاستعارة والتشبيه ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى يسلم جميع ما يلزم ما تفسد عن فائدتها وفيها خال دون دامن

والشرع وحسنه وتأنيده على ناول الحصلة والخلة واللام فيها الجسد عطف العمل على الايمان رتبة الحكم اليها اشعار بان السبب استحقاق
هذه البشارة بمجوع الامم من الجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق والصدق والعدل الصالح كالبناء عليه ولا
غناه ما يركب بناء عليه لذلك قل ما ذكر امم من وفيه دليل على انها خارجة عن معنى الايمان او الاصل ان الشيء لا يعطف على نفسه ما هو
داخل فيه ان لم ينصوب بغيره الخاضع واخصاء الفعل اليه او مجرد بياضه مثل الله لا يخلو ولا يخلو من الجنة والجنة من الجنة وهو مصدق بانه استودع
التركيب على الشرع بها الشجر المظلل لا لثقاف اعضاءه بل لثباته كانه يستمر ما تحته ستره واحدة قال كان ينبغي في غير مقلدة من التواضع
وتسقي جنة سحفا اي غلاطوا الامم البشرا فيمن لا يشجارا لتكاثره المظلة ثم دار التواضع بها من لجان وقيل ثبت بذلك انه ستر في الدنيا
ما اعطى للبشر من افنان النعم كما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفيكم من قوة اعين وجهها ونكيرها لان الجنان على ما ذكره ابن عباس مع
جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة الماوى ودار السلام وعلوق وفي كل واحد منها مراتب درجات متفاوتة على
تفاوت الاعمال والقول واللام يدل على استحقاقهم اياها لاجل ما رتب عليه من الايمان والعمل الصالح لا لانه فانه لا يكافي النعم التي
فضل من ان يقضي ثوابا جزائيا يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضيه وعده ولا على الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى يموت وهو
لغونه نعم ومن يتردد منكم عن شرفه فهو كافر وانك جئت اعمالهم وقوله نعم لغيره لئن اشركت ليجطن عليك اشياء ذلك ولعله
سبحانه لم يقبها استغنا بها عن شرفها الا انها اى من تحت اشجارها كما ترها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها وعن
الاسرار في انما الجنة من غير اخذ د واللام في لانها للجنس كما في قولك لفلان فيلانة الجارية ولله الحمد لله في انهار المذكورة
في قوله تعالى انهار من تحتها من لسان الاية والتميم والفتح والتكون الجري الواسع فوق الجبل ودون الجبل كالتلال والركب للجنة والارواح
ما وهبها على الايمان والمجاز والمجاري نفسها واسناد الجري اليها مجاز كما في قوله تعالى واخرجك من كل ارض كافرا لا تتركها من غير رزق
قالوا هذا الذي رزقنا صفة فانية تجتاز او خبر مبتدأ حدثت وجملة مستأنفة كانه لما قبل ان يمتدح في قوله تعالى انما رزقناكم من غير رزقنا
ثم ادلتها او اجناس اخرى فانه يمتدح بذلك على الطرف رزقنا مفعول به ومن الاول في الثانية ابتداء وان كان موقع المحال في قوله
الكلام ومعناه كل من رزقنا من رزقنا مبتدأ من الجنة من رزقنا من الجنة ابتداء منها بابتداء رزقنا
فصاحب الحال الثاني ضمير المستكن في الحال محتمل ان يكون من غير ما تقدم كما في قولك رزقنا منك اسدا
وهذا اشارة الى نوع ما رزقنا كقولك مشرا الى خبر جارية الماء لا ينقطع فاما لا تعجز العين المشاهدة من غير النوع المعلوم للشمس
بتعاقب جريانه وذكنت الاشارة الى عيشه في هذا المثل الذي ذكرنا استحكم الشبهة بما جعلنا في قوله تعالى يوسف ابو حنيفة من قبل
اي من قبل هذا في الدنيا جعل ثم الجنة من حيث الدنيا القبل للنقل الى قول ما رزقنا فان الطباع مائلة الى المألوف منتزعة عن غير
لها من رتبة وكما التفرقة فيكون ان جنة لا يكون الا في الجنة لا في طاعتها من مشابه الصورة كما حكى عن الحسن ان احدهم
يقول بالصفحة في كل منها ثم يبين باخرى فيراها مثل الاول فيقول للملك كل فاللون واحد والظلمة مختلفة اول ما روى ثم قال
والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول التمر لياكلها فانه في راحة الا في الجنة من الله مكانا مشاهيا لافعالهم اذ اراها
على الهيئة الاولى في الاول اذ كان الاول اظهر لخاصة على عمومها فانه يدل على ترويضهم هذا القول كمن رزقوا والداعي لهم الى ذلك فوط
استعملهم بهم وتجهل ما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة واذ لم يشبهوا العراض ثم ذلك الضمير
على الاول لجمع الى ما رزقوا في الدارين فانه مذكور عليه بقوله هذا الذي رزقنا من غير ما يتردد قوله ثم ان يكن غيبا او فقيرا قاله اول
فيها اي يجتنب الغنى والفقير على الثاني الى الرزق فان قبل التشابه هو القائل في الصفة هو مفقود بين ثمرات الدنيا والاخرة كما قال ابن عباس
ليس في الجنة من الجنة الدنيا الى الاشارة الى التشابه يلينها حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون المقدار والظلمة وهو كانه في الخلافة
التشابه هذا وان لا يهمل الخواص وهو ان مستلذات اهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف الطاعات متفاوتة في اللذة بحسب
تفاوتها فمحتمل ان يكون المراد من هذا الذي رزقنا ثم ثوابه من تشابهها مما تملكها في الشرف والترتبة والعلو الطبقة فيكون هذا في الوعد نظير
اي قوله رزقوا ما كنتم تعملون وظنم في ان رزقنا مطهرة مما يستغفر من النساء ويذم من اهل الحق كالحجض والذن ودنس الطبع وسوء الخلق
في فان الظاهر يستعمل في الاجساد والاخلاق والافعال فمطهرات وهما العنان فصيحان يقال النساء فعلت فعلن وهن فاعلة وفعال
فالله العذاري بالتعان تنقعت واستجلبت نصب القدر فقلت فاجمع على اللفظ والافعال على اوبل الجماعة مطهرة بشدة الماء
الماء بمعنى مطهرة ومطهرة بلفظ من طاهرة لا شعاعا بان طهر طهر من وليس هو كانه عرق جيل والزوج يقال الذكر والانثى وهو
في الاصل الماء فرب من مجتنبه كزوج الخفاف قبل فانه المطهر هو التقوى وضع ضرر الجموع وفائدة المنكح التوالد وحفظ النسل
مستغنى عنها في الجنة فقلت مطاعم الجنة ومناكحها واسرارها انما اشارت نظائرها الدينية في بعض الصفات واعتبار ان تستفي نائبا
على سبيل الاستعارة والتشبيه ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى يسلم جميع ما يلزم ما تفسد عن فائدتها وفيها خال دون دامن

والخلق والخلود في الأصل الثبات المبدى ام لم يدم ولذلك قيل لا تاتي والاحجار والجزء الذي بقي من الانسان على حاله ما
 خياله ولو كان وضعه للوام كان التقيد بالثبات في قوله خالد بن قيس ايدا لغوا واستحال حيث لا دام كقولهم وقف مخلد بوجوب
 اشراكا او مجازا والاصل فيهما مجازا والوضع للاسم منه فاستعمل فيه بذلك الاعتبار كالملاقاة الجسم على الانسان مثل قوله تم وما جعلنا
 لبشر من قبلك الخلد الا المراد به القوام ههنا عند الجمول لا يشهد له من ايات والسفر فان قيل لا بد ان يكون من اجزاء صغارا متضادة الكيفية
 مقترنة بالاستحالة المودبة الى الانفكاك والاختلال فكيف يعقل خلودها في الجنان قلت انتم بعد ما بحثت لا يعقودها الاستحالة بان
 يجعل اجزاءها متساوية في الكيفية متساوية في القوة لا يتقوى شيء منها على احالة الاخر متعاقبة متلازمة لا يتفك بعضها عن بعض كما
 نشاهد في بعض المعادن هذا وان قيس ذلك العالم ولو اريد العلم بانجد ونشاهد من نقص العقل وضعف البصيرة واعلم انما كان معظم
 اللذات المحسنة مقصودا على الساكن والمطاعم والمناج على ما دل عليه الاستقراء وكان ملاك ذلك كله الثبات الدوام فان كل فاعلة جلية
 اذا غارتها خوف الزوال كانت منقصة غير صافية من شوائب الاثر المومنين بها ومثل ما اعتدتم في الاخرة ما بهي البتة فبها وازال عنهم خوف
 الفناء بعد الخلود وليد على كالم في النعم والسرور ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضا كما كانت الازياء السابقة متضمنة لانواع من
 التمثيل عقب ذلك ببيان حسن وما هو الحق والشرط فيكون على قول الممثل من الجهة التي تعلق بها التمثيل في العظم والصغر والحدة
 والشفرة ون المثل فان التمثيل انما يصار اليه لكشف الغنى المثل ورفع الحجاب عنه وبارزه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد في فهم العقل
 وبصالحه عليه فان المعنى الصريح انما يدركه العقل مع منازعة من الوهم لان من طبعه ميل الى الخسوف والحداد ولذلك شاعت الامثلة في الكتب
 الالهية وفشت في عبارات البلقاء واشارات الحكماء فيتمثل الخبير بالحكمة كما يمثّل العظم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثّل
 في الانجيل على الصدر بالثخالة والقلوب الفاسدة بالخصا والمخاطبة السفاها بالثارة الوثا بترجاء في كلام العرب يجمع من قراد والخبش من
 فرائسه واعز من فخ البعوض لا ما قال في الجملة من الكثرة لما مثّل الله حال المنافقين بحال المستوقدين واصحاب الصديق العبارة الاصفا
 في الوهم للضعف ببيت العنكبوت وجعلها اقل من الذباب اختار قد راء منه الله على واجل من ان يضرب مثالا يذكر الذباب العنكبوت
 وايضا ارشدكم الى ما يدل على ان الخدي بر دحي منزل رتب عليه عيدين كقوله وعد من امن بعد ظهروا شرع في جواب ما طعنوا به فقال
 ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا بالبعوض ترك من يستحي ان يمثّلها بالخمارها ولقباء انقباض النفس عن البقي مخافة الدم وهو الو
 بين الوفاة التي هي الجرأة على القبايح وعدم المبالاة بها ونجد الذي هو انحصار النفس على الفعل مطلقا واشتقاقه من الجوده فانه انكسار يعزى
 القوة الجوانية فبهرتها عن افعالها افضل حتى الرجل كما بنى نبي حشره اذا اعتكسناه وحشاه واذا وصف به لباري نعم كما جاء في الحديث
 ان الله يستحي من ذي الشبهة المسلم ان يعذب ان الله حتى كرم يستحي ان يرفع العبد يدها ان يرفعها صفر حتى يضع فيها خيرا فالمراد به الزلل الار
 للانقباض كما ان المراد من حشره وعصبيه ضاربة المعنى والمكروه اللان من اعينها ونظيره قول من يصنع بلا اذا ما استحيى الماء بغير
 نفسه كره سبب في انا من الورد واما عدلهم عن الزلل لانه من التمثيل والمبالغة ويجعل الابه خاصة ان تكون مجبنة على المبالغة
 وقع في كلام الكفرة وضرب مثلا انما له من ضرب كخاتم واسلكه وقع شيء على اخر وان يصلها مخفوض المحل عند التحليل باخمار من منصوب
 ما بفضا الفعل اليه بعد حذف صدر يصلها كما حذف في قوله تماما على الذي حشره موصوفة بصفة كذا في محلها الضرب بالبدلية
 اي كتاب كان او غيره للناكدة التي في قوله نعر فارحمة ولا تقوى للبريد لغوا الضايغ فان القرآن كله هدى بيان بل ما لم يوضع لعنى براد
 مشروا وصفت لان تذكر مع غيره ففقد له وثاقه وقوة وهو زيادة في الهدى غير فادح فيه وبعبارة عطف بيان لثلا او مفعول
 لي يضرب مثلا حال تقدمت عليه لانها نكرة اوها مفعول له لثمة معنوي الجمل فثبت بالرفع على انه خبر مبتدأ وعلى هذا الجملة
 اخر ان تكون موصولة حذف صدر يصلها كما حذف في قوله تماما على الذي حشره موصوفة بصفة كذا في محلها الضرب بالبدلية
 على الوجهين واستفهامية هو المبتدأ كما نرى اذ استبعاد هم ضرب الله الامثال قال بعده ما بالبعوض فافوتها حتى لا يضرب به
 للمثل بل ان يمثّل بما هو اخف من ذلك نظيره فلان لا ينال بما هياد يناد بها وان والبعوض فقول من البعض وهو القطع
 كالبعوض الضرب غلب على هذا النوع كالحوش فافوتها لعطف على بعوضه او ما ان جلد اسما ومعناه ما زاد عليها في الجثة كالذباب
 والعنكبوت كانه قصد به رد ما استكروه والمعنى انه لا يستحي بضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه وفي المعنى الذي جعلت فيه مثلا
 وهو الصغر والخمار كجناحها فانه ضرب به مثلا للذباب ونظيره في الاحكام ما روى ان رجلا يمينه خر على طيب فسطاط فقال عاشر
 سعد رسول الله قال ما من مسلم يشاك شوكه فافوتها الا كذب له بهاد رجس ومجبت عنه بها خطيئة فانه يجهل ما يجاوز الشوك
 في الامم كالحور او ما زاد عليها في الفلة كجثة التملد لقوله ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كقارة كخطايا هو خيصة التلذذ ما لا
 اصنافا يخلون انما الحق من يكرم اما حروف فيضها الجمل فيؤكد ما به صدق ويضيق معنى الشرط ولذلك يجاب لفاء قال سبويه اما
 زيد فذا ههنا ما يمكن من شيء قريبنا ههنا هو ذاهب لانه وان من غير وكان الاصل خول لفاء على الجملة لانها الجراء لكن كرهوا

مستحب في قوله لا يستحي ان يضرب مثلا بالبعوض ترك من يستحي ان يمثّلها بالخمارها ولقباء انقباض النفس عن البقي مخافة الدم وهو الو بين الوفاة التي هي الجرأة على القبايح وعدم المبالاة بها ونجد الذي هو انحصار النفس على الفعل مطلقا واشتقاقه من الجوده فانه انكسار يعزى القوة الجوانية فبهرتها عن افعالها افضل حتى الرجل كما بنى نبي حشره اذا اعتكسناه وحشاه واذا وصف به لباري نعم كما جاء في الحديث ان الله يستحي من ذي الشبهة المسلم ان يعذب ان الله حتى كرم يستحي ان يرفع العبد يدها ان يرفعها صفر حتى يضع فيها خيرا فالمراد به الزلل الار للانقباض كما ان المراد من حشره وعصبيه ضاربة المعنى والمكروه اللان من اعينها ونظيره قول من يصنع بلا اذا ما استحيى الماء بغير نفسه كره سبب في انا من الورد واما عدلهم عن الزلل لانه من التمثيل والمبالغة ويجعل الابه خاصة ان تكون مجبنة على المبالغة وقع في كلام الكفرة وضرب مثلا انما له من ضرب كخاتم واسلكه وقع شيء على اخر وان يصلها مخفوض المحل عند التحليل باخمار من منصوب ما بفضا الفعل اليه بعد حذف صدر يصلها كما حذف في قوله تماما على الذي حشره موصوفة بصفة كذا في محلها الضرب بالبدلية اي كتاب كان او غيره للناكدة التي في قوله نعر فارحمة ولا تقوى للبريد لغوا الضايغ فان القرآن كله هدى بيان بل ما لم يوضع لعنى براد مشروا وصفت لان تذكر مع غيره ففقد له وثاقه وقوة وهو زيادة في الهدى غير فادح فيه وبعبارة عطف بيان لثلا او مفعول لي يضرب مثلا حال تقدمت عليه لانها نكرة اوها مفعول له لثمة معنوي الجمل فثبت بالرفع على انه خبر مبتدأ وعلى هذا الجملة اخر ان تكون موصولة حذف صدر يصلها كما حذف في قوله تماما على الذي حشره موصوفة بصفة كذا في محلها الضرب بالبدلية على الوجهين واستفهامية هو المبتدأ كما نرى اذ استبعاد هم ضرب الله الامثال قال بعده ما بالبعوض فافوتها حتى لا يضرب به للمثل بل ان يمثّل بما هو اخف من ذلك نظيره فلان لا ينال بما هياد يناد بها وان والبعوض فقول من البعض وهو القطع كالبعوض الضرب غلب على هذا النوع كالحوش فافوتها لعطف على بعوضه او ما ان جلد اسما ومعناه ما زاد عليها في الجثة كالذباب والعنكبوت كانه قصد به رد ما استكروه والمعنى انه لا يستحي بضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه وفي المعنى الذي جعلت فيه مثلا وهو الصغر والخمار كجناحها فانه ضرب به مثلا للذباب ونظيره في الاحكام ما روى ان رجلا يمينه خر على طيب فسطاط فقال عاشر سعد رسول الله قال ما من مسلم يشاك شوكه فافوتها الا كذب له بهاد رجس ومجبت عنه بها خطيئة فانه يجهل ما يجاوز الشوك في الامم كالحور او ما زاد عليها في الفلة كجثة التملد لقوله ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كقارة كخطايا هو خيصة التلذذ ما لا اصنافا يخلون انما الحق من يكرم اما حروف فيضها الجمل فيؤكد ما به صدق ويضيق معنى الشرط ولذلك يجاب لفاء قال سبويه اما زيد فذا ههنا ما يمكن من شيء قريبنا ههنا هو ذاهب لانه وان من غير وكان الاصل خول لفاء على الجملة لانها الجراء لكن كرهوا

هذا هو الذي مر في قوله لا يستحي ان يضرب مثلا بالبعوض ترك من يستحي ان يمثّلها بالخمارها ولقباء انقباض النفس عن البقي مخافة الدم وهو الو بين الوفاة التي هي الجرأة على القبايح وعدم المبالاة بها ونجد الذي هو انحصار النفس على الفعل مطلقا واشتقاقه من الجوده فانه انكسار يعزى القوة الجوانية فبهرتها عن افعالها افضل حتى الرجل كما بنى نبي حشره اذا اعتكسناه وحشاه واذا وصف به لباري نعم كما جاء في الحديث ان الله يستحي من ذي الشبهة المسلم ان يعذب ان الله حتى كرم يستحي ان يرفع العبد يدها ان يرفعها صفر حتى يضع فيها خيرا فالمراد به الزلل الار للانقباض كما ان المراد من حشره وعصبيه ضاربة المعنى والمكروه اللان من اعينها ونظيره قول من يصنع بلا اذا ما استحيى الماء بغير نفسه كره سبب في انا من الورد واما عدلهم عن الزلل لانه من التمثيل والمبالغة ويجعل الابه خاصة ان تكون مجبنة على المبالغة وقع في كلام الكفرة وضرب مثلا انما له من ضرب كخاتم واسلكه وقع شيء على اخر وان يصلها مخفوض المحل عند التحليل باخمار من منصوب ما بفضا الفعل اليه بعد حذف صدر يصلها كما حذف في قوله تماما على الذي حشره موصوفة بصفة كذا في محلها الضرب بالبدلية اي كتاب كان او غيره للناكدة التي في قوله نعر فارحمة ولا تقوى للبريد لغوا الضايغ فان القرآن كله هدى بيان بل ما لم يوضع لعنى براد مشروا وصفت لان تذكر مع غيره ففقد له وثاقه وقوة وهو زيادة في الهدى غير فادح فيه وبعبارة عطف بيان لثلا او مفعول لي يضرب مثلا حال تقدمت عليه لانها نكرة اوها مفعول له لثمة معنوي الجمل فثبت بالرفع على انه خبر مبتدأ وعلى هذا الجملة اخر ان تكون موصولة حذف صدر يصلها كما حذف في قوله تماما على الذي حشره موصوفة بصفة كذا في محلها الضرب بالبدلية على الوجهين واستفهامية هو المبتدأ كما نرى اذ استبعاد هم ضرب الله الامثال قال بعده ما بالبعوض فافوتها حتى لا يضرب به للمثل بل ان يمثّل بما هو اخف من ذلك نظيره فلان لا ينال بما هياد يناد بها وان والبعوض فقول من البعض وهو القطع كالبعوض الضرب غلب على هذا النوع كالحوش فافوتها لعطف على بعوضه او ما ان جلد اسما ومعناه ما زاد عليها في الجثة كالذباب والعنكبوت كانه قصد به رد ما استكروه والمعنى انه لا يستحي بضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه وفي المعنى الذي جعلت فيه مثلا وهو الصغر والخمار كجناحها فانه ضرب به مثلا للذباب ونظيره في الاحكام ما روى ان رجلا يمينه خر على طيب فسطاط فقال عاشر سعد رسول الله قال ما من مسلم يشاك شوكه فافوتها الا كذب له بهاد رجس ومجبت عنه بها خطيئة فانه يجهل ما يجاوز الشوك في الامم كالحور او ما زاد عليها في الفلة كجثة التملد لقوله ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كقارة كخطايا هو خيصة التلذذ ما لا اصنافا يخلون انما الحق من يكرم اما حروف فيضها الجمل فيؤكد ما به صدق ويضيق معنى الشرط ولذلك يجاب لفاء قال سبويه اما زيد فذا ههنا ما يمكن من شيء قريبنا ههنا هو ذاهب لانه وان من غير وكان الاصل خول لفاء على الجملة لانها الجراء لكن كرهوا

ايتاء هاجز الشط فاعملوا الخ وعوضوا المبدأ عن الشط لفظاً وفي تصدير الجملتين به اجماع للمؤمنين واعتداد بعلمهم وذم بليغ
 للكافرين على قولهم والضمير انه للمثل اولاً لان يضرب المثل الثاني الذي لا يوجب انكار بقية الاعيان الثابتة والافعال الصائبة والافعال الثابتة
 من قولهم حق الامراء ثابت ومنه ثوب محقق محكم القبح واما الذين كفروا فيقولون كان مقدراً وما الذين كفروا لا يعلمون لطابق قوله وبما
 قسمه لما كان قولهم هذا ليلوا واختاروا على كمال جملهم عدل الله على سبيل الكفاية ليكون كالبرهان عليه ما اذا اراد الله في هذا المقام
 وجهين ان تكون استغفاراً منه ذابغاً الذي ما بعده صلته بالمجوع خبر ما انما يكون ما مع ذاك اسما واحداً بمعنى شئ منصوص على المعنوية
 مثل اراد الله والاحسن في جوابه الوقع على الاول والثاني الثاني لطابق الجواب السؤال الارادة تزع النفس سلبها بآثارها عليه بولفوق
 التي هي مبدأ النزوع والاول مع الفعل والثاني قبله وكل المعنيين غير مقصود وانضاف اليها ثمة لذلك اختلفت في معنى ارادة فقبل ارادته
 لا فعله انه غير ساء ولا مكروه ولا فساد غير امرياً فعل هذا لم تكن المعاصي او ارادته وقبل علمه باشتغال الامر على النظام الاكمل والوجه الاصلح
 فانه يدعو القادر الى تحصيله والحوادث ترجع احد مقدمه على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه ومعنى بوجه هذا الترجيح وهي اعم من الاختيار
 فانه يميل مع تفضيل في هذا استحقاق واستحقاقه في هذا استحقاقه على التميز والحوادث كقولهم هذه فافهم الله لكم انه يضلح كثير من الجمل
 ما اذا اى اضلال كثير لهذا كثير وضع الفعل موضع المصداق لا شعار بالحوادث والتجديد اوسان الجملتين المصدرتين بما وتبديل بان العلم
 يكونه حقاً هدى بيان وان الجمل بوجه لوده والامكار محسن سوره ضلال فصوره كل واحد من القليلين بالنظر الى انفسهم بالقبول
 الى ما يلزمهم فان المهديين قبلون بالاضافة الى اهل الضلال كما قال نعم وقبل من عبادي الشكور ويحمل ان يكون كثرة الضالين مرجح
 العدد وكثرة المهديين باعتبار العضل والشرع كما قال قليل اذا عدوا كثيراً اشدوا وقال ان الكرام كثير في البلاد وان ما واكبرهم فلان
 كثر او ما ينسب اليه الا الفاسقين اي المتأخرين عن هذا الايمان لقوله نعم ان المتأخرين هم الفاسقون من قولهم فسقت الرطبة عن قشرها اذا
 خرجت اصل الفسق فخرج عن القصد قال بغير فواسقاً عن قصد ما جاوزوا الفاسق في الشرع الخارج عن امر الله بارتكاب الكبيرة وله
 درجات ثلث الاولى الثعالب هو ان يركبها الحيوان مستعجلاً اناها والثانية الانعام وهو ان يركبها ما غير مبالها والثالثة الجحود
 وهو ان يركبها مستصوباً اناها فاذا اشار في هذا المقام وتخطى خطه ريقاً الايمان مرجحه ولا بسو الكفر ما دام هو في وجه الثعالب
 والانهما فلا يسلب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان ولقوله نعم وان طائفتان من المؤمنين ائتمنوا والمعتزلة
 لما قالوا الايمان عبادة عن مجموع التصديقات لا قراره العلم الكفر تكذيب الحق وجوده جعلوا قوماً ثالثاً اذ لا بين منزلي المؤمنين الكافر
 لشاركة كل واحد منهما في بعض الاحكام وتخصيص الضلال بهم مرتبطاً على صفة النفس بل على انه الذي علمهم للاضلال واودى بهم الى الضلال
 به وذلك لان كفرهم وعدوهم عن الحق واصرارهم بالباطل صفت وجوه انكارهم عن حكمة النبل الى حقارة المثل به حتى سمحت به جهالهم وذو
 ضلالهم فانكروا واسمها زابيه وقرئ يضل على البناء للمفعول الفاسقون بالوقع الذين ينقضون عهد الله صفة الفاسقين للذي
 ونقد بر النفس والنقص في كسب اصله في طائفت الحمل استعمله في ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحمل فافهم من بطل احد
 المتعاهدتين بالآخر فان اطلق النقص مع لفظ الحمل كان ترشيداً للتحاوان في كسر النقص مع العهد كان من احوالها هو من وادف وهو ان العهد
 جعل ثبات الوصل بين المتعاهدتين بقولك شجاع بغير من امره وعالمه بغيره من الناس فان فيه تبييناً على انه اسد في شجاعته يحس بالنظر
 فادته والعهد الوثوق ووضع لما من شأنه ان يبري ويقيم كالموصية واليهين وبقي للدار من حيث انها تروى بالرجوع اليها والتاريخ لانه
 يحفظ وهذا العهد لما العهد المأخوذ بالعقد وهو الحجة القائمة على عبادته الدالة على توحده ووجوب جوده وصدق رسوله عليه
 اول قوله نعم واشهدهم على انفسهم او المأخوذ بالرسول على الامم بانهم اذا بعث اليهم رسولاً صدق بالخير صدقوه واسمعوه ولم يكنوا امر
 ولم يكنوا احكاماً اليه اشار بقوله واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب نظايروهم وقيل هو الله ثلثه عهداً على جميع ذرية ادم
 بان يقر بوليه ويؤيده على التبيين بان يقر بوليه والذين كفروا بقرينه وعهداً على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكفوه
 من يبيع ميثاقه الضمير للعهد والميثاق اسم لما يقع به الوثاق وهو الاحكام والمراد به ما وثق الله به عهده من الايمان والكتب ما وثقوا
 به من الامم والقبول يحتمل ان يكون بمعنى المصدور من الله فان ابتداء النقص بعد الميثاق ويقطعون ما امر الله ان يوصل بحمل كل
 قطعه لا يوصاها الله نعم كقطع الرحم والاعراض عن موالاته المؤمنين بقرينة بين الايمان والكتب الصدوق تروى الجماعات المفردة
 وسابها في فضل خبرها وتعاظم شرفه فانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل صل وفصل والامر هو القول الطالب
 للفعل وقبل مع العلو وقبل مع الاستعلاء وبه مسمى الامر الذي هو واحد الامور تسمية للمفعول به بالمصدقاته بما يؤمر به كما قبل له شأن
 وهو الطلب القصد بوشاكت ثمانية اذ قصدت قصده وان يوصل بحمل النقص الخفض على بطل من ما اوصيه والثاني احسن لفظاً
 ومعنى وبفسدت في الارض بالمنع عن الايمان والاستمرار بالحق وقطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه اولئك هم الخاسرون
 الذين خسروا باهال العقل عن النظر وانما يصيدهم الجحود الابدية واستبدال الانكار والطعن في الايمان بالانها والنظر في حقها

[illegible]

والا فبما من انوارها واستنارة النفس بافان والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب كلف تكفرون بالله استخبارا في انكاره وتجبب لكم
ما تبارك الحال التي يقع عليها على انظر بقرها في لا تجد دره لا ينفك عن حال وصفه فاذا انكون يكون الكفرهم حال يوجد عليها استنارة
انكار وجوده فهو بطلان وقوتها دار الكفر من انذاره وادواتها بعد من حال الخطاب مع الذين كفروا لما وصفهم بالكفر وسوء المبالاة
خشب الفاعل خاطبهم على طريقته لا لثباته وبتيم على كفرهم مع علمهم بحالهم المنضبة خلاف ذلك والمعنى اخبروني على اي حال تكفرون وكنتم
امواتا اي اجساما لا حيوة لها عاينها وادعيتها واخلطوا وطمعوا مضطحا علقه وغير مخلقة فاحياكم بخلق الارواح ونفخها فيكم وانما عطف
بالفاء لانه متصل بما عطف عليه غير مترشح عنه بخلاف البواني ثم يبينكم عند نقضها جا لكم ثم يبينكم بالشور يوم نفخ الصور والشوا
في القيوم ثم البه ترجعون بعد الخش فجازيكم ما عاينكم او تشرن ليه من قبوركم الخسافا اعجب كفرهم مع علمكم بحالكم هذه فان قبل ان علموا
انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا ان يميتهم ثم البه يرجعون قلت فكنتم من العلم بما لما نصب علم من الله بل ضره علمهم في
ازاحة العذب ستماد في الابه تنب على ما يدل على صحته وهو انه لما فادان احياهم اوله فادان يحياهم فانيما فادان بداء الخلق ليس ما هو
عليه من عادته مع القليلين فانه سبحانه لما بينه لا بل التوحيد والثوة وعدمه على الايمان واودعهم على الكفر كذلك بان علمهم
النعمة العامة والخاصة واستقيم صدور الكفر منهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة فان عظم النعم بوجوب عظم معصيته لنعمة فان
قيل كيف بعد الامانة من النعم المنضبة للشكر فقلت لما كانت صلة الى الحيوة الثانية التي هي قوة الحقيقة كما قال الله نعم وان الله اراكم
من الحيوان كانت من النعم العظمى مع ان المعدد عليهم في هذا هو الغد المنسحق من النعمة باسرها كما ان الواقع حالها هو العلم بها الاكل واحد
من الجمل فان بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يتبع ان يقع حال او مع المؤمنين خاصة لتغير النعمة عليهم وتبديد الكفر عنهم
معنى كيف تصور منكم الكفر وكنتم امواتا اي جهالا فاحياكم بما افادكم من العلم والايمان ثم يبينكم الموت المعرفه ثم يبينكم الحيوة الحقيقية ثم
اليه ترجعون فيليكم بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والحيوة الحقيقية في القوة الحساسة او ما يقضيها وبها يتصور
مواتا جاز في القوة الناسبة لانها من ظواهرها ومقدما تها وفيما يخص الانسان من الفضائل كالعقل والعلم والايمان من حيث انها كمالا
وما فيها والموت ما لا ياتي على ما يقابلها في كل مرتبة كما قال الله نعم قل الله يحياكم ثم يميتكم وقال علوا ان الله يحيي الارض بعد موتها و
قال ومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا وكسوى في النار واذ اوصفهم البارئ نعم ايديها مع انصافه بالعلم والقدرة الا ان
هذه القوة فيها او معنى قائم بذاته يقضو ذلك على الاستعانة وقراء يعقوب ترجعون بفتح التاء في جميع القرآن هو الذي خلقكم وما
الارض جميعا بيان نعمة اخرى مرتبة على الاول فاحياهم احيا فادان قرء بعد اخرى هذه خلقها بوقف عليه بقاؤهم وبهم به
معادهم ومعنى لكونهم لا جملهم وانفعاكم في نياكم باستنفا علمها في فضايح ابدانكم بوسط او غير وسط ودينكم بالاستدلال والاعتبار والقرء
لما يلا بها من لذات الآخرة والامنا لا على وجه العرض فان القاعل لغرض مستكمل بل على انه كالعرض من حيث انه عاقبة الفعل ومؤداه وهو
يقضو باحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض الاسباب ارضه فانه تدل على ان الكل للكل لا ان كل واحد لكل واحد
وما يتم كل ما في الارض والارض لا اذ اريد به جهة السفلى كما يريد بالسماء جهة العلو وجميعها حال من الموصول الثاني ثم استوفى على السماء
قدس اليها بارادته من قولهم استوفى اليه السهم المرسل اذ قصد قصد استوبا من غير ان يلوي على شيء واصل الاستواء طلب التسوية والاطلاق
على الاعمال الماخيرة من ثبوت وضع الاجزاء ولا يمكن حمله على ثبوت خواص الاجسام وقيل استوفى استوفى فلكا قال قد استوفى في العلم
من غير سبب دم مرق والاول وفوق الاصل الصلة للمعدي بها والستوى المرتبة عليها لفاء والمراد بالسماء هذه الاجزاء العلوية
او جميعها العلوية ثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين بفضل خلق السماء على خلق الارض قوله ثم كان من الذين امنوا الاموال للخر في الوقت فانه خلق
ظاهرا قوله ثم والارض بعد ذلك دجها فانه يدل على انه خلق الارض المتقدم على خلق ما فيها من خلق السماء وطوبى لها الا ان تشاقت لها
لهذا الضرب الارض فعلا الخزل عليه انتم اشد خلقا مثل تعرفت الارض تدبر امورها بعد ذلك لكن خلاف الظاهر فطوبى عن ذلك خلقهم
مضو من العوج والظهور وهو ضمير السماء ان فسرنا بالاجزاء لا تجميع او معنى الجمع والافعالهم بقوله ما بعد كقولهم ربنا رجلا سبع
بدل وتفسيره ان قبل البس ان اصحاب الارض اذ ائبوا نعمة فلا قل فماد كونه شكوك وان صح فليس في الابه في الراب مع انهم انتم اليها
العرش والكرسى لم يتوخلوا في هو بكل شيء عليهم فيه تعبد كما قال لكونه عالما بكثرة الاشياء كلها ما خلق على هذا النمط الا كمال الوجه
الا نفع واستدلال بانهم كان فعلا على هذا الذي هو الرب الذي لا يكون علمها فان اتقان الاعمال احكامها وتخصيصها بالوجه
الا نفع لا يتصور الا من عالم حكيم رحيم وازلتها يخلق في صفة من ان الابدان بعد ما نصت وتبدت فاجزاءها واتصلت بما يشا
كسب بجزء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشق منها ولا ينضم اليها ما لم يكن معها فبعد منها فان ونظيره قوله وهو بكل خلق عليم واعلم
ان صحة الحشر صبيحة على تلك المقدمات وقد برهن عليها في مابين الا بين اما الاول في ان مواد الابدان قابلة للتغير والتحول واشار الى
البرهان عليها بقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتهم فان نعمة في تنسيق والاجتماع والموت والحيوة عليها يدل على انها قابلة للتبدل بها وما

[illegible]

بقوله قال في علم ما لا تعلمون والتسبيح تبعيد الله عن السوء وكذلك النفل من سبح في الارض الماء وقد سخر الارض اذهب فيها
وابعد بق قدس ظاهر لان مطهر الشئ بعده عن الاذاري ويجعل في موضع الحال اي متغيرين بجعل علما الهنا معرفك وقينا
لنجهل نذكر ما اوردواهم اسناد التسبيح الى انفسهم وقدس لك مطهر نفوسا عن الذنوب جلت كانهما قابلوا الفضا المفسر بالشرع عنا
قوم بالتسبيح وسفل الماء الذي هو اعظم الافعال الذي يمتطيها النفس عن الذنوب جلت الا انما وقبر نقدر سفل اللام موزنة وعلم آدم الاله
كلها اما خلق علم ضروري بما فيه والفاء في روعه ولا يقدر ان سابقا اصطلاح لبسلسل التعليم قبل ان يتبع عليه العلم عاليا وذلك هو علمه فله
يتعلم وادم اسم عجي كان روي سائح واستقامه من لاده والادمة بالفتح بمعنى الاسوة او من ادم الارض لما روي عنه انه تعلم فقه من جميع الارض
سبها وادها فخلقها ادم فلذلك ياتي بنوه اخفاقا او من الادمة والادم بمعنى الالف تعديف كاشتقاق ادريس من ادرس يعقوب من يعقب
وابليس من ابليس الاسم باعتبار الاستباق ما يكون علامة لشئ ودليله فعله على الدمن من ان لقائا والافتقار والافعال واستعماله
عرفا في اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركبا او مفردا غير اعني او جبرا او بطلا منها واصطلاحا في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقدر واحد
الادمة الثلاثة والمراعي الاثر في الاول والثاني وهو يتعلم الاول لان العلم بالافعال مرجع الى الله لا يتوقف على العلم بالعلم والمعرفة
تخلق من اجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعدا لادراك انواع المدي كان في المدي والحواس والخيالات والموسوما والمطهر من ذوات الاشياء
خواصها واسماها واصول العلوم وقواها الصواعق وكيفية الانها تم عرضهم على الملائكة التي هي في المسميات الدلول عليها حسنا ان المقدس
اسما المتعيا تحذف المضاق لانه لا للمضاق عليه عوض عن اللام لتولده واستعمله في الوجود لان العرض لا يتعدى العلم والمعرفة ضاملا يكون
المعرض نفس لا متماثما ان اريد به الالفاظ والمراعي ووان الاشياء ومولد لان الالفاظ قد ذكره في تعليقنا فاعقل عليه من العلم ووقوعه في
وعرضها على معنى عرب متماثل في مسمياتها فقال النبي في آياتها في قوله وتكتبهم وتنبه على عوام الخلافة فان التثنية في الالفاظ فاعقل
قبل تحقق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعدادات في الحق والحق في حال ليس يتكلم لكون من باب التكليف في حال الانسان اشارة على علم ولان
يجري مجرى كل واحد منهما ان كسب صادقين في حكم انك احقاء بالحق من انك اقل وان حلقهم واستعمالهم وهذه صفاتهم لا يلبسوا بالحكم وسوء
ان لم يصحوا به لانه لازم مقامه والتقدير كما ينطبق الى الكلام باعتبار منطقته في طريقه عرض ما يلزم مدلوله من الاخبار وهذا الاختيار
يعني الاشياء قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا اعرفنا في الحق والحق في حال ليس يتكلم لكون من باب التكليف في حال الانسان اشارة على علم ولان
ما خفي عليهم من فضل الانسان والحكمة في خلقه واطهار لشكره من غيرهم وكشفهم ما اعتقل عليهم ومراعات الادب فيهم من العلم كله اليه
وسبحان صدق كغفران ولا يكاد يستعمل الامضا فانه صوب ما بان من فضله كعاد الله وحده على التسبيح بمعنى التثنية في التسبيح وفي قوله
سبحان من خلقه الفاعل وقصد به الكلام به عند رعون الاستفسار والجمل بحقيقة الحال لذلك جعل مفتاح التوبة فعالا وسعى سبحانه في
البيان قال بونوس سبحانك ان كنت من الظالمين انك انت العليم الذي لا يخفى عليه حافية الحكيم الحكيم ليد عامرة الذي لا يفعل الا ما فيه حكمه بالحق
وانت فضل وقيل ناكيد للكاف كما في قوله من ربك انك انت العليم الذي لا يخفى عليه حافية الحكيم الحكيم ليد عامرة الذي لا يفعل الا ما فيه حكمه بالحق
الرجل وقيل سبدا اخر ما بعده والحمد لله ان قال ادم تبتهم بانياتهم اي علمهم قرى قلبهم بغيره باء وحذف ما بغيره لانه مما فلا انباء فاني
في قال لم اقل لكم اني اعلم غيبكم ان الارض اعلم ما تبدون وما كنتم تكفون استحصار لقوله علم ما لا تعلمون لكنه جاء به على جبر البطل
في يكون كالتجربة على ما خفي عليهم من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون وفيه تعريض بانهم
على ترك الاول وهو ان يوقفوا استعدادهم لان يبين لهم قبل ما تبدون قولهم ان جعل فيها من يفسد فيها وما تكونون استبطانهم انهم اخفاء لافعال
وانتم لا تعلمون خلقا افضل منهم وقبل ما ظهر من الظاهرة واستر بليس منهم من العصية والظلمة لانكم ان دخلت حرف الجوف فافادت الاشياء
والنقير وعلم هذه الامان تعلم على عرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادات وانه شرط في الخلافة بل العادة فيها وان التعليم
يقع اسناده الى الله وان يصح إطلاق العلم عليه لخصا بمن يحرف به وان اللغات وقبيل فان الاسماء كذلك على الالفاظ بخصوص وعموم تعليمها
ظاهرها على الفاء ما على التعليم متبنا لمعانيها وذلك بسند في سابقه وضع والاصل في ان يكون ذلك الوضع بمن كان قبل ادم فيكون مراتبه
وان معقول الحكمة ازيد على مفهوم العلم والالتفات لقوله انك انت العليم الحكيم وان علوم الملائكة وكما لانهم تقبل الزيادة والحكمة متجاوز ذلك في القوة
الا على منهم وحلوا عليه قوله نعم وما اتاكم مقام معلوم وان ادم افضل من هؤلاء الملائكة لانهم اعلم منهم والاعلم افضل لقوله نعم قل له ليشق
في الذين يعلمون والذين لا يعلمون وانهم يعلم الاشياء قبل وقوعها واذ ذلك الملائكة اشجروا ادم لما انبأهم بالانباء وعلمهم ما لم يعلموا هم
ما يتجود له اعرفا بفضله واداء محقة واعدا فاقالوا في قلوبهم ان يوتى خلقه لقوله نعم فاذا سوتهم ونفخت فيهم من روعي
ففعوا له ساجدين امثالهم واطهار الفضله والعاطف لظرف على الظرف السابق ان نصيبه يفسر والاعطاف بما يقدر عاملا فيه
على الجملة المتقدمة بل الفصحة باسمها على القصص الاخرى في غير ما يبعد عنها عليهم والتجود في الاصل ذلك مع تطامن قال الشاعر ترى
الأكف فيه تجدد الخواطر وقال طرله اسجد ليليا فاسجدوا لغيره البعير في طارها راسه في الشرع وضع الجبهة على قصد العبادات والمأمورية
واما ما عليه المعصية من علمهم فاعلم وكما وانهم صلوا على الملائكة واطهارهم الا الذي تحبب الله وكان الصود لهم كطهارا انما والله سبحانه عودته
في قوله تعالى وانهم صلوا على الملائكة واطهارهم الا الذي تحبب الله وكان الصود لهم كطهارا انما والله سبحانه عودته
في قوله تعالى وانهم صلوا على الملائكة واطهارهم الا الذي تحبب الله وكان الصود لهم كطهارا انما والله سبحانه عودته

أما المعنى الشرعي فالسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبله سجودهم فخيرا لسانه وسببا لوجوبه فكانه تعالى خلفه بحيث يكون نموذجا
 لسانه ما كمالها بل الوجود انما هو الله تعالى وجعل آدم قبله سجودهم فخيرا لسانه وسببا لوجوبه فكانه تعالى خلفه بحيث يكون نموذجا
 في من المراتب الدنيا من هم بالسجود لذلك لما رافعه من عظيم قدره وبها ياتوا وشكروا لما انعم عليهم بواسطته فالآدم فيه كالآدم في قول حسان
 البراق من قبله لعلكم واعرف الناس بالقرآن والسنن في قوله نعم اقم الصلوة لدولك النصرتا المعنى القوي هو التواضع لادم تحية وتعظيم
 له كسجود اخوته بوصفه او لذلك الاتقياء بالسنن في تحصيل ما يوطئ به معاشهم ويتم به كمالهم والكلام في ان المأمورين بالسجود للملائكة كلهم
 او طائفة منهم ما سبق فيجوز ان لا يلبسوا في استكبر امتنع عما امر استكبارا من ان يتخذ وصلة في عبادة ربه او بعبادة وبقائه بالتحية او
 بخدمة ربه في غير ذلك وصلاحه والاباء امتناع باختبار النكير في الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب لك بالشعير وكان من
 الكافرين اي في علم الله اوصاد منهم ما سبق باصباح الله اياه بالسجود لادم اعترافا بانه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالسجود
 للفضل التوسل به كما اشعر به قوله ما خسرنا جوا بالقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبر ثم كنت من العالين لا بترك التوا
 حده ولا بغيره على ان ادم افضل من الملائكة المأمورين بالسجود له ولو من وجه وان ابلس كان من الملائكة والاراء يتناول امرهم ولم يتبع
 منهم ولا يروى على ذلك قوله نعم الا ابلس كان من الجن يجوز ان يبقا ان كان من الجن فعلا من الملائكة نوعا ولا ابن عباس روى ان من الملائكة من
 يتوالدون بولم يكن ومنهم ابلس لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنانا بين اظهر الملائكة وكان مغورا بالآلوف منهم
 فغلبوا عليه والجن ايضا كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانما اعلم ان الاكابر مأمورين بالسجود لادم والتوسل
 به علم ان الاصل غير ما يروى به والفتنة فيجب الرجوع الى القليلين وكانه قال فجعل المأمورين بالسجود الا ابلس وان الملائكة من
 بمصنوع وان كان الغالب فيهم العصاة كما ان من الانس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات
 وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبرية والنفس من الانس والجن يشبهها وكان ابلس من هذا الصنف كما قال ابن عباس فلذلك صح عليه التفسير
 من حاله والمصوب عن محله كما اشار اليه بقوله عز وجل الا ابلس كان من الجن ففسق عن امر ربه لا ينفك عن ذلك والملائكة خلقت من نور
 الجن من نار لما روت عائشة انه قال خلقت الملائكة من النور وخلق الجن من نار من نار لا تمشي لما ذكرت فان المراد بالنور الجو
 المصنوع والتاكد ان ذلك غير من نور ما كثره مغورا بالذخا من عند ربه بسبب ما يصحبه من حرط الحرارة والامراق فاذا صارت متحدة
 مصفاة كانت محض نور وبوق نكصت عادت الحالة الاولى جزعة لا يزال يراها حتى تنطفئ نورها ويبقى الدخان الصرعى هذا شبه الصواب
 ووفق للجمع بين التصوص والاعمال عند الله نعم من فوايد الابه استنباح الاستكبار وان قد يفسد بصاحبه الكفر والفتنة على ان يهتار بامر ربه
 وترك الخوض في شئ وان الامر لو جوبن الذي علم الله من حاله انه توفي على الكفر هو الكافر على الحقيقة بالجوته وان كان بحكم الحال في
 وهو الموقوف الفسوة الى شئ الى الحسن لا شعري قلنا يا ادم اسكن انت وزوجك الجنة السكنى من السكون لا تقاسم قرار ولست انا كاذب
 اكد بالسكنى ليقع الحظف عليه تمام النجا لهما اولا تنبيهها على انه المقص بالحكم والعطوف عليه معج والجنة والارثا لادم للهدى ولا معصية
 غيرهما من نعم الله تعالى بعد ان كان بارض فلسطين او من روم كومان خلقت الله امتحانا لادم وحمل الاصل على الانتقال
 منه الى ارض الهند كما في قوله ثم اصبطوا مصر او كما فيها رعدا واسما والها صفره مصدر محذوف حيث شئنا اي مكان من الجنة شئنا وهو
 وسع الامر عليهما واختلفت العلة والعذر في تناول من الشجر المسمى عنهما من بين اشجارها القابضة للصر ولا تقربا لهذه الشجرة فكانوا من الظالمين
 في فيما عاين فعلق النبي بالقرب الذي هو من مقدما التناول في تحريمه وجوب الاجتنان عنه تنبيهها على ان القرب من الشجر يورث اكله وميل
 باخذ النجام مع القابض اليه عما هو مقص العقل والشرع كما روى حنبل الشافعي يعنى بغيره فينبغي ان لا يجوز ما حول ما حرم عليها مخالفة ان يقع
 فيه وجعله سببا لان تكونا من الظالمين الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعاصي وتقص خطايا بالاثبات بما يتجمل بالكرامة والتعظيم فان الفاء
 تفيد السبقية سواء جعلته للعطف على النبي او الجواب والشجرة هي الحظوة او الكرامة والتسمية او شجرة من اكل منها احدثت الاولى ان لا يعبر
 في الامة لعدم توقفها هو المقص عليه في بكسر الشين وتقرأ بكسر التاء وهذا بالياء فاقولهما الشيطان عنهما اصدروا عن الشجرة وجعلها
 على الزلة بسبب ما يورثه هذه في قوله نعم وما فعلته عن امرى وانما عرج الجنة بخبر اذ هي ما وتقصه قراءة حرة فانها لها وهما مقاربان
 المعنى غير ان اوله يتنصو عن مع الزوال اذ لا قوله هل ادلك على شجرة الخلد ملك لا يبلد وقوله ما ههنا كما تباع عن هذه الشجرة الا ان يكون
 ملكين او تكونا من الخالدين ومقاسمة ما بها بقوله اني لكم انما صحين واختلف في انتمثالها فانها بالياء والفاء اليها على طرقتين
 وانه كيف توصل الى ذلك لما بعد ما قبله اخرج منها فانك يحتمل ان يمنع من التحول على جهة التكرار كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع ان
 يدخل للوسوسة بل لادم وحوا قبل فام عند الباب فنادى بها وقبل تمثل بصورة دابة فدخل ثم نهر في الجنة وقبل دخل ثم تحية فخل
 به وقبل ارسل بعض اتباعه فادها والعلو عند الله فخرج مما كانا في اي من الكرامة والتعظيم قلنا اضبطوا خطاب لادم وحوا بقوله قال
 منها جميعا وجمع الفتيلا لانهما اصلا الا ان كانا من الجنس كلاما اوها وابلس اخرج منها ثانيا بعد ما كان يدخلها للوسوسة ودخلها مارقا
 من الجنة فخرج منها ثانيا بعد ما كان يدخلها للوسوسة ودخلها مارقا

لو من السماء بعضكم لبعض عدو فقال استغفرها عن الواو بالضم والفتح معاد بن يحيى بعضكم على بعض فضيلة ولكن في الآخرة مستقر من غير
استقرار واستقرار ومشاغ الخ من بعد وقت الموت والقيامة فقل ان من يؤمن بكلام استقبلها ما لا خذل القبول والعليا حين علم
وفرا ابن كثير تصدق ورفع الكلمات على انها استقبلت وبلغت وهي قوله تم وتبا ظلمنا انفسنا الاية وقيل سبحانه انكم وبها وبها وبها
اسمك وتم جلدك لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت ومن اراد ان يارب الم تحفني بيديك قال بل في ايات رب الم تحفني
في الروح من روحك قال بل في ايات ربك تفتنك قال بل في ايات ربك تفتنك قال بل في ايات ربك تفتنك قال بل في ايات ربك تفتنك
بأحدى الحاستين التمع والبصر الكلام والحركة والحرارة فاب علمه رجح بالرحمة وقبول التوبة وتمازيت بالفاء على ملحق الكلمات لفضيلة معنى التوبة
وهو الاغتراف بالذنب التذم عليه العزم على ان لا يعود اليه كمن يترك ذنبا لا يحرمه من ان يعود اليه في الحكم ولذلك طوى في النساء في اكثر القران
والسنن انه هو التوب الرجوع على عباده بالمغفرة الذي يشتركون عاينهم على التوبة واصل التوبة الرجوع فاذ وصف بها العبد كان رجوعا عن
المعصية واذ وصف بها الباري تم اريد بها الرجوع من العقوبة الى المغفرة الرحيم المباني في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد للثاني بالحق
مع العفو قلنا اضبطوا فيها جميعا كقولنا كبر ولا اختلاف المقص فان الاول على ان يهبطوا الى ارضية بهادون فيها ولا يخلدون ولنا
شعربا نهم اضبطوا للتكليف من الهدي الهدي من ضل هلك التذنب على ان مخافة الاله باط المقرب باحد هذين لا من حدها كاتبة
لما اذن ان توقع عن مخالفة حكم الله فكيف بالمقرن بها ولكن في لم يجد له عزما وان كل واحد منهما كفى به نكالا ان اراد ان يذكر وقيل الاول من الجنة
الى السماء الثاني منها الى الارض هو كما ترى جميعا حان في لفظنا كاتبة في المعنى كان قبل اضبطوا انهم ليعمرون ولذلك لم يشدد على اجتماعهم
الخطيئة زمان واحد كقولك جاء واجبة فاما ما بينكم مني هدي من تبع هذا فله خوف عليهم ولا فم يجوزون الشرط الثاني مع جواب جواب
الشرط الاول ما مر به اكدت به ان ذلك حسن تأكيد الفعل بالنون وان لم يكن معني الطلوع والمغنى بانهما متي هذا ما تزال اوارسال من
تبعه منكم بخير فانا نأجج بحرف الشك ما بان الهدي كان لا يخلو في نفسه غير واجب عقلا وكر لفظ الهدي ولم يضمن كما مر به بالثاني نعم من
الاول هو ما الى به الرسول قضاء اي من تبع ما اتانا مراعاة ما بين يديه العقل فلا خوف عليهم فضلا من ان يحل لهم مكروه ولا هم يفوت عنهم
محبوب فخيرنا على الخوف على التوقع والتحزن على الواقع نفى عنهم العقاب اشد لهم الثواب على اكد رجاء بلغة وقوى هدي على لغة هذيل ولا
خوف بالفتح والذين كفروا وكذبوا بايماننا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون عطف على من تبع الى اخره قسم له كما مر فان من لم يتبع بل كفر
ما الله كذبوا بايمانه او كفروا بما لا يارون جنانا وكذبوا بها لسانا فان يكون الفعلان متوجهين الى الجار والمجرور لا ياتي في الاصل العلامة الظاهرة
وبق المصنوعان من حيث انها تدل على وجود الصانع وعلامة قدرته ولكل طائفة من كلمات القران الممتدة عن غيرها بفصل واستقامتها من اي لانا
تبيين ايمان اي لوم اي اليه اصلها اتيه او تتركه فابذل عنها الفا على غير قياس او اية او تتركه فاعلمت او اتيه كفايلة فحذفت الهزة
تخفيفا والمراد بما بيننا الايات المنزلة او ما بعثها والمعقولة تنبيه وقد تمسكت بحسوبة بهذا الفصل على عدم عصمة الانبياء من وجود الاول
انهم لم كان يتبوا وارتكب الهوى عند المرتكبة عاصرا الثاني انه جلد بارتكابه من الظالمين والظالم ملعون لقوله الا لعنة الله على الظالمين
انهم امسند اليه نصيبان والحق وقال عصيتم من ترفقوا اربع انه تم لفة التوبة وهي الرجوع عن الذنب الى التذنب عليه فالحاصل انما مر به
خاسر لو لا مغفرة الله ما به بقوله وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين الخاسر من يكون ذاكيرا وانسانا من انه لو لم يذنب لم يجز عليه
ما جرى عليه الجواب ان لم يكن خيرا بل الذي طالبا للبيان والثاني ان انتهى للترتيب وانما استحق ظلالا وخاسرا لا تظلم نفسه خسر خسرته ولا تظلم
واما اسناد الفخر العصبية اليها الجوانح موضع انشاء الله تم وانما امر بالتوبة فلا تظلم المافات عنه وجرى عليه ما جرى معاملة
على ترك الاول وفاء بما قاله الله لا تكذب خلفه الثالث انه ضله فاسيا لقوله تم فليس ولن نجد لها ما توبت بترك التحفظ عن استقامتها
الانبياء وعلوه وارحطه على الامه لم يجل عن الانبياء لعظم قدرهم كما قال اشهد ان لا اله الا الله ثم الاولياء ثم الامثل فالمثل اودى في فعله
ان ما جرى عليه على طريق السبقية المقدسة دون اللواخذه كمن اوتى الله على الجاهل بانه لا يوافق باطل بقوله تم ما هنك كارتكبا وفاسمها الانبياء
لا تظلم فيها ما يدل على ان ثنائيا من ما قاله بليل فلعن مقالته اوردت فيه مبدل طبيعتها ثم انكف نفسه عن مراعاة حكم الله تم الى ان نفي ذلك
وزال المانع فجل الطبع عليه والاربع انه اقدم عليه بسبب اجتماعه اخطا فانه ظن ان انتهى للترتيب والامثلة الى عين تلك الشجرة فثناو
من غيرها من نوعها وكان المراد بالامثلة الى النوع كما روي انه اخذ من روضها بسببه وقال هذان حرامان على كونهما حلالا فاما ما جرى
عليه ما جرى فظن بالاشان الخطيئة ليجنبها اولاده وفيها دلالة على ان الجنة مخلوقة وانها في جنه عاليتها وان التوبة مقبولة وان متبع الهدى
ما مون العاقبة وان عذاب النار ادم والكافر في مخلد وان غيره لا يخلد فيه بمقتضى قوله تم فم خالدين واعلم انه سبحانه لا يذكو ولا يل التوحيد
والنوبة والمعاو عقيبها قد اتهم العامة بقرائها وانكاد فانها من حيثها حوارث محكمة تدل على محذات حكمه الخلق والامر وحده لا تترك
له ومن حيث ان الاخبار بها على ما هو مثبت في الكتب السابقة لم يعلمها ولم يمارس شيئا منها الاخبار بالغيب فجل على نبوة الخبر عنها ومن حيث
اشتمالها على خلق الانسان واصوله وما هو اعظم من ذلك تدل على انه قادر على الاعادة كما كان قادر على الابداء خالقي اهل العلم والكتاب
لان ملكه قال بل قال طمر لسان لا كل من تلك الشجرة فم عصبته قال باجر بل ان ابليس جلفه باساعته في ما طمعت ان اسدا حلفه السحرة

البيان
 في بيان معنى قوله تعالى
 وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم
 وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم
 وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم

منهم وامرهم ان يدعوا انفسهم الله عليهم ويوفوا بهوده واشباع الحق واقتلوا المحل يكونوا اول من آمن بمحمد وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم
 اولاد يعقوب لابن من البناء لا تسمى ابني ابيك لذلك منسب للصنيع الى الصانع في قوله الحق بلت فكلوا من اكل الله يعقوب ومعناه بالعبرية
 صفوة الله وقيل عبد الله فكري سريل بجلف الباء واسرا ليجد ما واسر يمل بقلب الحرف ماء اذكر وانتم التي انتم عليكم بالفكر فيها
 التقييم بشكها وتقيد النعم بهم لان الانسان غيور حود بالطبع فاذا نظر الى ما انعم الله على غيره من جهة الغيرة والحسد على الكفران والتخطي
 ان نظر الى ما انعم الله عليه من جهة حب النعمة على الرضا والكفران او اديها ما انعم على ايمانهم من الانجاء من فرعون والفرق ومن العفو عن خطايا
 العجل عليهم من اذراك من محمد وقري اذكر واواصل افعلوا ونعمة باسكان الباء واسقاطها دجاء وهو مذهب لا تحرك الباء المكسورة
 ما ضلها واوفوا بعهدي بالامان والطاعة لوفى بعهديكم بحسن الاثابة والعهود بضاف الى المعاهد والمعاهد اول مضاف الى الفاعل
 الثاني الى المفعول فانه نعم الله عليهم بالامان والعمل الصالح منسب اليه بل انزال الكتب وصدقه بالثواب على حسناتهم والوفاء بها عن
 عرض فاول مراتب الوفاء مقامها الايمان بكلمة الشهادة ومن الله حق الدم والمال واخرها ما لا يستعان به من التوجه بحسب يفعل عن نفسه
 فضلا عن غيره ومن الله نعم الفوز بالبقاء الدائم وما روى عن ابن عباس روى انما ياتي بعبادته في رفع الاصل والاعلال وعن
 غيره او اباداه الفرائض ترك الكبار ووفى بالعقود والثواب او فوايا الاستقامة على الطريق المستقيم لوفى بالكرامة والتقييم المقيم فاجبه لظلال
 الوسايل وقيل كلاهما مضاف الى المفعول المعنى او فوايا عاهدتموني من الايمان والتمس الطاعة او فوايا عاهدتموني من حسن الاثابة وتفصيل
 العهد من قوله نعم ولقد اخذ الله منكم ايمانكم فاول ما عاهدتموني من الايمان والتمس الطاعة او فوايا عاهدتموني من حسن الاثابة وتفصيل
 ونفذون وخصوصا في نقض العهد وهو الكفر في اعادة التخصيص من اياك نعيد لما تميم مع التقديم من تكرير المفعول الفاء لجر اية الدالة على
 تضمن الكلام معنى الشرط كما قيل ان كنتم راهبين شيئا فارهبوني واليه تفرعون من تحذروا لانه منضمنة للوعد والوعيد الدالة على وجوب
 الشكر والوفاء بالعهد ان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احدا الا الله وامينوا بما انزلت فصدقا لما فيكم منكم اذ لم يلايمان بالامانة والحق عليه
 لا نه القصر والعهد للوفاء بالعهد وتقيد المنزلة بانه يصدق لما معكم من الكتب الهية من حيث انه نازل حسب نفع فيها ومطابقتها في القصر
 والمواعد والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس التي عن المعاصي والفولخر وفيما يجالها في جزئيات الاحكام بسبب تقاض
 الاعضا في المصالح من حيث ان كل واحد منها حق بالاضافة الى ما فيها من المصالح فكل واحد من المصالح هو حق في انما هو المصالح في حق
 لذلك قال لو كان موسى حيا لما وسعه لاتباع نبي على اتباعها لا يبا في الايمان به بل بوجوب ذلك عرض بقوله ولا تكونوا اول كافرين
 بان الواجب ان تكونوا اول من يبرأ منهم كانوا اهل النظر في محضر العلم بشانه المستحقين به والبشرى بزمانه واول كافرين وقع خبر عن
 الجمع بتفريق اول فرعون واول بني اسرائيل كل واحد منكم اول كافر به كقولك كسا ناطلة فان قيل كيف هو عن التقديم في الكفر قد سبقهم مشركو
 العرب قلت المراد به التخصيص لا الدلالة على ما نظره اظاهر كقولك ما انا قلت بجاهل او لا تكونوا اول كافرين اهل الكتاب او من كفر بما عاهدوا
 من كفر بالقران فقد كفر بما يصدق او مثل من كفر من مشرك مكة واول من قبله من قبله اول من كفر بالقران اهل الكتاب او من كفر بما عاهدوا
 او اول من كفر بالقران فقد كفر بما يصدق او مثل من كفر من مشرك مكة واول من قبله من قبله اول من كفر بالقران اهل الكتاب او من كفر بما عاهدوا
 بالاضافة الى ما ينفون عنهم من خطوط الاخرة بترك الايمان قبل ان يجرى ما سفي قوعهم ورسوم وهذا ينافي ما عاهدوا الله عليه من ان يكونوا اول المؤمنين
 فاحذروها عليه قبل ان يكونوا باخذون الرشى فيخربون الحق ويكفونوا وايضا فاقولون بالايمان والاتباع الحق والاعراض عن الدنيا وما كانت الاية الشاهقة
 مشفاه على ما هو كالمباري في الاية الثانية فصدقا بالبرهنة التي هي مقدمة التقوى لان الخطا بطاعة العالم والمقلد امرهم بالبرهنة التي هي مقدمة
 السلوك والخطا بطاعة اهل العلم امرهم بالتقوى الذي هو منهية ولا تلبسوا الحق بالباطل عطف على ما قبله واللبس الخط وقلوبهم جعل
 الشيء مشبه بغيره والمغيب لا تخطوا الحق بالباطل الذي تخرعون وتكفون به حتى لا يميز بينهما ولا تجعلوا الحق ملتبسا بسبب خطا الباطل الذي
 تكفون به في خطاه او تذكره في اوباه وتكفونوا الحق بجزم داخل تحت حكم التوقا منهم امر ابا الايمان وترك الضلال هو اعن الاضلال باللبس على
 من يسمع الحق والاختفاء على من لم يسمع ونصت ضمائر ان على الواو للجمع في تجمع البس بالباطل كما انه في بعض ما في مصحف ابن مسعود
 اي انتم تكفون بمعنى كاتمين وفيه اشعار بان استقبح اللبس كما يصح من كتمان الحق وانتم تكفون عالمين بانكم لا تكونون فانه فيجوز الجاهل
 قد يظن انهم ايقوا الصلوة واتوا الزكوة بغير صلوة المسلمين فذكروهم فان غيرهما كل صلوة ولا زكوة امرهم بفروع الاسلام بعد ما امرهم باصوله
 دليل على ان الكفار خارجون بها والزكوة من ركع الزرع اما فان اخرجها يستحب بركني المال فيمن يفسد فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الظهار
 فانها تظهر المال من الخبث النفس من الخلل والركوع اي في جماعة انهم فان صلوة نجاعة فقط لصلوة الفبا لبيع عشر من درجة لها بها
 من مظاهر التقوى وعبر عن الصلوة بالركوع اخر اربع صلوة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانتساب لما يلزمه الشارع قال الا ضبط الشدة
 شعر لا نذل الضعيف علك ان ترك ركع يوما والذكر قد فسر انما امر من الناس بالبرهنة بجمع توبيخ وتوبيخ البر التوسيع في الخبر من البرهنة
 الواسع فبقا اول كافرين ولذلك قبل البر ثلاثة في عبادته الله نعم وتبين من عادة الافراد بركة حيلة الاجانب تلتون انفسكم وتذكروا ما امر

البيان
 في بيان معنى قوله تعالى
 وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم
 وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم
 وما اوتيناكم من قبله من شيء الا بحكم معلوم

كالمتقيا وعن ابن عباس لما نزلت في اخبار المدينة كانوا يأمرون ستر من يصحوه باتباع محمد ولا يلبثونه وفيما كانوا يأمرون بالصدقة ولا يصدقون
 وانتم تملكون الكتاب تبكيت كقولهم وانتم تعلمون اي تملكون التوبة وفيها الوعد على العناد ونزول البر وخالفه القول العمل فلا تقولون قبح صنيعكم
 فصدكم عنه او فلا عقل لكم يمنعكم عما تعملون خاتمة عقيدته والعقل في الاصل الجبر بقرينة الادراك الانسان لا يتصرف بما يقع ويعقل على ما يحضر
 ثم القوة التي لها النفس تلك هذا الادراك والادراك لا ينفك عن العقل ولا ينفك عن النفس ولا ينفك عن القوة فكل واحد من هذه الثلاثة لا ينفك عن الاخر
 او الاحق الخالي عن العقل فان الجامع بينهما اي عن شكوته والادراك لا ينفك عن العقل ولا ينفك عن النفس ولا ينفك عن القوة فكل واحد من هذه الثلاثة لا ينفك عن الاخر
 الفاسق عن الوعد فان الاخلاق لا ينفك عن الادراك ولا ينفك عن النفس ولا ينفك عن القوة فكل واحد من هذه الثلاثة لا ينفك عن الاخر
 لما فيه من الكلفة ونزول الرتبة والاعراض عن المال ويجوز ان يكون المعنى استعينا على حوائجكم باستطاعتكم والفرج توكل على الله تعالى بالصواب الذي
 هو صبر عن الفطران لما فيه من كسر الشهوة وانضغته النفس التوسل بالصلوة والنجاة اليها فانها جامعة لانواع العبادات والنفسانية والبدنية من
 الطهارة وستر العورة وصر الماني في الوضوء والكعبة والعبادة والطهارات الخشوع بالجوارح وخلص النفس من الشيطان وبجاهد الشيطان و
 مناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الاطباء حتى يجابوا الى تحصيل المار في جبر الضارب في نفسه فاحسنه امر فرج
 الى الصلوة ويجوز ان يراد بها الدعاء والادعاء اي الاستعاذ بها او الصلوة وتحصيلها بآثارها واستجاءها بآثارها وبما من الصبر وجملة
 ما امروا به وهو اعياها الكثرة كتحصيلها كقولهم كبر على الشكرين ما تدعوهم اليه لا على الخاشعين اي الخشوع والاعتناء بالاعتناء من الخشوع والاعتناء من الخشوع
 النظام من الخشوع والاعتناء بالاعتناء من الخشوع والاعتناء بالاعتناء من الخشوع والاعتناء بالاعتناء من الخشوع والاعتناء بالاعتناء من الخشوع
 لها بالله نيل ما عنده لو يقنعون انهم يحضرون الى الله ثم يجازيهم ويؤتيهم ان في مصحف مسعود يعلمون وكان الظن لما شابه العلم في الرجاء
 اطلق عليه لضمين معنى التوجه قال ومن ابن حجر شعرا من سئل عن الطن انتم بخالط ما بين الشرايف جافتم انما لم ينقل عنهم ثقلها
 على غيرهم فان نفوسهم مرضية باسماها موقعة في غايتها ما يستحق لجله مشارقا او شذبا يستلزمها من ثم قال وجعلت قرة عين في الصلوة
 يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم كقره الشاكيد تذكر النفس في الذي هو اجل انتم خصوصاً وبطه بالوعيد الشايد بتوحيها من عقل
 عنها واخل بجوقها واخيقتكم عطف على نعمتي على العالمين اي على ما نام بره يدبر فضيل بائناهم الذين كانوا في عصر موسى وبعد قبل ان يغير
 بما منحهم من العلم والهدى والبر والعدل جعلهم انبياء واولادهم اقطابهم واستدل به على فضيل البشر على الملك وهو ضعيف في حقهم وما اي من
 من الحسب العذاب لا يجزي نفس عن نفس شيئا لا تقص عنها من الحقوق او شيئا من الجزاء فيكون نصيبه على الصدوق في لا يجزي من اجزاء عنه اذا
 اضيق على هذا تعين ان يكون مصدرا واوراده منكم مع تنكير النفس من النعم والاقامة الكبر والجلد صفه لو ما والعايد منها محذوف تقديره
 لا يجزي فيهم من لم يجوز حذف العايد المحذوف قال التسع فيه فحذف عنه الجار والجرى مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف في قوله او مال اصابوا
 يقبل منها شفاعته ولا يوحى منها عذابي اي من النفس الثانية العاصية ومن الاولى كانه اربابا لا ينفق ان يدفع العذاب احد على احد من كل
 محمل فانه اما ان يكون قهر او غيره والاول النصف والثاني اما ان يكون قهانا او غيره والاول النصف والثاني اما ابادا ما كان عليه وهو ان
 يجزي عنه وغيره وهو ان يعطى عنه عذرا والشفاعة من الشفع كان المشفع له كان فردا لجعله الشفع شفعاً انتم بنفسه والعدل العذب وقيل
 البدل واسمه التسوية متى لا يقدته لا تسوية بالمقدري فيكون كثير او عجز لا تقبل بالثناء ولا لم ينفق من عذاب الله ثم وقيل
 لما دلت عليه النفس الثانية المذكورة الواقعة في سباق النفوس الكثرة وتذكره بمعنى العباد والافاضة والنصرة لخص من المعونة لخصها
 بوضع الضرر وقد تمسك المعنة هذه الآية على نفخ الشفاعة لاهل الكاثر احييت بها مخصوصة بالكفارات والآحاد والوارد في الشفاعة
 ويؤيده ان الخطاب لهم ولا يترتب على ذلك ان كان الله يود نعم ان بائناهم تشفع لهم واذا نجحناكم من افرغون تفصيل الاجله في قوله الذكر والغنى
 اني انعم عليكم وعطف على نعمتي عطف جبريل ميكائيل على الملائكة وقرئ الجحيم واصل ال اهل لا تصغير اهل وخصر بالاضافة الى اولوا
 الخطر كالانبياء والملوك وفرعون لقب لمن ملك العالم ككسر وقيل الملك الفرعون والروم ولعقوبهم شق من فرعون الرجل اذ اعني وكان فرعون
 موسى مصعباً راتباً قبل ان يله من بغايا عاد وفرعون يوسف كان بينهما اكثر من اربعة سنين كسبوا موتكم فيفونكم من سلكه خفا
 اذا اولاه التوم الذهاب في طلب الشيء سوء العذاب فطعمه فانه قبح بالاضافة الى ما يجر والسوء مصدر ساء ليو ونصير على المفعول
 ليو وموتكم والجلد حال من الضمير في نجبتكم او من افرغون ومنها ما يجمع لان فيها صهر كل واحد منها يتجوز انباءكم وتنجبون لنباءكم
 بان ليو موتكم ولذلك لم يعط فرعون بالنجون بالتحقيق مما فعلوا بهم ذلك ان فرعون راي في انعام او قال له الكهنة سبوا ليو وتولد من ذرية
 بملكهم ابراهيمادهم من قد الله نعم شيئا وفي ذكرهم بالانحة ان اشير بذككم الى صلبهم ونعمة ان اشير الى الانجاء واصله الاختيار لكن لما كان
 في انما اشار الله نعم عباده تارة بالحنن وتارة بالانحة اطلق عليها ويجوز ان يشاير بذككم الى الجملة مراد به لا منجان الشايع بينهما من يتكلم بلسانهم
 عليكم او يبعث موسى وتوفيقه لخلصكم او بما عظم صغريه لا يفسد على ان ما يصيب العبد من خير او شر اخبار من الله ثم فعله ان يشكر
 على صاره ويصبر على مضاره ليكون من خير الخبرين واذا فرغناكم من نعمه فافاءه وفضلناه بين بعضه بعضه حصل فيه مسالك بسلكه فيه
 والعداء لا يفسد من انما انما العباد ما اذا اهل اخرى من شيئا كل مراد يكون على الاحباب من الحنن والارحم صلى الله عليه وسلم

انما
 هو
 في
 دفع
 العذاب
 عن
 العبد
 في
 الدنيا
 والآخر
 ة
 و
 في
 دفع
 العذاب
 عن
 العبد
 في
 الدنيا
 والآخر
 ة

او
 بسب
 او
 بسب

الفرد

[illegible]

الباء ثم فعل بما ذكر وسر بن المحسنين واما جعل الامثال فبما في سبيل ان الثواب الحسن اخرجهم من الجوارح والوعادها ما بال الحسن
صده ذلك ان فعله فكيف فعله وان فعله فبما في سبيل ان الثواب الحسن اخرجهم من الجوارح والوعادها ما بال الحسن
شهور من اعراض الدنيا فانزلنا على الذين ظلموا امسا في قلوبهم واشتاقا بان لا تزال عليهم اظلم بوضع غير ما مؤذ وكسره على انفسهم بان تروا
ما يوجبها الي ما يوجب عداكم من الدنيا كما كانوا انفسون عدايا مقدرا من السما بسبب قسوتهم والوجوه الاصل ما يعاونون ذلك
الرحم وقرئ بالقسم وهو لغز فيه والمراد بالطاعون في سماء في ساعة او بقية عشرتها الفاء او اسلم في موسى لقومه لما عطاوا في اليه فقلنا
انهم يرضونك الحجر الام فيه فلم يد على ما روى انه كان حجرا طويلا مكمبا حله معه كان يمنع من كل وجه ثلث اعين بسبل كل عين في جدول الى سبط
وكانوا ثمانية الف في سعة المسد ثمان عشر ميل او حجرا مضطرا من الجند وقع السبع فاعطاه مع العصا والحجر الذي في يده وبما وضع عليه
وباء والله تعجزوا من ذلك فاشار الى حجر بل حمله او للجند وهذا الظاهر في الحجر قبل ما يرون ضرب حجر بعينه ولكن لما قالوا كيف بنا لو ان
الى ارض لجارة بها حجر في محلة وكان يضرب بعضا اذا نزل فينجر ويضرب في ارضه فيسقط فقالوا ان فقد موسى عصاه مناعطيا فاق
الله اليه فخرج الحجر وكلفها تطلع عليهم يعبرون وقبل كان الحجر من رخام وكان ذراعا في راع والعصا عشرة اذرع على طول موسى من الحجر
في قوله شعبنا ونفقد في الظلم ما نفقد من ثمانية عشر عينا متعلق بحلوف تقدره فان ضربت فقد نفدت ووضعت في حجر كما امر في قوله تعذبا
عليكم وقرئ بكسر الشين وفيها وهما الغار في قدام كل ناس كل سبط وشركهم عنهم التي ترون منها كلوا واشربوا على تقدير القول من رزق الله
به ما رزقهم الله من المز والسوى ماء العيون وقبل الماء وحده لا تدرى بئول ما ينبت لا تنمو في الارض فسيدي بن لا تسدوا حال افسادكم واما
بقية الامم فبما في الفساد يكون من الفساد كغالبه الطام المسد في فعله ومنه ما ينبت من صلا حار اكل الحضر والعلام وخوفه
ويضرب منه العيث عثرته فبما يدك حسا ومن انكر امثال هذه المجاز فبما في فعله باثنته وقلة نذره في عجايب صنعته فانه لما امكن ان يكون
من الاجار ما يخلق الشعر وينفجر في الجبل الجبل يمنع ان يجر الله في حجره من تحت الارض ويجذب طوا من الجوانب فيسهر ما
يقوه البرية سودا واذا قام يا موسى كرسية على طعام ولجود يده ما نذ في قوافي اليه من الرق السوى بوحدة لا تختلف ولا يبدل قولهم ضعا
ما يد الامم حله من انما لا يتغير او انما لا يبدل انما لا يبدل في ارض واحد تمامها على الكلدان وهم كانوا فاذ فرغوا من عوالمهم واستهوا الى ما
انفوه فاذع لنا اربك سلة لنا بدعناك يا حجر كذا يظن ان يوجد حجره ما يجره وان عوته سبيل استجابة ما ينبت الارض من الاستا
للجاري واما ما قبل مقام الفاعل من المتعبر من تيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها وتيلها
البقا ما انبت الارض من الحنجر والمراد بالطا به التي توكل القوم الحنجره وتوكل الحنجره من قوم الناقيل التوم وقرئ فاشاها بالقسم وهو لغز فيه
قال اي الله نعم وموسى استبدلوا الذي هو اذني اقر بغيره ولدون قدرا واسل الدنو القربى المكان فاستعبر الحنجره كما استعبر البعد في
والرفع في البعد الحنجره الحنجره وقرئ اذنا من الدناء بالذي هو خير من ربه التي السوى فانه خير في اللذة والرفع وعدم الحاجة الى السوى
اصبوا لموسى الحنجره البعد الحنجره في صبط الوادي اذ نزل وصبط منه اذ خرج وقرئ بالقسم الى مصر البلد العظيم واصلا للحنجره في التبريد قبل
المراد به العام وانما صفة لسكون مسطرو على ايدى البلد يوقده انه غير منون في مصحف ابن مسعود وقبل اصله معمر ايم فخر في اكم ما سألتم
وضربت عليهم الذلة والمسكنة الحنجره هم احاطت القية من ضرب عليه والصق عليهم من ضرب الكين على الحنجره مجازاة لهم على كفران النعمة والاول
في غالب الامر ذلة ساكن اما على الحقيقة وعلى التكلف فحاقة انضاع جبرتهم وبأوا بغضب من الله وجوابه وصاروا الحقاء بغضبهم من
باء فلان فلان اذا كان حقيقا بان يقبله واصلا البوء المساواة ذلك اشارة الى ما سبق من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب عليهم
كانوا يكرهون بايات الله ويشتلون النبيين فيغيرون بسببهم بالمجرات التي من جعلها مائدة لهم من فلق البحر والخلال الفعام وانزال المن و
السوى انفاذ البرن من البحر وبالكسب المنزلة كالا نجيد الفرقان واية الرحم والقي القية انفسهم من التوراة وقتلهم الاغنياء فانهم قتلوا
شعبا وذكرا ويحيى وغيرهم فيغير الحق عندهم اذ لم يروا منهم ما يعتقدون ويجوز قتلهم وانما حملهم على ذلك اتباع الهوى حسب الدنيا كما اشارت
بقوله ذللت بما عسو وكانوا يعتقدون اي جرم العصا والتمسوا الاعداء في الكفر بالابان وقتلوا صغارا وذنوب سبب يودي الى النار
كادها كما ارضعوا الطاعات استبا مؤدته الى تحري كبارها وقبل كرا الاشارة للذلة على ان ما حقا كما هو بسبب الكفر والقتل في بسبب
او تكا بهم المعاصي عند انهم حردوا الله تعالى وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والباء يغيث مع وانما جازت الاشارة الى ضربين فصاعدا على
تاويل ما ذكره ما تقدم للاختصاص ونظيره في القصر قول وفيه فيها خطوط من سواد ويكنو كانه في الجلد تولى الهوى الذي حرد ذلك ان ثلثه
المضمر في الجملات سمعها وتاويلها ليست على الحقيقة ولذلك جاء الذي يجمع ان الذين آمنوا بالسنة هم ربه المؤمنين الذين منهم
والمنافقين وقيل المنافقين لا يخرجهم في سلك الكفرة الذين هادوا اليهود واسقوا بذلك لما تابوا من عبادة الجبل واما معتر في يهودا وكلمة تنوينا
باسم ابراهيم وهو يعقوب والنصارى مع نصرون كالتداعي لئلا في نصرا في الباطنة كما في امرى تنوينا ذلك لانهم نصر المسيح واولادهم كانوا معتر
في يهودا ما عر من هادان ما ب اسماء النصارى من بين النصارى في الجوس من قبل اصرتهم من دين نوح وقبلهم عبدة الملائكة وقبل
الله على الله على ربه يا باعنا باعنا فاحل

عنه

حی

[illegible]

فمن وقع من السراوات اذ كان في كبري السراوات الاول استكشاف ابد قوله ان البقرة تشابه علينا اعتد اعني ان البقرة
الوصف البقرة في الصفرة كثر واشبه عليها وقرئ ان البقرة هو اسم جماعة البقرة وقرئ ان البقرة البقرة والباء والياء تشابه بطرح
الماء واصحابها على التذكير الثالث تشابه مختلفا وشدة تشابه بمعنى تشابه بالذكور متشابه ومتشابهة وتشابهة متشابهة
فانما انشاء الله لهدن الى البقرة لاد ذبحها والى الفائل في الحبل لولم يستنوا لما بينت لهم الى ان لا يابوا حتى جبهه صاحبنا على ان الحوادث باردة
الله نعم وان الامر قد يتقرب عن الله والام يكن للشرط بعد الامر معني المفضل ان لا يستر على حله لا رادة واجباتان للعلو باعتبار العلو
فان ان يقول ان البقرة لا تكون الا في الارض لا تشي تحث الى ان لا يكون الا في سقى تحث وتولد ولا يكونون بغيره غير لول لا انشاء
مزبنة لتاكيد الاول في الفعلان صفات لول كما قبل لولوا مشبهة وساقية وقرئ لولوا لانفع اي حشيش في كقول رب رجل لا يجحد ولا
جبان او حشيش هو وقرئ شقة من سقى مسلمة سلمها الله نعم من البقول اهلها من العمل اخلص اي من سلم له كذا اخلص لا تشبه فيها لول
فيها انما الفول هو في الاصل صدر وشاه وشبا وشبنا لخلط بلون لولنا اخر فالو الا من حيث الجحى اي بحقيقة وصف البقرة وحقيقة الناء
وقرئ لان بالمد على الاستعانة بالان بخلاف الحرة والفاء حرف كناية على اللام تدعوها في اخضاعها والتقدير يحصلوا البقرة المعنونة قد جوفها وما
كادوا يصعدون لطلوبهم وكثرة سراجهم او خوف الضيقة في ظهور الفائل ولغلا وثمها اذ روى في شياصا الحاشم كان له جملة فاني في تحث
وقال الله انتم ستودعونكم لا يفر حتى يفر قسيت وكانت حبة بلك الصفاة وروعا البقم والسم حتى اشره ما يملأ مسكها ذهبها وكانت البقرة
اذ ذك بلا ثمة وناية يكاد من افعال المقاربة وضع لولوا لخر حصولا لا روءا فاذا دخل عليه النوقيل معناه الاتبات مطلقا وقبل ما ضيا
والفائه كسابر لان الفاء لا ينافي قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف بينهما ان الغنم انهم ما قاربوا ان يفعلوا حتى انهم سوا
وانتفعت من انهم فعلوا كالضطر المحي الى الفعل فاذ ذكتم نفسا خطا بجمع لوجود التشابه فاذ ذكتم فيها الغنم في شاة اذ المتخاضا
بغير بعضه بعضا اذ ذكتم بان طرح قلمها كل عن نفسها طاحنة صرنا اذ ذكتم فادغيت الناء في الدال اجليت لها فرة الرجل والله تحث
ما كنتم تلمعون مظهره لا محالة وعلى عجزه من حركاته مستقبل كما العمل باسط ذراعيه يحكا به حال ماضية قلنا فزوده عطف على اذ ذكتم وما بينها
اخر افعي الغنم بالنفس والتذكير على ما قبل الشخص والفاء اي بغيرها اي بعض كان قبل باصغرها وقيل لسانها وقيل بجزءها البقرة وقيل بالاذن
بذنا بحسب كذا في الجحى الله يكون يدل على ما حذره هو فزوده في خطا مع من حضرة البقرة اذ ذكتم لا يفر بركم انا بولاد على كذا
قد تفرغتم غفلون لكي يجل عظمكم وتعلموا ان من قد على اجاء فزود على بركة النوقيل على الاولاد ان من جحى الطالب بقدم فزود
البناء وشرط فيها شرط لا فية من التفريق اذ اذ الوجل بفتح البقم والتشبيه بركة النوقيل على الاولاد ان من جحى الطالب بقدم فزود
والفقيهان يجرى لاجل من يثمنه كاردى عن عمره فزود في شاة اذ ذكتم فادغيت الناء في الدال اجليت لها فرة الرجل والله تحث
امانة اللون الحقيقي فزود بفتح البقرة فزود في القوة الشهوية حين العنا اشره الصبر ولم يلحقها ضعف الكناية كانت بحجة رقيقة المنظر غير مبالاة
في طلب الدنيا مسلمة عذرها لاسمها فامر ما يجرى بحث حصل ثمة افسد فزود في حق طيبة وتزود بها به كشف الحال ويرفع ما بين العقل والو
ما بين الرأى النزاع تم حشيت فلو بكم القنطرة عبارة عن الفاظ مع الصلابة كما في الجحى وقسوة القلب مثل في بؤه عن الاعتبار ثم لاستعجا
القنطرة من بعد ذلك يعني اجاء القليل اذ جميع ما عذر من الاباء فزود في حق طيبة وتزود بها به كشف الحال ويرفع ما بين العقل والو
في القسوة مثل الجحاة اذ ذكتم عليها واتما مثلها او مثل ما اشد منها قوة كالحديد فزود في حق طيبة وتزود بها به كشف الحال ويرفع ما بين العقل والو
قراءة الجحى بافتح عطف على الجحاة وانما لم يقل افسى لما في اشد من البقرة والذلة على اشد القسوة وانما لم يقل افسى لما في اشد من البقرة والذلة على اشد القسوة وانما لم يقل افسى لما في اشد من البقرة والذلة على اشد القسوة

فمن وقع من السراوات اذ كان في كبري السراوات الاول استكشاف ابد قوله ان البقرة تشابه علينا اعتد اعني ان البقرة
الوصف البقرة في الصفرة كثر واشبه عليها وقرئ ان البقرة هو اسم جماعة البقرة وقرئ ان البقرة البقرة والباء والياء تشابه بطرح
الماء واصحابها على التذكير الثالث تشابه مختلفا وشدة تشابه بمعنى تشابه بالذكور متشابه ومتشابهة وتشابهة متشابهة
فانما انشاء الله لهدن الى البقرة لاد ذبحها والى الفائل في الحبل لولم يستنوا لما بينت لهم الى ان لا يابوا حتى جبهه صاحبنا على ان الحوادث باردة
الله نعم وان الامر قد يتقرب عن الله والام يكن للشرط بعد الامر معني المفضل ان لا يستر على حله لا رادة واجباتان للعلو باعتبار العلو
فان ان يقول ان البقرة لا تكون الا في الارض لا تشي تحث الى ان لا يكون الا في سقى تحث وتولد ولا يكونون بغيره غير لول لا انشاء
مزبنة لتاكيد الاول في الفعلان صفات لول كما قبل لولوا مشبهة وساقية وقرئ لولوا لانفع اي حشيش في كقول رب رجل لا يجحد ولا
جبان او حشيش هو وقرئ شقة من سقى مسلمة سلمها الله نعم من البقول اهلها من العمل اخلص اي من سلم له كذا اخلص لا تشبه فيها لول
فيها انما الفول هو في الاصل صدر وشاه وشبا وشبنا لخلط بلون لولنا اخر فالو الا من حيث الجحى اي بحقيقة وصف البقرة وحقيقة الناء
وقرئ لان بالمد على الاستعانة بالان بخلاف الحرة والفاء حرف كناية على اللام تدعوها في اخضاعها والتقدير يحصلوا البقرة المعنونة قد جوفها وما
كادوا يصعدون لطلوبهم وكثرة سراجهم او خوف الضيقة في ظهور الفائل ولغلا وثمها اذ روى في شياصا الحاشم كان له جملة فاني في تحث
وقال الله انتم ستودعونكم لا يفر حتى يفر قسيت وكانت حبة بلك الصفاة وروعا البقم والسم حتى اشره ما يملأ مسكها ذهبها وكانت البقرة
اذ ذك بلا ثمة وناية يكاد من افعال المقاربة وضع لولوا لخر حصولا لا روءا فاذا دخل عليه النوقيل معناه الاتبات مطلقا وقبل ما ضيا
والفائه كسابر لان الفاء لا ينافي قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف بينهما ان الغنم انهم ما قاربوا ان يفعلوا حتى انهم سوا
وانتفعت من انهم فعلوا كالضطر المحي الى الفعل فاذ ذكتم نفسا خطا بجمع لوجود التشابه فاذ ذكتم فيها الغنم في شاة اذ المتخاضا
بغير بعضه بعضا اذ ذكتم بان طرح قلمها كل عن نفسها طاحنة صرنا اذ ذكتم فادغيت الناء في الدال اجليت لها فرة الرجل والله تحث
ما كنتم تلمعون مظهره لا محالة وعلى عجزه من حركاته مستقبل كما العمل باسط ذراعيه يحكا به حال ماضية قلنا فزوده عطف على اذ ذكتم وما بينها
اخر افعي الغنم بالنفس والتذكير على ما قبل الشخص والفاء اي بغيرها اي بعض كان قبل باصغرها وقيل لسانها وقيل بجزءها البقرة وقيل بالاذن
بذنا بحسب كذا في الجحى الله يكون يدل على ما حذره هو فزوده في خطا مع من حضرة البقرة اذ ذكتم لا يفر بركم انا بولاد على كذا
قد تفرغتم غفلون لكي يجل عظمكم وتعلموا ان من قد على اجاء فزود على بركة النوقيل على الاولاد ان من جحى الطالب بقدم فزود
البناء وشرط فيها شرط لا فية من التفريق اذ اذ الوجل بفتح البقم والتشبيه بركة النوقيل على الاولاد ان من جحى الطالب بقدم فزود
والفقيهان يجرى لاجل من يثمنه كاردى عن عمره فزود في شاة اذ ذكتم فادغيت الناء في الدال اجليت لها فرة الرجل والله تحث
امانة اللون الحقيقي فزود بفتح البقرة فزود في القوة الشهوية حين العنا اشره الصبر ولم يلحقها ضعف الكناية كانت بحجة رقيقة المنظر غير مبالاة
في طلب الدنيا مسلمة عذرها لاسمها فامر ما يجرى بحث حصل ثمة افسد فزود في حق طيبة وتزود بها به كشف الحال ويرفع ما بين العقل والو
ما بين الرأى النزاع تم حشيت فلو بكم القنطرة عبارة عن الفاظ مع الصلابة كما في الجحى وقسوة القلب مثل في بؤه عن الاعتبار ثم لاستعجا
القنطرة من بعد ذلك يعني اجاء القليل اذ جميع ما عذر من الاباء فزود في حق طيبة وتزود بها به كشف الحال ويرفع ما بين العقل والو
في القسوة مثل الجحاة اذ ذكتم عليها واتما مثلها او مثل ما اشد منها قوة كالحديد فزود في حق طيبة وتزود بها به كشف الحال ويرفع ما بين العقل والو
قراءة الجحى بافتح عطف على الجحاة وانما لم يقل افسى لما في اشد من البقرة والذلة على اشد القسوة وانما لم يقل افسى لما في اشد من البقرة والذلة على اشد القسوة وانما لم يقل افسى لما في اشد من البقرة والذلة على اشد القسوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
فانقلوا عقابهم اطهارا للصلبة اليهود ومنعاهم عو ابداء ما وجدوا في كتابهم فيناضون الفرقين فالاستفهام على الاول بفتح وعلى
الثاني انكار ونهي لتجاوزكم عن ذلك فكم في كتابهم جملوا احكامهم بكتاب الله وحكمه حاجه عنده كما بقى عند الله كذا
ويراد في كتابه وحكمه وقيل عنده كرويهكم او بما عندكم او بين يدي رسولكم وقيل عنده كرويهكم في الفقه وفيه نظر اذا لاءه لا يفيها
اذا تعقلون اما عام كلام الله من تقديره افلا يعقلون انهم يحاجونكم به فيحجونكم او خطاب من الله للمؤمنين متصل بقوله افطعموه
والعزة فلا تعقلون حالهم وان لا مطمع لكم في ايمانهم ولا يعلمون يعني هؤلاء المنافقين واللائين وكلمها او اياهم والمحرفين ان الله
يعلم ما يبرون وما يعلنون ومن جعلها اسرارهم الكفر اعلانهم الايمان واخفاء ما فتح الله عليهم واظهار غيره وتخريف الكلام عن مواضعه
ومعاشرة منكم امثون لا يعلمون الكتاب جملة لا يعرفون الكتاب فيطالعوا التوراة ويحققوا ما فيها والتوراة الا اما في استثناء منقطع
والاما في جميع امثون في الاصل ما يقدره الانسان في نفسه من حق اذ قد دل ذلك نطق الكذب على ما يقتضيه وعلى ما يقراء والمعنى ولكن
اذا بدلتها تطلبها من المحرفين او مواعيد فارغة وعو هاهنا من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هوذا وان الثاني قسمهم الا اقاما معدودة
وقيل الا ما يقرن قراءة عارضة عن معرفة المعنى وتدبره من قوله تعالى كتاب الله اول البقرة على ان التوراة على سبيل صفهم بانهم لا يتوبون
وانهم لا يتوبون ما هم الا قوم يظنون لا علم لهم وقد بطلوا الظن بازاء العلم على كل راي اعتقاد من غير فاعلم وان جزم به صاحب كذا غفلا المقلد
الراجح عن قوليه قول الله تعالى من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
في الاصل صدق الله تعالى وما ساء له ابتداء به فكرة لانه دعاء للذين يكتبون الكتاب يعني المحرفين لعله اراد به ما كتبه من التوراة والذين يكتبون الكتاب
فالمكتوب له ككتبه يعني من قبل الله لا من عند البشر واما مكتوبون فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
صانع ما لا يدرك قولهم مما كذبوا ايديهم يعني المحرفين ويزعمون انهم يكتبون برأيهما ليسوا بكتاب الله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
الحاجه من المفسر كالمفسر في الاصل بقوله المسفل اجدوا الا اقاما معدودة محصورة فلما يروى ان بعضهم قال انه انزل بعد ايام عبادة العباد
يوما وبعضهم قال لو امدد الله ما سبقه لافسده في تعذيبه كان كل الفتنه يوم ما قل الله تعالى من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ومفسر باظهار الزلل والباطون بادغامه في خلق الله عمنه جوارح شرط مقدس اي ان خاتم عند الله عند من يتف الله تعالى وفيه دليل على
ان الخلق في خبر محال ان يقولون على الله ما لا تعلمون ام معادل لغيره الاستفهام بمعنى اي الامر من كبر في سبيل الشر بالمعلم بوقوع احكامها
منقطعة بمعنى ان يقولون على الله ما لا تعلمون على القصور والتفريق على اثبات ما هو من ساس النار لهم زمانا بعد بدو سرابيه لا على وجه علم يكون كالبرهان
على ثبوت قولهم في نفس الجواب الذي هو كسب شبهة فحجة والفرق بينهما وبين الخطبة انها قد تقيما بقصد الذات والخطبة تغلب في بقصد البعدين
من الخطاء والكسب استجداب النفع وتعليقه بالسببه على طريقه قوله فتم فبشرهم بعد ايامهم واخاطبهم بيعة اي اسولت عليهم فتمت جملة احواله
حتى صاروا كالحايط بها فخرج عنها شئ من جوانبه هذا التماييز في شأن الكافر لان غيره وان لم يكن له سوى قصد بوقوعه في راسانه فلم تحت الخطبة
لذلك فسرنا السلفا بالكفر وتحتوي ذلك ان من ادبته بياوم بقاءه عن سيرة الى معاودة شله ولا يملك فيه ارتكابا هو كبريه حتى يتوب عليه
الذنوب باخاطبها مع قلبه فيصير بطيعة ما يلا المعاصي مستحسنا اياها معتقد ان لا ذنبا سراها من فضائل عنه عنها مكنها من ينصح فيها كما قال الله
ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوء ان كتبوا ايات الله وقراءه فاضح خطبته وخطبته على القلب الادعاء بما فافا ذلك احكام التوراة
ما لا يوجبها في الاخرة كما انهم ملازمون اسبابها في الدنيا فتم فيها خالدين واما من ولا يشون لبساط طوبى والاين كما ترى فحجتها على خلود صاحب
الكبره وكذا التي قبلها والذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك الحيات والذين كتبوا في كتابنا سورة لا يتجدد فيها من عبادتنا على ان يشفع وعده بوعيد له في رحمة
ونحن عذابه وعطف العمل على الايمان يدل على خروجه عن سماء واذا اخذنا من قبل لا نقدر ان الله اخباره في معنى النهي كقوله تعالى
يضاركم حتى لا تشهدوا هو ابلغ من صريح النهي لما فيه من اتمام ان الله مارع الى الانهاء فهو يخرج عن بعضه قراءة لا تعبدوا وعطف قولوا انهم
فيكون على الاوالة القول قبل تقديره ان لا تعبدوا فاعلم ان هذا قولهم رفع كونه الا في هذا الزمان اجري احضار لو غاوت ذلك عليه قراءة ان لا تعبدوا فيكون بدو من
المباشرة او معولا ليجوز الجواز وقيل ان جوابهم دل عليه المعنى كانه لا يخلصا فم لا تعبدون وقراءه نافع وابن عامر ابو عمرو عاظم يعقوب بالباء
حكاية لما خوطبوا به والمبايوت بالباء لانهم غيبوا بالوالد برب احسانا فاعلم ان هذا تقديره وتحسنون واحسنوا وروي القرطبي والشافعي في المسالك
عطف على الوالدين وبقاى جميع بيتهم كندم ونداء وهو قبل وممكن من السكون كان الفم اسكنه وقولوا لينا حسنا اي قولوا حسنا وسما
حسنا للبا لغزوة احسنه والكسب ويعقوب حسنا بفتح الحاء وقرئ حسنا بفتح الحاء وهو لغة اهل الحجاز وحسنه على المصدر كشره المراد به ما فيه خلل
ارشاد وانفقوا الصلوة واتوا الزكوة وبرروا ما فرض عليهم في ذلك ثم قولتم على لربقة الا لقائنا لعل الخطاب مع الموجودين منهم في عهد
الرسول ومن قبلهم على التغليب اعرضهم عن الشقاق ورفضته ولا قليل فيكم يرد من اقام اليهودية على جهادة الفتن ومن اسلم منهم واما
معرضون قوم عادكم الاعراض عن الوفاء والطاعة واصل الاعراض القابض الى جهة العرض اذ اخذنا من قبلكم لا تفكروا وما كان
ولا تفكروا انفسكم فمن ما ذكره على نحو ما سبق والمراد بان لا يتعرض بعضهم بعضا بالقتل والاجلاء عن الوطن واما جعل قتل الرجل غيره قتل
لما في سائر الناس

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فمن مغل الشرا فاعلموا خبره والكفر ان لم يكن سبب النفع لكنه سبب العقاب فان جعله مقصودا بخطوط الدنيا غير موصول الى نيل الثواب لذلك عطف عليه ثم اضطرم الى عذاب النار الى الزوال به لزم المضطر الكفر وتضيقه ما منع من النعم وقيل انضج الصد والظفر وقرئ بلفظ الامر فيها على انه من دعاء ابراهيم وفي قال خيمه وقرئ بن عامر فامنع من منع وقرئ فممنع ثم تضطر واضطره بكسر الميم على انه من بكسر حرف المضارعة وطره بادغام الصاد وهو ضعيف ثم وفته شرفه ثم فيها ما يحا وروها دون العكس وليس المصير المخصوص بالذم محذور وهو العذاب اذ يرفع ابراهيم القواعد التي كانت حكاية حال ماضيه والقواعد جمع قاعدة وهي الاساس صفة غالب من القواعد بمعنى الثبات ولعله مجاز من المقابل للقيام ومنه فذلك الله نعم ورضها البناء عليها فانه ينقلها عن هيئته الانخفاض الى هيئته الارتفاع ويحمل ان يراها سافات البناء فان كل ساق قاعدة ما يوضع فوقه ورضها بناء ها وقبل المارد رفع مكانه واطهار شرفه بتعظيمه دعاء الناس الى تحمده وفيها القواعد وتبينها ففهم شأنها وان يعبد كان بنا وله الحجازة ولكنه لما كان له مدخل في البناء عطف عليه وقيل كانا ببناء في طرفين او على التمام ربنا نقبل منا اي يقولان ربنا وقد قرئ به وبالجملة حالهما انك انت التمتع العلم ببناءنا وانا جعلنا مسليين لك مخلصين لك من اسلم وجهه ومستليين من اسلم اذا استسلم وانقاد والمراد طلب الزيادة في الاخلاص والاذعان والاثبات عليه وقرئ مسليين على ان المراد انفسها وما هاجروا ان التمس من مراتب الجمع ومن ذرقتنا امته مسلمة لك اي جعل بعض ذريتنا وانما خصنا الذرية بالذلة لانهم لم يحسنوا الشفقة ولا تمام اذا صلحوا صلح بهم لا تباع وخصا بعضهم لما علموا ان في ذريتهم ما ظلم وعلم ان الحكمة الالهية لا تقتضي الاتفاق على الاخلاق والامبال لكل على الله نعم فانه مما يشوش المعاش لذلك قيل لولا التمس غريب الدنيا وقيل اراد بالامامة محمد ويحوز ان يكون من المتبين كقوله نعم وعد الله الذين امنوا منكم فهدى النبي على النبيين وفصل بين العاطفة المعطوفة كما في قوله خلق سبع سموات ومن الارض مثليين اربنا من اي معنى اجاب عرفه لذلك لم يتجاوز مفعولين فمما سكا متعبدا لنا في الحج او مذبذبا والتسك في لاصل غاية العبادات وشاع في الحج لما فيه الكلفة والبعد عن العادة وقرئ ابن كثير والسويدي عن ابن عمر وبعبقربا راقيا ساء على فخذ في فخذ فيه حجاج لان الكثرة منقولة عن الجمرة الساكنة عليها وقرئ الذرية عموما بالاخلاص وتبين عليها استنباطا بينهما او غا فطر عنهما هو اول علمها فالا هضما لانفسها وارشاد الذرية بها انك انت الثواب الرحيم لمن تاب تبا وابتغى فيهم في الامة السليمة رسوله ففهم ولم يبعث من ذرية ما غير محمد فهو الحجاج بع دعوتها كما قال انا دعوه ابي ابراهيم وبشرى عيسى وروينا اني نزلوا عليهم ما نزلناك بقر عليهم وببئنا ما يوحي اليهم من لابل التوحيد والنبوة وتعليمهم الكتاب الفير والحكمة ما يكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام وغير كثير عن التمس والمعاصل لك انت العزيز الذي يقهر ولا يغلب على ما يريد الحكيم الحكيم ومن غير عن ملكه ابراهيم استبعادا وان كان لا يكون احدهم غيب عن ملكه الواضحة القراء اي لا يرغب احد عن ملكه الا من ينفقه نفسه الامن استتمها وانها و استخف بها قال المير وتغلب صفها لكسرت بعد الصلة لازم وبشهادته ملحا في الحديث الكبر ان شفعوا وقصص الناس قبل اصله سفه نفسه على انفسه التمس فوجي راية المراسل قول جرير وناخذ بعدة بذياب عيش اجد الظاهر ليس له سنام او صف في نفسه صبر الخافض المستثنى في محله على المختار بدل من الضمير في رغبة في معنى التمس ولقد اصاب طغيانه في الدنيا وان في الاخرة لمن الصالحين فحذروا بيان لذلك فان من كان صفوا العباد في الدنيا مشهودا له بالاسنقا والصلاح يوم القيمة كان حقيقا بالاتباع لا يرغبه عنه الاسفند ومنه فذلك نفسه يحمل الاعراض عن النظر او قال ذرية اسلم قال اسلمت لرب العالمين ظروفي صطفيناه او تعليله او منصوب بجماد ذكر ان قبل ذلك الوقت تعلم المصطفى الصالح المستحق للا والتقدم وان قال ما قال بالمبادرة الى الاذعان والاحكام التي هي من عاده وبخطير مبالغة بله المؤدية الى المعرفة التي هي على الاسلام وروينا انها نزلت على دعى عبد الله بن مسعود ابن ابي خزيمة ومهاجر الى الاسلام فاسلم مسلمة واباها ووصيها ابراهيم بن ابي النوصبة هو التقدم الى الغير بفعل فيه صلاح وقيل الوصل بقر صاه اذا وصله وفصاه اذا ضله كان الموصي يصل فعله بفعل الوصي والضمير فيها للملة او لقوله اسلمت على ناول الكلمة والجملة وقرئ نافع وابراهم رضى الاول بلغ ويعقوب عطف على ابراهيم اي معنى هو ابراهيم بن ابي خزيمة فوي بالتصديق انه من صاه ابراهيم بن ابي على اضاها لقول عندنا الصبرين ومنعلق بوقوف عند الكوفيين لانه نوع منه ونظيره تعالى من صفة اخبرنا ان اباها بالكثر بنو ابراهيم كانوا اربعة اسعيل سحر ومدبرين ومدان قبل ان يذوقوا ثلث عشرة بنو يعقوب اثني عشر بين شعون ولاوي يهودي يشكو خوزة بولون وروفي ففوتوني وكودا ووشير وبنيامين ويوسف اقر الله صطفى كره الدين دين الاسلام الذي هو صفوة لادنان لقوله فلا تخون الا واثم مستلون ظاهر النقي عن الموت خارج حال الاسلام والمقط هو النقي عن ان يكونوا على تلك الحال اذ ماتوا والامر بالشان على الاسلام كقولك لا تصل لا واث خاشع وقصير العبادة للذلة لا على ان موته لا على الاسلام موت اخبر في ان مرجعهم لا يحل لهم ونظمه متان شهادتي ان اليهود قالوا الرسول الله السبح تعلم ان يعقوب رضى عليه باليهود يبروم ما قتلتم كتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ام منقطعة ومعنى المنة الانكا واي ما كنتم حاضرا اذ حضر يعقوب الموت قال لبيبة ما قال فلم ندعون اليهودية عليه ومصله بمجد ف تقديره اكنتم غايبين ام كنتم شهداء وقبل خطا للؤمنين والمعنى ما شهدتم ذلك انما علمتموه من الوحي وقرئ حضر بالكثر اي قال لبيبة بدل من اذ حضر ما تقبلت فكيف من بغدي اي شئ تعبدون واذ ابدتكمهم على التوحيد الاسلام واخذ مشاهيرهم على الثبات عليها وما يشل من كل شئ ما لا يعرف فاذا عرف خض العلاء بمن اذ اسئل عن تعينه

ان مسئلہ

[illegible]

وان مثل من وصفه قبلنا بذا فبقدم طيبا لو اشد الحزن قاله ابا نك ابو هيم واسحق المشوق على وجوده والوحيته وجوب عباده وعد
اسم من اياه تغلبا لادب الجدة لا تكل لا بقوله من الرجل صوابه كما قال في القياس هذا بقية باقى وقرئ اله اميك على انه جمع بالواو
والتون كافا لما تبين اسوانا بكن وفدنا بالابينا او مفرد وبرهم وحده عطف بيان لها واخذ بدل من اله ابا نك كقوله نعم بالناسية
فانصبه كاذبة وفائدة التعيير بالتوحيد ونفى الزعم الناشئ من تكرير القائل العطف على الجوزة التاكيد ونصب على الاختصاص ونفى التسليمون
حال من فاعل فعند ومفعول او منها وما يحمل ان يكون اعراضا تلك امثلك خلت عنى برهم ويعقوب بينهما والا مرقى لاسل المفعول وسقى
بها الجماعة لان الفرق ما تمها لها ما كسبت فلكم ما كسبت لكل اجر على والغير ان انسا بكر اليهم لا يوجب تنفعا على باي العروا لما المفعول بموافقتهم و
بما باعهم كما قال لا ياتى الناس بل علم وما تونى باى بكر ولا تسلمون عما كانوا يفعلون لا تاخذون بسبائهم كالاشابون بحسائهم وقالوا
كونوا هودا او نصارى الضم الغالب هل الكتاب والسنون والمعنى مقام احد هذين القولين قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى
فهذا جوابا لم قول الله ابراهيم اى بل كون ملة ابراهيم اى اهل ملة ابراهيم وقرئت بالرفع اى ملة ملةنا او عكس اى ملة
معنى نحن اهل ملة خبيثا ما يلا عن الباطل الى الحق حال من الحضاف والمضاف اليه كقوله نعم وترعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا وما كان من
المشركين تعريض اهل الكتاب غيرهم فانهم بدعونا شاعهم مشركون قولوا آمنا بالله خطا لمؤمنين لقوله نعم فان امنوا بمثل ما امنتم به وما
انزل النبا بغير القرآن قد ذكره لانه اول الاضافة اليها وسبب اليمان بغيره فما انزل الى ابراهيم واسحق ويعقوب لا سببا للتحف
ان تترك الى ابراهيم لكنهم لما كانوا متعبدين بتفصيلها داخلون تحت احكامها اى بمنزلة ابراهيم كان القرآن منزلا اليها والاسما جمع سبط
الحافد به حقة يعقوب لعنائه وذل انهم فاتهم حقة ابراهيم واسحق وما اوفى موسى وعيسى التوراة والانجيل افردا بالذكر بحكم البلغ
لان امرها بالاضافة موسى وعيسى معا ولما سبق النزاع وقع فيها وما اوفى الكيتون جله المذكورين منهم وغير المذكورين من تمام منكر عليهم
من تمام لانهم بين حدينهم كالهود فبمن ببعض وكفر ببعض احدلوا توعه سببا للتحق عام فاع ان ينساق اليه لفظا بين تحلى اى الله
مسلمون مدعونون مخلصون فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد اشد امر باب النجى والتبكي كقوله نعم فاقوا بسورة من مثله اذ لا مثالا امر
للسلمة ودين كدين الاسلام وقبل الباء لانه قد دون التعبد والمعنى ان تحرق الايمان بطريقه فبك الى الحق مشط طريقكم فان وحده المقصود فابى
الطريق ومنزله للتاكيد لقوله جزاء سبته سبته بمثله والمعنى فان امنوا بالله ايماننا مثل ايمانكم بل والمثل محكم كقوله وشهد شاهد من بني اسراىل
على مثله اى عليه بشهادة قرائة من قراء بما امنتم به او بالذى امنتم به وان قولوا فاما في شقاق اى ان عرضوا عن الايمان واتحالفوا لم يمانهم الا فى
شقاق الحق وهو المناواة والمخالفة فان كل واحد من المخالفين شق غير شق الاخر فيسبكم الله تسليد ولكن لمؤمنين ووعدهم بالحفظ والمقاومة
على من باواهم وهو التبع العلم اما من تمام الوعد بمعنى انه يجمع اقوالكم ويعلم اخلاصكم وهو مجازيكم لا محالة او عبد المعصين بمعنى انه يجمع ما
يبدون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه صيغة الله اى صيغة الله صيغة وهو فطر الله الفطر الناس عليها فانه حلية الانسان كما ان الصبغة
المصبو او هذا انا هدايته وارشدنا مجده واطهر قلوبنا بالايان طهرهم وسماء صبغة لانه ظهر اثره عليهم طهرهم على المصبوغ وبل اخل
في قلوبهم تاخذ الصبغة التوب للمشكاله فان النصارى كانوا يعفون اولادهم فى ماء اصفر يقوون المعصودين ويقولون هو تطهرهم به وتحق
نصرانهم ونصبها على انه مصدق لقوله منا وقبل على الاغراء وقيل على المبدل من ملة ابراهيم ومن احسن من الله صبغة لا صبغة الحسن
من صبغة ونحن له غايدون تعريضهم اى لا تشرك به كثركم وهو عطف على ما وذل بقصود دخول قوله صبغة الله فى مفعول قولوا ومن
نصبها على الاغراء او المبدل ان يغير قولوا معطوفا على الرغوا وبقوله ابراهيم وقولوا آمنا بديننا يتبعون لا يلزم من التظلم وسوء الترتيب
قال اتحاجونا اتحاجونا فى الله وشانه واصطفاه نبي ام العرب ونكم روى اهل الكتاب لو الانبياء كلام ما فلو كنت نبي الكنت متاخر
وفور تباونكم لا اختصاص له بقوم دون قوم يصيب برحمته من يشاء من عباده ولنا انما اولكم انما لكم فلا بعدان بكر منا باعنا لكانه
له الزعم على كل من هب متحونة انما هو متبكتا فان كرامة النبوة اما تفضل من الله على من يشاء والكتاب يسو له واما افاضه على المستعدين لها
بالمواظبة على الطاعة والتحاى بالاخلاص كما انكم اغا لار بما يرض الله فى عطا اهلنا اعمالا تحمله تخلصون موحدين مخلصين بالايان و
دونكم اقولون ان ابراهيم واسحق ويعقوب لا سببا كانوا هودا او نصارى ام منقطع لهم لانه انكاره على قراءة ابن عامر وحده
والكتاب وحصر البناء يحمل ان يكون معادلة للمنة في اتحاجونا بمعنى اى الامر من تاتون المحاجة وادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء قل انتم
اعلم ام الله قد نفي الامر عن ابراهيم بقوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا واحتج عليه بقوله وما انزل التوراة الا لمن بعده وهو لاه المعطوفون عليه
اتباعه الذين وفاء ومن اعلمكم من اعلمكم من اعلمكم من اعلمكم من الله يعنى شهادة الله لا برهم بالحقيقة والبراءة عن اليهودية والنصرانية والمعنى لا احد الظلم من
اهل الكتاب انما كوا هذه الشهادة لله لخدمه بالنبوة في كتبهم وغيرها ومن لا يبداء كقوله براءة من الله وما الله بغافل عما تعملون وعيد لهم وقرئ
بالياء تلك امثلك خلت انما كسبت فلكم ما كسبت ولا تسلمون عما كانوا يفعلون تكرير للسبب في التحذير والرجوع الى استحكم في الطباع عن الاضغاط
بالاياء ولا تكال عليهم بل خطاب فيما سبق وفي الايات لنا تحذير عن الاضغاط بهم قيل المراد بالآية فى الاول الانبياء وفى الثانى اسلافهم
وغيرهم يرضون لكانهم شهداء الله

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely in Arabic or Syriac, providing commentary or additional text related to the main body.

والتصاريح يقولون ان الناصر الذي جحد حلامه واسمته بنوها بالقبلة والاعراض عن النظر الى المنكرين بتغيير القبلة من المنافقين واليهود
والشركين وما يذمهم تقدم الاخبار به توطيئ النفس على الجواب وانهم ما صرحوا عن بلقيس التي كانوا اهلها بغيره ميث للقبلة في اصل الحال
التي عليها الانسان من لا مستقبل انصار وعرفا للمكان الموجه نحو القبلة قبل المشرق والمغرب لا يخص بمكان دون مكان كما يتبين فليست
اذا تغيرت مقامة انما العزم بادتمام امره لا بخصوص المكان بل في من يشاء الاضطرار مستقيم وهو ما به تنبيه الحكمة ونقضه المصلحة من التوجيه الى قبل
المقدس من اوجه الكعبة اخرى كذلك اشارة الى مفهوم الآية المتقدمة كما جعلناكم هداة الى الاضطرار المستقيم وجعلنا قبلكم افضل القبيل جعلناكم امة
وسطا اي خبارا واعدوا منكم بالعلم والعمل وهو في الاصل اسم المكان الذي بنى عليه المساجد من الجوانب ثم استعمل للخصال المحمودة لوقوعها به في
اذا لم تفريقا كما يوجد بين الاسراف في البخل والشجاعة بين اليهود والنجس ثم طلق على المنصف ما يستوفى فيها الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كاسماء
التي توصف بملو مستدل على ان الاجماع تجوز لو كان فيها اتفاق على ما لا يثبت بعد التمام لئلا يكونوا امة على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا
حتى للبعد الى تعلموا انما اهلها نصب لكم من الحج وانزل اليكم من الكتاب ما تم ما جعل على احد ما ظلم بل اوضح السبل واصل الرسل فليعلموا وصحوا
لكن الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات والاعراض عن الامايات فتشهدت بذلك على معاصيكم وعلى الذين قبلكم وبعدكم وروى ان امة
يوم القيمة يحمدون تبليغ الانبياء فبطالهم الله ببيتة التبليغ وهو علمهم بهم فامة الحج على المنكرين فيوتى دابة تحمد فيشهدون فيقول الامم
من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبي الصادق فيوتى يحمد فيسئل عن حال امة فيشهد بعد التمام وهذا
الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول عليه الصلوة والسلام كالقريب المهيمن على امة عرفت على قدس الصلة للذلة على الخصاص كما
الرسول شهيدا عليهم وما جعلنا القبلة التي كنتم عليها الا جهة التي كنتم عليها وهي الكعبة فانه كان يصلي اليها بمكة ثم لما هاجر امره بالصلوة الى
القبعة ما قال اللهم واد الصخرة لقول ابن عباس كانت قبلة من قبل القبلة من لا امة كان يصلي الكعبة ببيتة بينة فالحج على الاول جعل اناس على
الثاني المنوخ والمقوى اصل امره ان تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلكم بيت المقدس من لا امة من تتبع الرسول فيقولون من قبل على عقبيه
فتمجد الناس وتعلم من يتبعك في الصلوة اليها يمتدح بدعوى بيت المقدس فانه لا يعلم لان من يتبع الرسول من لا يتبعه وما كان لعارض نزول
نبي اله وعلى الاول معناه ما رددناك الى التي كنتم عليها لا تعلم انما هي على الاسام من ينكب على عقبيه لقلته وضعفها فانه قبل كيف يكون
علمهم غايته الجدل هو لولم يزل عالما فلهذا واشيا باعتبار التعلق بحال الذي هو مناط الجزاء والطلب بقاءه وجودا وقيل ليعلم رسول الله
لكن اسند الى نفسه فاهم خواصه التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لم يزل في موضع الطيب موضع العلم وضع القبلة المستقيمة وبيت المقدس فانه يعلم
على البناء للفعول العلم اما معرفة او معلوما فيمن من معنى الاستفهام او مفعول الثاني من ينقلب الى تعلم من يتبع الرسول فانه من ينقلب الى
كانت كبرية في الخفة من المنطق واللام الفاصلة وقال الكوفون في التاوية واللام في الاصلية فانه يعلم من ينقلب الى تعلم من يتبع الرسول فانه من ينقلب الى
عليها من الجلالة والروعة القبول والقبلة وقوي كبره بالرفع فيكون قد ابدى لعل الذين هدى الله الى حكمة الاحكام الثابتين على الايمان والاعمال
وما كان في قبضته ايمانكم اي شاكركم على الايمان وقيل لما ذكره بالقبلة للسنوخة او صلواتكم اليها لما روى انه لما اوجلي الكعبة فالوا كيف من مات
بارسول الله قبل التحول من اخوانا فقلت ان الله بالناس لرؤف رحيم فلا يضيع اجورهم ولا يضيع صلاحهم ولعله قد روى وهو باطل بحافظه
على الفواصل وقري الحرة بان وابن عامر وحفص رؤف بالبد الباقون بالفصل فذكر في ما نرى قلبك في الشفاء نرد وجهك في جهة السماء اظلم
لوحى كان رسول الله يقع في روعه ويتوقع من تدهان يحوله الى الكعبة لا تها قبلة ايبرهم واهم القبليين وادعى العرب الى الايمان والتجافه
اليهود وذلك يدل على كمال ادبه حيث انظر الى سؤالك لو كنت قبلة فقلت كنتك من استقبلها من قولك ولست كذلك اذا صبرته والبال الذي جعلناك
على جهن ارضها نجما ونشوق اليها المفاصد بذكرها في شبهة الله وحكمه قوله في جهن من جهن سطر المسجد الحرام نحوه وقبل الشطر الاصل لما
انفصل عن الشق من سطر اذا انفصل ودار شطرا من صفته عن الدوام استعمل بجانبه فان له بفصل القطر الحرام المحرم في حرمه في الفناء
او منع عن الظلم ان تعرضه وانما ذكر المسجد من الكعبة لانه كان في المدينة والبعيد فكيف يراه في جهة فاستقبلها بغيرها حرج على ما يراه
القريب روى انه قدم المدينة ففصل نحو بيت المقدس من ستة عشر شهرا ثم وجلي الكعبة في حجاب الزوال قبل قال بد بشهره في فصله احتجاني مسجد
سلمة كعبين من الظهور في القبلة واستقبل المزاب شاد الرجال النساء صفوفهم فتم المسجد مسجد القبليين وحيث ما كنتم فقولوا هو
شطر خصل الرسول انما خطا بقطبها وانما بالرجعية ثم تم نصرا بحاجب الحكم فاكيد القبلة وتخصيصا للامة على الشايعين والذين اوتوا الكفا
ليعلمون انه الحق مني ايم جملته علمهم بان عاده في تخصيص كل شعبة بقبلة وتخصيصا للفقهاء كنهام ان يصلي الى القبليين والفتية للتحويل
او للتوجه ما الله تعالى في يعملون وعدو وعبد للفرعيين وقراء ابن عامر وحمر والكناني بالناء وكذا قيلت الذين اوتوا الكتاب بكل آية
برهان وجدة على ان الكعبة قبلة واللام موطنة للقسم ما يبعوا قبلكم جواب القسم المضمون والقسم جوابه سادس جوابا لشرط والمعنى ما تروا قبلكم
شبهه ترها بحجة وانما خالفوا مكانه وعنادا وما انت شايح قبلكم قطع لا طماعيهم فانهم قالوا لو ثبت على قبلة الكعبة لكانوا ان تكون حشا
الذي ينظم تغير الرطوبة في رجوعه قبلهم وانما عرفت لكننا متحدة بالاطلاق والحال الحق وما انما قبلة بعض فان اليهود يستقبل

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional context to the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely in Arabic or Syriac, providing further commentary or additional text.

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

⑤

[illegible]

[illegible]

13.

[illegible]

التي نشأ منها العظم من النافع التوضيحنا اول ذلك قبل انما الحجة الخوف من المفسدة او المرجح على المصلحة فنقضت عن الفعل الاظهر انه ليس كذلك
لما رتبوا ما ذنبوا من قبل سائله ايضاً من جوع سأل ولا عن النقص والمصرف ثم سأل عن كيفية الانفاق في العفو ونقض الجهد
منه في الارض السهلة وهو ان يعفو ما قبله ولا يبلغ مثله فقال الخلفاء في شدي مودى روى ان رجلاً الى النبي صلى الله عليه وسلم
في بعض الغام فقال خذها مني صدقة فاعرض عنه حتى رماها فقال ما هذا مني صدقة فاعرض عنه حتى رماها فقال ما هذا مني صدقة فاعرض عنه حتى رماها فقال ما هذا مني صدقة
به وهو مجلس يتكلم الناس انما الصدقة على من كذا كذا الله يحكم الامايات اي ما روي ان العفو يصلح للجهد وما ذكر من الاحكام والكاف
في موضع التنبه فلهذا نجد في تبليغنا مثل هذا النبي صلى الله عليه وسلم انما وجد العلامة الخطاب يجمع على ما روي القيل الجمع لتلكم تفكرون في الامور
الاحكام في الدنيا والآخرة في امور الدارين وناخذن بالاصح ولا نفع منها وتجنبون عما يضركم ولا ينفعكم او يضركم اكثر مما ينفعكم وتبطلونك
عن الدنيا على ما نزلت ان الذين باكلون اموال الناس ظلماً اعيروا اليها عذاباً عظيماً ولا اهتمام بامرهم فتؤذيهم فاكذوبك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قل اصلاحي لهم خير اي اصلاحيهم لا صلاحهم من غير ان يوافقواكم على الخطا اي انهم اوافقواكم في الدين ومن حق الاصح ان يخالطه قبل
المراد بالخطا المصاهرة والتسليم من العفو بعد عذر عذر الخطا لا سداد واصلاح اي علم امره فيجاء به عليه لو شاء الله لا غنى لكم اي لو شاء الله
اعناكم لا غنى لكم اي كافكم ما شئتم عليكم من العفو ولا يجوز لكم مدخلهم ان الله عز وجل قال عفا عنكم اي عفا عنكم اي عفا عنكم اي عفا عنكم اي عفا عنكم
للاطاعة ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا اي لا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا
وقالت اليهود وعزير من الله قالت النصارى سبحان الله قوله سبحان الله اي سبحان الله اي سبحان الله اي سبحان الله اي سبحان الله اي سبحان الله
الملك يخرج منها اقسام من المسلمين فانه عاق كان هو في الجاهلية فقال لا تخافوا قال ان اسلام حال بيننا فقال هل لك ان تزوج في وقال نعم ولكن
اسما رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسما من تزلت لا من مؤمنة خير من مشرك اي لا امرأة مؤمنة حرة كانت مملوكة فان الناس عباد الله نعم واماءه ولو انكم كنتم
وشاغلها والاولو الحال لو لم يكن ان وهو كثير ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا
فان عجبكم بحسنه تقبل للناس عن مواسلتهم ودرغيتهم مواسلة المؤمنين ان تلك اشارة الى المذكورين من المشركين والمشركات بدعوى ان الناس اراى لكم
لقد على الناس ولا يلبق مواسلتهم ومصاهرتهم والله اي اولياءه يعني المؤمنين حذف المضاف فام المضاف اليه مقامه تخمنا انهم بدعوى ان
تختموا العفو اي لا عقاد العمل الموصلين اليها منهم الاحياء بالمواسلة باذنه يتوفى الله تعالى او بقضائه وارادوا ببيان انهم لم يمسوا
تذكرت انكم تذكر اولئك كونوا بحيث يرجع منكم التذكير كثر العفو من قبل الجاهل الهوى يسألونك عن المحققين وى ان اصل الجاهل كانوا
لم يسألوا المحققين لم يكلوها افضل اليهود والمجوس فسقط ذلك ان سأل ابو الدرداء في نفر من الصحابة عن ذلك فتركوا المحققين بعد ما
ولعله سبحانه ثم انما ذكر يسألونك غير ذلك ثم لما قلنا ان السؤالات لا تكون الا في منقرضها والثالثة الاخيرة كانت في وقت واحد فذلك ذكرها
بحرف الجمع قل هو اذى اي المحققين سئلوا من يقرهم بقرعة منه فاعترضوا النساء في المحققين فاجتنبوا جماعة من بقوله انما امرتم ان تقاتلوا اي
اذ حضن ولم يامرهم باخراج من اليهود والنصارى فام كما لو اخرجوا معونته ولا يبايئون با
وانما وصفه بانه اذى رتبكم عليه بالفاء اشعاراً بانه اذى ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا
وبذلك على صريح ما روي في قوله فاذا نظرت فأتوهن فانه يقضون خروج الانسان عن الفصل وقال به حنفية ان طهرت كثر المحققين جاز قرا بها
قبل الفصل من حيث ان الله اي لما في الدين لم الله تعالى وحمله لكم ان الله يحب التوابين من الذنوب يحب المتطهرين من الذنوب
الا قدر كما جمعوا على الانسان في غير ما في بنا كثر حرفكم موضع حشر كوشم من بناتهما لما يلقى في اصنامهم من القطع بالبدن فأتوهن كثر اي
فأتوهن كما تاتون الخواش وهو كالبان لقوله فأتوهن من حيث امركم الله ان تسمي من اي جهة شتم روى ان اليهود كانوا يقولون جامع ام
من روي في قبلها كان له الحول فذلك كره رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتموهما ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا ولا تقربوا من المشركين حتى يؤمنوا
عن معاصيه علوا انكم ملائكة فترددوا ما لا تقتضون في شرب المؤمنين الكاملين الايمان بالكرامة النبي صلى الله عليه وسلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم
مرجعه وامثل امرهم ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ان تبارك وتعالى وفضلوا من الناس من لا يصدقون ما حلف ان لا يقربوا على سطح
على عايشة في عبد الله بن راحه حلف ان لا يكلم خنساء بن حذافا ولا يصلح يمينه ولا يخطب في الغنم ولا يخطب في الغنم ولا يخطب في الغنم
للمعرض لا من معنى الآية على الاول لا تجعلوا الله حاجرا محظوظا من انواع الخوف كقولكم ان الامور المحظوظة عليها بقوله لا من معنى الحلف
على من قربت غير ما فيها فاشهدى هو خير وكفر عن عيبتك ان مع صلها عطف بيان لها واللام صلة عرضة لما فيها من معنى الاعراض يجوز ان يكون
للتعليق بعلق بالفضل ويعرضي لا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم اي لا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم اي لا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم
ولذلك ان الخلاف بقوله ولا قطع كل خلاف مذهب وان تروا على النبي صلى الله عليه وسلم فترددوا ما لا تقتضون في شرب المؤمنين الكاملين
استدلوا على ان يكون بوجهها ولا موثوقا بصلح ابي النبي صلى الله عليه وسلم في الله متنع لآيمانكم علم بآيمانكم لا يؤخذكم الله باللعو ايما كذا اللغو الساطع
الذي بعده من كلام وغيره وهو اليقين بالاعتقاد كآية اللسان وتكلم بها معناه وكقولكم اي والله على الله انما كذا لقوله ولا يكون
على كذا اي سائر شتم من اخرى من دماءها من خلفها في الفصل في النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود كانت تقول اذا اقبل المراءى من

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

وفاض وابعدهما بالكون للتحقيق ضعيفين مثلي ما كانت ثم ليسبب الوابل والمراد بالضعف للمثل كما اراد بالزوج الواحد قوله من كل زوج شيئا
وقيل اربعة امثاله ونسبه على الحال اي مضاعفا فان يضيها واول ثلث اي فيضيلها واول ثلثيها اطل وظل لكنها الكرم منبتها وبردها
لا ارتفاع مكانها وهو لظهور الضعيف لظهور المعنى ان نفقا هو له زكية عند الله لا تضعي مجال ان كانت متفاوتا باعتبار ما ينضم اليها من احوال ويجوز
ان يكون التمثيل بحال عند الله بالجنة على الروية ونفقا في الكثرة القليلة الزائدين في زلفهم بالوابل الطل والله بما تعملون يصير تحذير عن الوفا
ومرغيب في الاخرى بكونه احدكم المصنف فيلانكا ان يكون له جنة من غير ان يغني عن غيرها الا انها لله فيها من كل الثمرات جعل الجنة منها
مع ما فيها من سائر الاشجار وتغليبها بالشرها وكثرة منافعها ثم ذكر ان فيها كل الثمرات لئلا يحل على احوالها على سائر انواع الاشجار ويجوز ان يكون المراد
بالثمرات النافع واصابة الكبر اي كبر السن فان النفاة والعالة في الشيوخ ضاعبت الوابل والحال واللعطف حمل على المعنى فانه قيل ابودا حاكم لوكا
لجنة واصابة الكبر له ذريرة ضعفاء صغار لا قدر لهم على الكفا صابها انحصار في ذريرة فاعترف عطف على اصباها ويكون ما اعتبار المعنى الا
ريح عاصفة تنعكس من الارض في السماء مستندة كعود والنفوس حال من يفعل الاضال الحسن وتضم اليها ما يحيطها كرواء وابداء في الحرف والاسف
لذا كان يوم القيمة شدة حاجتها ووجد على حطها من هذا شأنه واشهرهم به من جبال البر في عالم الملكوت وغيرها فذكر الى جناب الجبروت ثم تنص على
عقبيه الى عالم الرواد الفتن الى ما سوى الحق وجعل معبره بقاء منشور وكذلك بين الله لكم الايات لعلكم تتفكرون اي تنفكرون فيها فتعبدون بها
يا ايها الذين امنوا اتقوا من طغيان ما كنتم تنعمون من جلاله وجاهه واما اخرنا لكم من الارض اي من طغياننا اخرنا لكم من الجحيم لئلا تملوا
فقد انما انما تقدم ذكره ولا يفتقروا الحديث منه ولا تفقدوا الردي منى من المال وما اخرنا وتخصيص بذلك لان الغاوة فيه كثر وقرو
ولا تاتوا ولا تصوموا ولا تنصون حال مقدمه من على تموا ويجوز ان يتعلق بمسند ويكون الضمير للحديث الجملة لا منه لستم ياخذون في حالكم
انكم لا تأخذون في حقوقكم لو انتم الا انتم تفتقروا لاننا نأمر بما هي من غير صبر وانما انتم تفتقروا في حقنا على الاعمال وتوجدوا مقبلة
وعن ابن عباس كانوا يصدقون بحشف التمر شراره فهو اعنة اعلوا ان الله عني عن انفاكم وانما ما همكم لا تمنعكم حشد قبوله واثابة الشيطان
يعلمكم الصغر في الاغفار والوعدي الاصل ما يقع في الشر وقري الفخر بالضم والكون وبضمين فحين فاسرله باليخشو وبغيركم على الجحيز
المرحوم لبي الجحيز فاحشاد قبل المعاصي والله بعدكم مغفرة منه اي بعدكم في الاغفار مغفرة ذنوبكم وفضل اي خلفا افضل مما انتقم في الدنيا او
الاخرة والله واسع اعني الفضل من انفق عليه ما ينافي نوفي الحكمة تحقيق العلم وانفاق العمل من كسباء مفعول لول اخيرا اهتمام بالمفعول لما في من
بوني الحكمة بناء للمفعول لا المقصود وقرئ يعقوب بالكسر ومن بون الله عقدا وفي خير كثير اي اي خير كثير اجبر له خبر الدارين وما يذكر وما سبعة
بما قصر من الامان او ما يتفكر فان التفكير كالمذكور اودع الله قلبه من العلوم بالقوة الا اولوا الايات في ذوالعقول كالصحة من شوا اليوم
الركون لما ساءت الهوى وما انتقم من بقاء فليد او كثيرة سر او علانية في حق وابل اول تقدم من تدبير شرط او غير شرط في طاعة او معصية
فان الله يعلم انما ينجازكم عليه وما للظالمين الذين يفتقرون في العباد وينذون فيها ويمنعون الصدقات ولا ينفون بالنذر من انفسهم من غير
من الله وعينهم من عقابه ان تبدوا الصدقات خيرا فيهم شيئا ابدوا وقرئ ابن عامر وحرة والكسائي في قوله وكسر العين على الاصل
وقرأ ابو عمرو بوبكر وقالون بكسر اللون السكون العين وروى عنهم بكسر اللون ولحقا حركة العين وهو تفتقروا ان تحفوها وتؤنوها الفقراء اي
تعطوها مع الاخفاء فهو جزم لكم فالأخفاء خبر لكونه في النطق ولم يرد بالالفان بقاء الفرض لغيره افضل تقى الله عن ابن عباس صدقة
الشر الطلوع فضل على ثلثها سبعة ضعفها وصدقة الفريضة على ثلثها افضل من ثلثها بجنة وعشر من ضعفها وكفر ثلثكم من سببها كبر
ابن عامر عاصم في رواية حفص اي والله يكفر الاخفاء وقرأ ابن كثير ابو عمرو عاصم ورواية ابن عباس ان يعقوب بالون من فوعا على ايجاله فليد بستانه او بستانه
معطوفة عام اي الفاء اي نحن نكفر بقرء فاض وحرة والكسائي به يحجز ما على محل الفاء وما بعد وقرئ بالثاء من فوعا ويحجز ما والفعل للصدقات والله
بما تعملون خير ترغيب لا سر ليعلم انكم انما لا تخرج عليكم ان تجعل الناس مهديين انما عليكم ان لا تشاروا تحت على المحسن والفقير على الفقير كما
والاذى انفاق تحبب فليكن الله هادي من يشاء صريح بان الهداية من الله وبشيء انها تخص قوم دون قوم وما تنفقوا من غير من نفقة هو ذر
فلا تنفكم فلو انتمكم لا تنفقه به غيركم فلا تنفوا عليه ولا تنفقوا الخ حيث وما تنفقوا لا ينبغي ما جاز في حال كانه قال ما تنفقوا من غير ما
غير منفقين ولا ينبغي وجه الله وطلب ثوابه وعطف على ما قبله اي ليس تنفقكم الا لا ينبغي وجهه فالكم تمنينها وتنفقون الخ حيث تنفقون في حق
لا تنفقوا ما تنفقوا انفق اليكم ثوابه ضاعافا مضاعفا فهو تأكيد للشرط السابق او ما يخلف المنفق استجابة لقوله اللهم اجعل المنفق خلفا ولمسك
لفا وروى ان ناسا من المسلمين كانوا يرضعون في اليهود كانوا ينفقون عليهم فكرهوا الى اسلموا ان ينفقوا هم فزلزل هذا في غير الواجب اما
الواجب لا يجوز صرفه الى الكافر وانما لا تظلمون لا تنقصون ثواب نفقتكم للفقراء متعلق بجنة في اي علة للفقراء او اجعلوا ما تنفقونه للفقراء
او صدقاتكم للفقراء انما بين احصا في مسيل الله احسن الحما لا يستغيثون لا شفاطه بضررنا في الارض فها باهم الكبر قبلهم اهل الصدقات كما
خوام ابعاد من فقر المهاجرين ليكون صفته الحديث بكون وفاتهم بالتعليم والعبادة وكانوا يخرجون في كل سنة بعثا رسول الله تحسبه
الجاهل بحالهم وقرأ ابن عامر حرة بفتح السين اغنيا من النفق من اجل عفاهم عن استوال فقرهم لئلا ينفقوا من الصدقة ثمانية احوال الخطاب لاسيما
عنه

[illegible]

[illegible]

۱- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۲- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۳- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۴- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۵- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۶- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۷- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۸- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۹- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه
 ۱۰- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه

[illegible]

11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525
 526
 527
 528
 529
 530
 531
 532
 533

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

وذلك عدد من الحروف المضمومة كذا في جميع النسخة الصادرة عن المطبعة
العثمانية وكانت لم يكن يتنازل الحق سبحانه عن الحروف الخمسة بمادة حرم

٢- ذلك قد وعي بذلك من قبلهم كذا في جميع النسخة السابقة، وقد
 انفقوا دقات كثيرين من النسخة السابقة من النسخة السابقة، وقد

وَقَالَ رَبِّ ارْجِعْهُ
إِلَيَّ وَأَعِدْ لِي
مِثْلَهُ خَيْرًا مِّنْ
الْأَوَّلِ

وَأَمَّا إِلَهُكُمْ فَهوَ
إِلَهُ الْمَلَائِكَةِ
وَالْمُتَّقِينَ
مَعِ الْعُلَمَاءِ
أَبْدَى أَعْلَى
بَاقِي دَوَامِهِ
رِسْوَتُهُ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّونَ مِنْكُمْ كَمَا كُفُّوا عَنْكُمْ وَهُمْ يَخُفُّونَ مِنْكُمْ كَمَا كُفُّوا عَنْكُمْ

الْعَمْرُ

ان التولى كره من هذه الجبهة بنى عليه الله وان تجتبه مخصوصة بالموصلين ان الله اصطفى ادم ونوحا والبرهيم وان على العالمين لما اخرج
الطاعة الرسول من اهل الجاهلية بنى عليه الله عقب ذلك ببيانها فتم بحسبها عليها وبه استدلل على صلته على الملائكة بالرسالة والخصا بصلته
والجماينة ولذلك تواد على ما لم يفرح به غيرهم الابرهم استعمل اسنى واودها وادخل فيهم الرسول والاعلان موسى هرد بنى عمران بن
بصرى فاهت اب لابن يعقوب ويعقوب واهم من بنى عمران بن ماثان بن ابى غازاد بن ابى بور بن رب بابل بن شالبان بن بوختان وشار اهن
خارابن احاد بن وقام بن ترزبان بن يزاد بن مافط بن ايشان بن ايشان راجع سلما بن اود بن ايشان بن عويد بن سلون بن باع بن نجشون بن عمار
بن رام بن حنتر بن فارض بن هوى بن يعقوب وكان بين العربى الف وثمانون ثمائة سنة فذكر بعضنا من بعض حال اوبدل من ادين او ثما
وس نوح بن اثم درية واحاء متشعبة بعضها من بعض وقبل بعضنا من بعض الذين ولدوا بنوع على الواحد الجمع فعليه من الذرا وفول
من الدرا ابدت مرها باء ثم قلت الواد وادعت والله سمع عليم بانوال الناس واعلم فخطى من كان مستغفم الغول العلى او سمع بقول
اسره عمران بن بصرى بنىها اذ قالتم ارمو عمار بنىها فذكرت لك ما بنى بطنى فبنصب به اذ وقبل نصبها فذكرت هذه جنة بنت فاقود اجلة عيسى
وكانت كمران بن بصرى بنىها اسمها بمر اكرم من مر بن فطن ان المراء وبنه وتره وكذا ذكرها فان كان معاوية بن ماثان بن زوق بن بنة اشاع وكان
بجى يعقوب اس خاله من اثم روى انها كانت عمو افا فافينا فى فل شجرة اذ وانطابرا بطعم فرخه تحت الى الولد فمسنه فقالت اللهم انك
تذا ان ذرفنى ولدا ان اشتد به على بيت المقدس فيكون من خادمة فحلت بمر وهلك عمران كان هذا النذر مشرعا عندهم فى الغلمان
فلعلها بنت الامر على القدر وطلبت ذكر امرها معفا عنه لا اشغل بشى او تخلفا للعبادة ونصبه على الحال فتقبل منى ما نذره فانك
انت السميع العليم لقول ونهى فلما وضعها فالتدبير وضعها انشى الصمير لما بنىها ونايته لانه كان انشى وجاز انضاب
اننى حاله لان ثابته ما علم منه فان الحال وصاحبها بالذات واحدا وعلى ناول وثوبه كالنفس الجيلة وانما قاله خسرنا الى ربها
واما كتاب نرجوان نلذ كر ولد لك نذرت نجره والله اعلم بما وضعت اى بالنشى الذى وضعت وهو سببنا من الله ثم نعلم الموضوعها
فنجيبا لها شانها ورواها من عامر وابو بكر بن عامر يعقوب صعت على انه من كلامها نسلته نفسها اى ولعل الله فمرسترا والا تقي كان خبرا
وفوق وضعت على ان خطاب الله لها وليس الذكر كالاى بيان لقوله والله اعلم اى وليس الذكر الذى طلبت كالاى التى وهبت واللام فيها
للعهد ويجوز ان يكون من قولها مخفى وليس الذكر والاى سبب من سببها فمما نذرت فبكون اللام للجلس والاى سببها فمما نذرت عطف على ما قبلها من هذا
وما بينهما اعتراض وانما ذكرت ذلك لولها نفي البه وطلبا لاد بعصمها وبصلها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها فانهم بنى لغتهم بمعنى العبادة
وبعد رباب على ان الاسم والتمى والتمية امور متعارفة وبنى اغناها بك ابرها فاعطاك ودرتها من الشيطان الرجيم المطرود واصل الرجيم
الذى بالجحزة وغر التبع مما من مولود بولد الا والشيطان يستحب بولد يسنها من مسه الا من ريم وانها ومضاء ان الشيطان يطع اغواء كل مولود
فحببنا ترمة الا بمر وانها فان الله ثم عصمها بمر كرمه الا سعادته ففعلها بارتقا وصى لها فى النذر مكان الذكر بقول عيسى وجه حسن
بملايد الشارب وهو اقامتها مقام الذكر اولتها عقيب ولادتها قبل ان تكبر وتضلع للسنانة وكان حنة لما ولدتها لفتها فى خرقة وحملتها الى المسجد
ووضعت عند الانبياء فالت دونكم هذه النذرة فتناسوا فيها لاىها كانت بنت اماهم وصافى بانهم فان بنى ماثان كانت رويس بنى اسرائيل
وملوكهم فقال ذكرها انا اخيها عندي خالها باو الا الفرعة وكانوا سبعة وعشرين فانتظفوا الى اخرها فالفوا فى الامم فطغى فلم زكرياء ورست
افلامهم فكلها و يجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاعف اى بنى فبول حسن ان تكون فقبل بمعنى استقبل كقضا ونجل اى فاهها
فاولا امرها حين ولدت بقول حسن فابنهما نانا نأحسا نأحار عن بنيتها بما يصلحها فى جميع احوالها وكفلها زكريا شدة الفخر والكسا
وعاصم ونصر وزكرياء غير عاصم روى ابن عباس على ان الفاعل هو الله وزكرياء مفعول اى جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها وخفها لئلا تؤثر
ومدوا زكريا فوعا كمالا دخل عليها زكريا الحراب اى الفرقة التى بنى لها او المسجد واشروها وضعة مفخرة ما تسمى به لانه على محاربه الشيطان كاتما
وصفت اشرف مواضع من بيوت المقدس جديده ما روى فاجواب كلما فاصبه روى انه كان لا بد لعل عليها غيره واذا خرج اغلق عليها بسبعة ابواب
فكان بعد ما كانه التشتا الضيف والعكس فلما بمر روى لك هذا من اهل لك هذا الروى الا فى غير اوامر والا ابواب خلفه عليه وهو
دليل على جواز الكرامه للاولاد وجعل ذلك محرم زكرياء مدعرا شبيه الامر عليه قالت هو من عند الله فلا تشبهه قبل تكلمت صغيرة كعيسى
ولم تضع تدبيرا فلو كان مدعرا لكانت عليها من الجنة ان الله برزق من يشاء بغير حساب فغير كثرته او بغير استحقاق تفضلا به وهو بغير
محمل ان يكون من كلامها وان يكون من كلام الله روى ان فاطمة اهدت لرسول الله ثم رغبين وبصغلم مرجع بها اليها فقال هل بنى
فكشفت عن الطوق فاذا هو على خصرها فقال لها انى لك هذا فقال هو من عند الله ان الله برزق من يشاء بغير حساب فقال المحدث الذى جعلك
شبهه سبعة فسادى اسرائيل ثم جمع عليها والخس والحسب وجمع اهل بيته وبقي الطعام كما هى فاستغنى على جرائها هذا لك دعا زكريا روى
الكان او الوقت اذ يستعاضونهم وحيث للمزمار اى كرامه روى من روىها من الله فالت فالت روى روى طيبة كرامه بها بالحق العجز
الفاقر وقيل لما وى الفواكه في غزلها انبلى على جواز ولادة العاقر من الشيخ فسا وقال رب هبلى من لذل لان لم يكن على الوجوه المغا
عليها التلم صحت لعل عليه التلم على البنت والجن والبرزق والهند ضمن لها عليم ما كان خلف الباب فقل العليم ان يحى بالطعام

الغداة

[illegible]

[illegible]

واما بعد من الكرام
 لوليد تاهرا من ولد الشيخ
 القديس محمد الكاشغري
 الذي هو القديس الاعلى
 برابع السافا في الخمس
 والخمس علمه
 مؤيد به

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

ان الله عز وجل قد جعل
 في كتابه من انوار
 الحكمة ما لا يحصى
 ولا ينفد ولا يمتد
 ولا يحد ولا يبرأ
 ولا يفسد ولا يبرأ
 ولا يفسد ولا يبرأ

والانصاف ففأعدهوا
أهل مكة فاجعلوا بينهم
وأسألهم البسبب العاص
لهم أن أهلنا سواي
فأمنه ولا ياهله واد

منه الى المستحقين
منه الى المستحقين
منه الى المستحقين

[illegible]

في طاعة الله والمجد في سبيله روى انهم لما ترك جاء ابو طه فقال يا رسول الله ان احب الينا من غير حق فضعها حيث اود الله فقال يخرج ذلك ما لا يح
اوراج ولا تولى ان تجعلها في الاقربين وجعلهم من حارثه بغير حق ان يحيا فقال هذه في سبيل الله فعمل عليها رسول الله صاسا من في ذلك ما لا يح
انما اردت ان تصدق به فقال ان الله نعم قد قبلها منك ذلك يدل على ان افعال احب الينا من غير حق فضعها حيث اود الله فقال يخرج ذلك ما لا يح
المستحب وفي بعض ما يحبون وهو يدل على ان المستحب من غير حق فضعها حيث اود الله فقال يخرج ذلك ما لا يح
فيما رزقكم بحسب كل الطعام وكل الطعوم والمراد كلها كان حلالا لئلا يترك حلالا لهم وهو مصدق به ولذلك يشي في الواحد والجمع والمذكر
والمؤنث قال نعم لا من حرام الا ما حرم الله تعالى على نفسه كالحواشي الباطنة فيلذ كان به عرق النساء فمذنبان شي في اكل احبنا الطعام البهيم
وفيل ذلك للمداوى ما يشاء الاطباء واجمع به من جواز النبي ان يجهل للمباح ان يقول لك باذن من الله فهو كونه من الله ان
شرب التوراة اي من قبل انزلها على نبيهم ما حرم الله عليهم فطبا وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الا بان يان فالناس اول من حرم
عليهم وقوله نعم فطلم من الذين هادوا حرمنا عليهم فطبا وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الا بان يان فالناس اول من حرم
عليهم واما كانه حرمه على نوح وابراهيم ومن بعده حق انهم الامم الباطنة فثبت علينا كما حرمت من قبلنا وفي منع النسخ والظن في دعوى الرسول
واقفة ابراهيم بتجليل الحوم الا باللبان ما قالوا في التوراة فطبا وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الا بان يان فالناس اول من حرم
بسبب ظلمهم بالربك محمد روى انه لما قال لبي واوليختر ان يخرجوا التوراة فويل ليل على نبوته لا نأخبار عن الغيب لم يقرأ التوراة فمن افترى
على الله الكذب ابتدع على الله بزعامة حرم ذلك قبل نزول التوراة على نبيهم من قبلهم من بعدهم انهم النجاة فاولئك هم الظالمون
الذين لا يصدقون من انفسهم وبكبرون الحق بعد ما وضع قل صدق الله تعرض بكذبهم اي ثبت ان الله صادق فيما انزلناهم فالتابعوا ما
ابراهيم خفيما اي ملة الاسلام التي هي في الاصل ملة ابراهيم ومثل ملته حق تتخلصوا من اليهودية التي اضطركم اليها فكم كتاب الله والمكابرة لقوته
الاغراض الدينية والروحية تحريم طبائح حلالها ابراهيم ومن تبعه وما كان من الكبر في غير شارة الى ان تبايعه واجبة التوحيد الصرفة والاستقامة في
الدين والنجاة عن الاطراف والفرقة بغير شريك اليهود ان اول بيت وضع للناس في وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم ووضع هو الله تعالى وبذل
عليه انه فرى على البناء للقاء الذي بينك وبين الذي في مكة وهي لغة في مكة كان كالبنيان والهيكل وامر ان يذبح لادم وقيل في موضع المسجد
ومكة البلد من مكة اذا حرم من بك اذا دقة فانها تبايعا عن ابراهيم روى انه من شئ من اول بيت وضع للناس في وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم ووضع هو الله تعالى وبذل
وسئلكم فيها فقال اربعون سنة وقيل اربعين سنة ابراهيم ثم هدم فيها قوم من بنيهم ثم هدم فيها قوم من بنيهم ثم هدم فيها قوم من بنيهم
الطوفان ثم بناها ابراهيم وقيل كان في موضع قبل ادم بدين فقال الضاحك بطوفان مكة فلبط ابراهيم في طوفان حوله ورفع في الطوفان
الى السماء والاربعة بطوفان به ملائكة السموات لا يلام ظاهرا ولا باطنا وقيل المراد ان اول بيت بالشرف بالزمان مباني كالكثير من النفع لم يحمي واعتمروا
واعتكفوا فيه وطاف حوله حلالا من المستكر في الظرف الذي للعالمين لا من قبلهم ومن قبلهم ولا رقيب ايات عجيب كما قال في ايات بيئات كالحرف
الطيور عن مواضع البيت على مدى الاعضاء وان ضواري السباع تحالط الصوف في الحرم ولا تشرع لها وان كل جبار وقصد بسوء قهره كاصحاب الفيل
والجملة مفسرة الحدي وحال اخرى مقام ابراهيم مبدا في محذوف خبره اي منها مقام ابراهيم وبذل من ايات بدل البعض من الكل وقيل عطف بيان على ان
المراد بالايات اثار القدم في القصر السماء وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها للعبادة الا لانه من بين القصور وابقاء دون ساير اثار لا يقيا وحفظ مع
كثرة اعدائه الوعد منه ويؤيده انه فرى به بينة على التوحيد وسبب هذا الاثر انما ارفع نبيان الكعبة فام على هذا الحجر ليمكن من رفع الحجر فعاثت
فيه قدامه ومن خله كان انا جله ابتدائه وشطبه معطوف على المعنى على مقام لانه في معنى من من خله اي منها من من خله وفيه ايات بيئات
في مقام ابراهيم من من خله اقتصر بذكرها من الاماكن الكثيرة وطوفان كغيرها كقوله محبتا من بها كمثل الطيب النساء وقوله عيون الصلوة لان فيها
في غنية عن غيرها في الدارين جاء الا في هذا الدهر الامن من العذاب يوم القيمة قال من من مان في احد الحرمين بعث يوم القيمة انا وعندي جنته من
القتل بركة او قصاص او غيرهما بغير حق ولكن الحق في الخروج وتليه على الناس حج البيت قصد للزيارة على الوجه المخصوص في قراء حرفة والكافي
وعاصم في رواية حفص بن الجهم بالكسر هو لغة نجد في استطاع الكبر سبيل ابدل من الناس مختصه وقافت رسول الله الاستطاعة بالزاد والرحلة
وهو يؤيد قول الشافعي انما بالمال لذلك اوجب سنياه على الزمان اذا وجد حجة من يوجب عنه وقال مالك انها بالدين فيجب على من قد على النوى
الكعبة الطريق قال ابو حنيفة انها مجموع الامر في التماس البيت والحج وكل ما في الشئ فهو سبيله ومن كفر فان الله غي عن العالمين يضع كفر
موضع من الحج تأكيد الوجوه تعليل على ان ذلك قال من مان ولم يحج فليمت نساء يهوديا ونسرا وقد اكد الحج في هذه الاية من وجوه
الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وبارزه في صورة الاستقناء والبراه على بغيره فانه حق واجبه لله في فاب الناس وتعليم الحكم والا تختص بصفة كاحضا
بعد ايامه وتنتبه بكون المراد ونسبه ترك الحج كفر من حيث انه فعل الكفر وقد استغناء فانه في موضع تمام على المقادير الخلال وقوله على الجاهل
بدل عنه لما عرفت من ان الله لا يعلى الاستغناء عنه بالهوان ولا شعاعا عظمت الخطاة تكليف شاق جامع بين كسر القسوس خاب البذل
وصرف المال في التجرع من الشهوان والاهمال على الله تعالى واما انزل صدقاته جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المال العظيم وقال والله كتب عليكم الحج
بمصرفه وضع البيت جعل جيل من ربه ثم دعى الارض من تحت وهو قول الله عز وجل ان اول بيت وضع للناس الذي بكة مباركا

فجوابنا من سلة واحدة وكفر من سلة واحدة من كفرناحوا اهل الكتاب تكفروا بالله اى بانه لا اله الا الله على صدق محمد فيما
يدعي من وجوب الحج وغيره وتخصيص اهل الكتاب بالخطا بل على ان كفرهم اقيم وانتم ان دعوا انهم مومنون بالقرينة لا بالجمل فم كفرهم بما
والله شهد على ما تعلمون والحال انه شهد مطلع على اعمالكم في انكم عليها لا منعكم التحريف والاستسار فلما اهل الكتاب كفروا عن
سبيل الله من كفر الخطا في الاستسار ما بالافتى التفرع ونفى المذاهب واشعارا بان كل واحد من الامم من مستقيم ونفسه مستقل باستجاب
الغدا في سبيل الله دين الحق المأمور بسلكه وهو الاسلام قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويختشونهم حتى اتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم
في الجاهلية من الغادي والتحارب يعود والمثله ويختالون لصددهم عن بقولها عوجا حال من الواوي بل عجز طالير طما عوجا جابا ان التمسوا على التمس
وتوهموا فيه عوجا عن الحق بغير حجة من الله وحقها اوبان فخرشوا بين المؤمنين لاختلاف كلمتهم وتدخل امر بينهم وانتم شهداء ما
سبيل الله والصدق عنها صلا لا اضلال وانتم عدل عند اهل ملكتكم ثم يقولون ما قولكم ولست شهداءكم في القضايا وما الله بغافل عما تعملون وعيد لهم
ولما كان المنكر في الاية الاولى كفرهم وهم يحجرون بزعمها بقوله والله شهداء لما كان في هذه الاية صدق المؤمنين عن الاسلام وكانوا يخفون
يختالون فيه قال ما الله بغافل عما تعملون ما اهل الكتاب الذين آمنوا انظروا فوفاؤهم بالذين اتوا الكتاب بركوكم بغدا يا اهل الكتاب
في نفوس الاوس والخزرج كانوا جلوسا يستخفونهم ثم شاس بن قيس اليهود فضا طه بالقرية واجتماعهم فامر شاس بن اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم
بعاد فيلشدهم بعض ما قيل فيه كان الظفر في ذلك اليوم للاوس وفعل فتاراع القوم وقصاخر وقصا صوبوا لواء السلاح واجتمع من القبيل
خلق عظيم فوجه اليهم رسول الله واحتوا وقال ما دعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعدا اذ اكره الله بالاسلام وقطع بها من الجاهلية الف بينكم صلوا اليها
فرغ من الشيطان وكبد من علة فم قالوا السلاح واستغفروا عاقب بعضهم بعضا فصرعوا مع الرسول وانا خاطبهم الله ثم بنف ما امر الرسول
بان يجلس اهل الكتاب انظروا الجاهلية قد هم واشعارا بانهم هم الاحياء بان يجلسهم الله ويحكمهم وكيف تكفرون وانتم مثل عليكم ايات الله وفيكم
رسوله انكارا وتجيح لكفرهم في حال الجمع لهم لاسباب الداعة الى الايمان الضارفة عن الكفر ومن يقتضيه بالدين ومن يمسك بدينهم او يمتحن اليه في جميع
اموره فقد هدى صراط مستقيم فقد هدى الى حاله بائنا الذين آمنوا الله حق تعالى حق تقواه وما يجب منها وهو استغفار الواسع
في القيام بالواجب الاجتناب عن المحرم كقولهم فاقولوا لله ما استطعتم وعن ابن مسعود هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر بل كفر فلا يدين
وقبل ان ينه الطاعة عن الانكشاف اليها وعن توبة المحاراة عليها وفي هذا الامر تأكيد للمؤمنين عن طاعة اهل الكتاب في صلواتهم وقية قلوبها
لضيقه ما كما في توبة توبة والبا الفاء لا يمتن الا وانتم مسلمون اى لا تدين من حال سوى حال الاسلام اذ ادركم الموت فان التوبة عن المقتد
بجاء الا غير هذا فوجه بالانحياز الفعل لانه القيد اخري قد توجه نحو المجموع دونها كذلك التقي فاعتصموا بحبل الله بلين الاسلام او بكابه لقول
الفران حبل الله الشين استعار له الحبل من حيث ان التمسك به سبيل النجاة عن الردى كما ان التمسك بالحبل سبيل السلامة عن الردى والله في
به الاعتماد عليه لا اعتصا ترشيد للبيان جميعا مجمعين عليه ولا تفرقة ولا متفرقة اعني بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب متفرقة
الجاهلية بين بعضكم بعضا ولا تذكروا ما يوجب التفرق وبهزل الالف فاذكرنا نعمت الله عليكم التي من جملتها الهدى والنوفى المؤدى الى الناف
وزوال الغل لا كنتم اعداء في الجاهلية متقاتلين فالق بين قلوبكم بالاسلام فاحتجتم بنعمته خواتم كتابين مجمعين على الاخوة في الله وقيل
كان الاوس والخزرج اخوة بالابوة بوقوع بين اولادها عداوة وقطاول الحرب مائة وعشرين سنة حتى طفاها الله تعالى بالاسلام والقى عليهم
بوسايعهم وكنتم عا شفاة قلوبهم من النار مشفيعين على الوقوع في نار جهنم لكفرهم اذ ادركم الموت في تلك الحال لو كنتم في النار فانتقمتم منها ما لا
والضمير للمؤمنين والنار والشفاة ما تليق بالانبياء ما استيفى لادنه معنى الشفاة فان الشفاء الترم شفها طرنا كما كانت الجاهلية واصله شفو
فعلت الواو في النار وحانت في الموت كذلك مشا ذلك النبيين بين الله لكم اياهم ولا يلهيكم فخذون ارادة شائكم على الهدى اذ يادكم
فيه ولكن منكم امة بايعونا الى خير ما برزنا بالعرف في يهون عن المنكر من التبعيض لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فرض الكفاية ولا يله
يصل له كمال احد للتصدي على شرط لا يشترط فيها جميع الامة كالعالم بالاحكام ومراتب الحنك وكيفية اقامتها والتمكن من اقياسها خا طبعها
وطالب فعل بعضهم بل على انا واجبة الكل حتى لو تركوه راسا انما اجبوا ولكن لا يعط بفعل بعضهم وهكذا كل ما هو فرض كفاية وليس بغير
بمعنى كونوا امة فامرون كقولكم خيرة تخرجت للناس من امر بالمعروف والنهي عن المنكر الى الخيرة الدعاء الى ما فيه صلاح ديني ودنيوي عطف
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف الخاص على العام لا يذان بفضله واو لئلا هم الملقون بالخصوصون بكمال الفعل يروى انه سئل من
الناس فقال امرهم بالمعروف والنهي عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحمة الامر بالمعروف لا يكون واجبا ومندوبا على حسب ما امر به والنهي
المنكر واجبة لانه جميع ما انكره الشارع حرام والاطهار ان العاصي عني عا بركية لا يوجب عليه تركه وانكاره فلا يصدق بترك احداهما وجوب
الاخر ولا تكونوا كالدون تفرقوا واختلفوا كاليهود والنصارى اختلفوا في التوحيد والشبهة والحوال الاخره على ما عرفت من بعد ما جاهدناكم اليكنا
الا ما في الحج المبينة الحق الموجبة لا اتفاقا عليه الا طهران الذي فيه مخصوص بالتفرق الاصوات والفرق لقولهم اختلاف في معنى وقولهم
فاصاب فاه اجران ومن اخطا فله اجر واحد اولئك هم عذاب عظيم وعيد للذين تفرقوا وها على المنبر يوم يندفع جوه وتنفذ وجوه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وذكرهم قبل ان يمد الله يومه ولا يلا في الف من الملائكة ثم ساروا لئلا تفسدوا وقرأوا من انجيل المذبح والى ان يمد الله يومه
لما جئنا الى اهل كنعان في يومهم الزيادة على الصبر والتقوى فاعلموا انهم قد اصابوا في كل شيء من قوتهم
فقد امن ساعتهما هذه وهو في اصل صلاته فادركوا القدر الذي اصابته ثم اطلقوا الحال التي لا يربط فيها ولا تترسخ في الحزن
يا توك في حال القدر الذي في الملائكة في حال ايمانهم بلا ترسخ ولا خبر مسوي من معلمي من التسوم الذي هو اظهر اسمها النبي
لقوله لاصحابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت وامر صلبين من التسوم بمعنى الاسامة وقرأ ابن كثير وابوعرو وعاصم ويعقوب كبير الواو وما
جعل الله ولا جعل مدادكم بالملائكة الا بشي لكم الا بشارة لكم بالضرر لظنهم قلوبكم بغير لئسكن اليه من خوف ما النصر الامر عبد الله
لا من العدة والعدو وهو تنبيه على انه لا حاجة في ضررهم مددوا اما امدهم ووعدهم بشارته لهم ووطئ على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى
الاسباب كروحت على ان لا يبالوا بمن اضرعتهم الفيز الذي لا يبال في اقبيلته الحكيم الذي يضر ويخجل بوسط وغيره وسط على مقتضى الحكمة
والصلوة لقطع طرف من الذين كفروا متعلق بضررهم او بقلوبهم والنظر كان للام في المعنى ليقص منهم بقتل بعض اخرين وهو ما كان
في يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من سناد يدهم او يكتفهم او يخرجهم في الكبت شدة غيظ او هو من تقع في القلوب وللشروع دون الرد
فينقلبوا لخاصين فيهمزوا منقطعي المال لئلا يكون من الامر شي اعرض ونبوت عليهم او يغيثهم على قول او يكتفهم والمعنى ان الله مالك
الامر ما ان يهلككم او يكتفهم او يبرح عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصر واليس لك من امرهم شي وانما انت عبد ما مولاه فلا هم وجاهدكم ويخجل
ان يكون معطوف على الامر وشي باضداد ان اي ليس لك من امرهم شي او ليس لك من الامر شي الا ان يتوب الله
عليهم فستره او يعذبهم فتنفي عنهم روى ابن عيسى بن ابي وقاص شجرة يوم احد كثر رابعه فجل يسبح الدم عن وجهه كيف يقول بفتح قوم
خضوا وخض بينهم بالدم فزلت قبل ان يدعوا رسول الله فهاه الله نعم لعلهم ان خض من يؤمن بما يأمهم طلائون قد استحقوا التعذيب
بظلمهم ولله ما في السموات وما في الارض خلفا وملكاه الامم كلهم يعقوبن يشاء ولعلهم من شاء نص في نفي وجوب التعذيب والتعذيب
بالتوبة وعدمها كلنا في له والله عفو رحيم بعباده فلا يبادر الى الدعاء عليهم بائنا الذين آمنوا لا تاكلوا الرقاب الضعفاء مصلحته لا
تزيد ان يبادر مكره ولعل التخصيص بحسب الواقع ان كان الرجل منهم بريء الجاهل ثم يهد فيه زيادة اخرى حتى ينفق ما شئ الضبط
للمدبون وقرأ ابن كثير ابن عامر ويعقوب ضعفوا انقوا الله فيما هم عن علمكم تعلقون واجيب الفلاح وانقوا النار التي احدثوا وطبقوا الله
والرسول لعلمهم انهم اتبعوا الوعد بالوعده هيباعن الحاققة وترغبنا في الطاعة ولعل دعوى انما ذلك بليلة التوصل الى طبع خبره
وساروا بادروا وادخلوا الى غيضة من يتك الى استحقاق العفة كالاسلام والتوبة والاحسان من قرأتنا وابن عامر ساروا بلا وارو جنة
عنهم السموات والارض اي عنهما كرهها وما ذكر الرض للباقي في صفها بالسعة على طريفة القبول لا نردون الطول عن ابن عباس وهو
في كسب سموات سبع ارضين لو وصل بعضها ببعض لكانت منبسطا على الارض وفيه ليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم الذي
يتفقون صفها ووجهه للثقلين او ملح منصوبه مرفوع في السماء والنصر في جاني الزخا والشد والاحوال كلها اذا الانسان لا يخرج عن مرتبة
او مضرا في حاله بافان ما نذروا عليه من قليل واكثر والكاتبين العبط المسكين عليه لكا من عن مضائه مع القدر من كلف الفز
ملاءها وشدوا اسما وعن النبي من كظم غيظا وهو بقدر على فداه ملاء الله قلبه امنا وانما ما والنا من عن الناس النازكين عقوبة
من استحقوا واخذت عن النبي ان هؤلاء في منية قليل الامن بحصة الله وقد كانوا اكثر في الامن التخصيص والله يحب المحسنين بحمل
الجنح ويدخل هؤلاء اوليا الجنة هؤلاء والهمد فيكون الاشارة اليهم والذين اذا صلوا حاجته ضلوا بالغة في البقع كالزنا او كطوبى انفسهم بان
اذنوا اي ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى ظلم النفس اليه كذلك ذكر الله تذكروا وعبدوا
او حكما وحقة العظم فاستغفروا الذين توهم بالندم والتوبة ومن يعجز الذنوب لا الله استغفام بمعنى المعنى مغفر من المعطوفين والمراد به
توصفه بصفة التوجه عموم المتعة على الاستغفار والوعد بقبول التوبة ولم يقصر على ما فعلوا ولم يعموا على ذنوبهم غيغ استغفروا بقوله
ما اقر من استغفروا ان عاد في اليوم سبعين مرة وهم يقولون حال من يصير اي لم يصير واعلى فيهم فعلم عالمين به اولئك جردهم مغفرة
وتام جنات تجري من تحتها الانهار حال الذين ائيبوا فيه وجملة مسانعة مبيتة لما قبلها ان عطفه على المتقين وعلى الذين
يتفقون ولا يلزم من اعداد الجنة للمتقين والشايبين جواز لهم ان لا يدخلها المتقون كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جواز لهم ان لا يدخلها
المتقون غيرهم وتذكر جنات على الاول ليدل على ان ما لهم ادون مما للمتقين الموصوفين بذلك الصفات المذكورة في الآية المقدسة وكما ان
بين التعليل ان فصل انهم بان بين انهم محسنون مستوجبون تحبه الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع وتحفظوا الى التخصيص كما
وفصل انه هؤلاء بقوله ونعم اهل العاقلين لان المنداد لتقصيرها كالعامل لتخصيل بعض ما هو على نفسه كره من الحسن المنداد والمحبوب
الاخير ولعل تبدل لفظ الجرا بالاجرة والنعمة والنحو من المصير محذوف تقديره ونعم اجر العاملين تلك هي المغفرة والجنات طاعت من
يملك سنن وواقع منها الله نعم في الامم المكذبة كذله نعم وقتلوا وقتيلوا مستغفروا في الذين خلوا من قبل وقبل ام قال معا من الناس فضل
عن الصادق عليه السلام قال لما نزلت هذه الآية سعد ليس جلا مضج اهل بيته بغيره فاجفوا اليه فقالوا ليسيدنا لادلو شاة لانه لا
كفنا

[illegible][illegible]

البحر

[illegible]

ما لا يندون لك حال من فهم يقولون اي يقولون مظهرنا انهم مشرشدون طالبون للنصر مبطلين الانكار والكنه يقولون اي في
انفسهم اواذ خلا بعضهم الى بعض وهو يدل من يخفون او اسدياف على وجه البيان له لو كان لنا من الامر شئ كما وعدتكم اودع من الامر
كله الله ولا وليا من دونه لو كان لنا اختيار وتديلهم نرج كما لو كان راي ابراهيم وغيره فائيلنا ههنا لما غلبنا ولما قتل من قتل منا في هذه الحركة
قل كوكنم في بؤنكم لبر الذين كتب عليهم القتل الى فضا جهم اي اخرج الذين قدر الله عليهم القتل كتب اللوح المحفوظ الى مصارعهم ولم
تنفع للافاته بالمدينة ولم ينج منهم احد فاته قد القدر دبرها في سابق قضائه ولا معقب حكمه وليكن الله ما في صدره ذكره ولهم من صدد
ويظهرها من اخلص النفاق وهو علة ضل محمد في ضل ذلك لبيد او عطف على محمد في لبر لنفاذ القضاء والمصالح جنة
ولا ابتلاء او على قوله لكيلا تحزنوا ويخص ما في قلوبكم وليكشفه ويظهره او يخصه من الوساييس والله يعلم بذات الصدور مجتباها قبل اظها
وفي عدد وعيد وتنبه على انه غنى عن الابتلاء وانما فعل ذلك ليمر باللومين واظهار حال المناقضين ان الذين تولوا فيكم يوم النقي المجبان
اتما استرهم الشيطان ببعض ما كسبوا يعني ان الذين اخرجوا يوم احد انما كان السبب في انهم ان الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه
اي افسروا برك المركز المحرص على الغيبة او المحبوة لمخالفة النبي صلى الله عليه وآله ففعلوا الناميد وقوة القلب قبل استر الشيطان قولهم
وذلك بسبب نوب قد مت لهم فان المعاصي تجر بعضها بعضا كالطاعة وقبل استرهم بذكر ذنوب سلفت منهم وكرهوا القتل قبل خلاص التوبة
والخروج عن الظلم واقدع الله عنهم لئلا يتوبوا واعذارهم ان الله عفو رحيم لا يعاجل بعقوبة المذنب يتوب اليها الذين لا يذكروا كما
الذين كفروا يعني المناقضين وقالوا لاخوانهم لا جملهم وفيهم ومعنى اخوتهم اتفاقهم في السبب المذهب اضر يواقي الارض اساذبوا بها وابد
للجأوة او غيرها وكان حقه ان يقولوا الله جاء على حكاية الحال المناضبة وكانوا غري جمع غار كاذب عفى لو كانوا غافلين فاما ما تواتر ما قبلوا
مفعول قالوا وهو يدل على ان اخوتهم لم يكونوا مخاطبين به ليحجل الله ذلك خسر في قلوبهم منه آت بها الواعلي ان اللام العاقبة مشاهي ليكون
لم عدوا وخرنا ولا تكونوا اي تكونوا مشاهي في النطق بذلك القول الاعنف ليجعل حشر في قلوبهم خاصة فلذلك اشارة الى ما دل عليه النبي
لا تكونوا مشاهي ليجعل الله انشاء كونكم مشاهي في قلوبهم فان خالفتم ومضاتهم مما يقسم والله يحوي ويتب ردفولهم اي هو المشرع
الحية والمفات لا الاقامة والسفر فانه قد نجي المسافر والغاري بميت الغيم والقاعدة والله تعالى يقول بصير هدى للذين على ان يماثلهم
وفرا ابن كثير حرة والكافي بالياء على انه عيد للذين كفروا الذين تمسكتم في سبيل الله او علم في سبيله وقرا فاض وحرة والكافي بكسر
الميم مرجات هات كعفرة من الله وحمة خير مما يجمعون جوابهم وساد مستد الجراء والمعنى ان السفر والعزاء ليس مما يجلب الموت يقدم الاجل
وان وقع ذلك في سبيل الله فاشاؤنا من المغفرة والرحمة بالموت خير مما يجمعون من الدنيا وما فيها لولم يموتوا وتواوكن او قيل على اي حال فقولوا
هلا لكم الا الله تحبون الذي لا يعبودكم الذي توجهتم اليه بدينهم بهكم لوجه لا الى غيره لا محالة تحبون فيوتى جواءكم وبعظكم ثوابكم وقرا فاض وحرة
الكافي ميم بالكسر ما حجة من الله لنت لهم اي في حجة وما ربه لنا كيدا للذلة لا على ان نعلم ما كان الا بحجة من الله وهو ربط على علاج
وتوفيقه للرفق لم حتى اعظم لم بعد ان خالفوه ولو كنت فظا صيق الخلق جافيا غليظ القلب فاسد ففوضوا من حولك لتفروا عنك لم يسكنوا اليك
فأغلت عنهم فها يختصرك استغفرهم فها لله وسأؤلفهم في الايام في امر الحرب الكلام في ما فيها صبح ان يشا وربه مشاهي ابراهيم ونطيبا النجوم
وتمهيدا لقاعدة سنة المشاورة للامة فاد العزم فها او طنت نفسك على شئ بعد الشورى وكل على الله في امضاء امره على ما هو اصله لك
فانه لا يقبله سواه وفي فاد العزم على التكلم اي فاد العزم لك على شئ وعينك لك فوكل على ولا تشاور فيه احد ان الله يحب المتكلمين فينصرون
ويهدى بهم الى الصراح ان ينظروا الله فلا يغالبكم كما نصركم يوم بدر فلا احد يغلبكم وان يخذلكم كما خذلكم يوم احد فمن رى الذي نصركم يوم بدر
في خلا من بعد الله بمعنى ان جاور وقوه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على المقتضى للثوكل فخر يصح على ما يستحق به النصر من الله وتكديرا على الاستجابة
خلا من على الله فكل المؤمنين فليعضوا بالثوكل عليهم اعلوا ان لا ناصر سواه واسوا به ما كان لبي ان يفعل ما صنع ليقوا ان يكون في العلم
فان النبوة تنافي الجاهية يقال غلب شيئا من الغنى فغلوا واغل غلالا اذا اخذت بحقيقة والمراد منه ما برأه الرسول عما اتهم به فزوى
او قطيعة حراء فقدت يوم بدر فقال بعض المناقضين لعلى رسول الله صلى الله عليه وآله اخذها او ظن به الرماه يوم احد حين تركوا المركز
للغنية وقالوا نحن ان يقول رسول الله صلى الله عليه وآله من اخذ شيئا من قوله ولا يقسم الغنائم واما المناقضة في النهي للرسول على ما روي
انه رعت طلابع ففهم رسول الله صلى الله عليه وآله انهم لم يسمعوا لطلابع فقلت فكون تهمته حراما من بعض المستحقين غلوا ولا
تغلبوا ومباغة تامة وقرا فاض وابن عامر حرة والكافي وبعقوب ان يفعل على البناء والمفعول المعنى ما صلح له ان يوجه غالا او اربطه
القول من قبل ان يباغل يوم القيمة يارب الذي غلبه على عنقه كما جاء في الحديث او بما احتمل من باله وانتم ثم توفى كل نفس ما كسبت
نعطى جواء ما كسبت واما وكان لا لئلا يغلبكم ان يوتى ما كسبت عم الحكم ليكون كالبرهان على المعضود والمباغة فانه اذا كان كل
كاسب محرابا على الفاعل مع عظم حرمه بذلك ولا يظنون فلا ينقص ثواب طيعهم ولا يهز في عقاب عاصيهم اقس اجمع رضوان الله
كثيرا رجح ليحيط من الله بسبب المعاصي وما وثر حتم وليس الضمير الفرق بينه وبين الرجح ان الصبر يحجب الخالف الحالة الاولى ولا كل للرجح

فندب أصحابه للخروج في طلبه قال لا يخرج من معنا الا من خسرنا بالاسم فخرج مع جماعته حتى بلغوا اهل الاسود وهي على ثمانية اميال من
من المدينة وكان باصحابه الفرج فقاموا على انفسهم حتى لا يفتوهم الا بوجوه الله الربيع فلو بالشرك فذبحوا فتركوا الذين قال لهم الناس انهم
الركب الذين استقبلهم من عبيد قيس بن مسعود الاسدي واطلق عليه الناس لانه من جند قيس فلان يركب الخيل وماله الافوس واحد
لانه اقيم الياس من المدينة وادعوا كلامه ان الناس من جموعكم فاختصموا بغير باسفيان واصحابه وروى انه نادى عند انصاره من احد
ما يجتمعون على موسم بدر فابدا رثنت فقال عليه السلام ان شاء الله وكان الله فلما كان الغالب خرج في اهل مكة حتى
من اظهروا نزل الله الربيع فلبى الله ان خرج فتره ركب من عبيد قيس يريون المدينة للسير فطر لهم حل بغير من مبيت ثبطوا المسلمين
وقيل لفي نعيم بن مسعود ورواهما معتمدا لهذا في الترمذ لم يخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهون فقال لهم انتم في دياركم فامضوا
في منكم الا شربا فترى ان يخرجوا وقد جمعوا لكم ففقدوا فقال عليه السلام الذي نفسي بيده لا يخرج من دياركم في سبعين ايام فامضوا
حسبنا الله ونعم الوكيل فمروا بهم اياما انهم في المستنقعات فلقوا لعلهم ان لا يذهب نعيم وحده والبارز للقول لهم والمعنى انهم لم يفتقروا
اليهم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد ايمانهم واطهر احبته الاسلام واخلصوا النبي عنده وهو دليل على ان الايمان يزيد وينقص
وبعضه قول ابن عمر بن قيس با رسول الله صلى الله عليه واله الايمان يزيد وينقص قال نعم يزدن حتى يدخل صاحب الجنة وينقص حتى يدخل صاحب
النار وهذا هذا ظاهر ان جعل الطاعة من جملة الايمان وكذا ان لم يجعل فان اليقين يزداد بالافتقار التامل وناصر الحج والعبادة
محسنا وكافنا من احبته اكله وابدل على انه بمخرج الحج لا يستفيد بالاصابة تعرفها في قولك هذا رجل حبيب نعيم الوكيل نعم الموكل
الهيوة فمضوا فمروا من يد نعيم من يد عافيه وشباب على الايمان وازاد في فضل ربه في التجارة فانهم اتوا بدرا وانواها سها
فاجتروا ورجعوا اليهم من جوارحه وكيد عده وابقوا رضوان الله الذي هو بساط الفوز يخرج الدارين بجوارهم خروجه والله ذو فضل
عظيم قد فضل عليهم بالنسبة زيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والنصب الدين والتميز بالجرأة على العدو والحفظ على
كل ما يؤمهم واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى يلقوا الله ونفضل فيه تحسب للتحلف تحفظة رايه حيث حرم نفسه ما فازوا به اياما
التيطان يريده المشيط نعيم او باسفيان والشيطان خبى لكم وما بهد بيان لشيطان وصفه ما بعده خيره ويجوز ان يكون الاشارة
الى قوله تعالى فقد هم مصافات اي تزدنكم قول الشيطان يعني ابليس يوق وليلاء الفاعدين عن الخروج مع الرسول عليه السلام او يوقهم اولياءه
الذين هم ابو سفيان واصحابه فلا تفتقروا ثم انفس الناس الثاني على الاول الى الاولياء على الثاني وخافون في مخالفة امرى في هذا
مع رسول ان كنتم مؤمنين فان الايمان يتفق بشار خوف الله على خوف الناس لا يخرجك الذين ليسار غون في الكفر يفتقرون فيه سر باجر صا
عليهم المنافقون من المخلفين او تزدنكم عن الاسلام والعلة لا يخرجك خوفهم ولا يفتقروا عليه لاقوله انهم لم يفتقروا الله متبنا اي لم
يفضروا اولياء الله بمناذرتهم في الكفر فاما يفتقرون بها انفسهم وشبنا بجملة المفعول والمصدق به الله ان لا يفتقروا في الآخرة نصيبا
من الثوب الاخرة وهو يدل على تداي طغيانهم وموتهم على الكفر في كرا الارادة امسار بان كفرهم بلغ العاقبة حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون
فيهم حظ من رحمتهم ان مسارعتهم الى الكفر قد بلغ انهم لم يزدنهم حظ في الآخرة وكلم عذاب عظيم مع السرمان عن الثواب الذين الذين اشركوا الكفر
بالايمان لم ينسبوا الله شيئا وانهم عذبوا كبريائنا كيد نعيم الكفرة تحسب من فاق من المؤمنين واراد من الاعراب لا تحسب ان الله
كفر ايمانهم لا يفتقروا خطاب الرسول ولكل من يحب الذين مفعول انما يفتقروا من غير انما اقتصر احدلان التحويل على المبدل
هو يوب عن المفعولين كقوله ام تحسب ان الكفر يفتقروا والمفعول الثاني على تقدير مضاف مثل ولا تحسب الذين كفروا اصحاب الاملا
خير لانفسهم او لا تحسب حال الذين ان الاملاء خير لانفسهم وما مصدرية وكان حتما ان تفصل في الخط ولكنها وقت منفصلة في
الامام فاتبه وقر ابن كثير ابو عمرو وعاصم والكاساني يعقوب الباء على ان الذين فاعلان مع ما في خبره مفعول فتح سينه في جميع القرآن
ابن عامر وعاصم وحرز والاملاء الاملاء طالة العرقيل تحسبهم وشانهم من اهل نصره لارخي العاطول ليرى كيف شاء ايمانهم على طم
ليرادوا ايمانهم استبدانها هو العلة المحكم قبل او ما كانت الاملاء الاملاء وعنده العلة لام العاقبة وقر انما بالفتح وبكسر الاولى ولا
يحسب بالباء على معنى لا يحسب الذين كفروا ان املاطهم لا تزداد الاملاء بل للثوبة والدخول في الايمان وانما على طم خبر اخر اخبر
الفعل معموله معنا ان املاطهم خزان لثوبها وتذاكرها فبما فطمهم ولم يزدنهم من اهل هذا يجوز ان يكون حاله من الواد
اي ليرادوا انما معدلهم عذاب محسب ما كان الله ليدل المؤمنين على انهم عليه حتى يفتقروا من الصبب الخطاب لعامة المخالصة
للمؤمنين في عصره والمعنى لا يترككم مخالطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يري المنافق من المخلص بالوجه في يفسر باحوالك او بالثبات
الشأن التي لا يصبر عليها ولا بدع من لها الا لخاص الناس ومنكم كيد الاموال الانفس في سبيل الله ليخبر به بواطنكم ويسند بختها
وقر في حرة والكاساني حتى يفتقروا في الانفال فيهم الباء وفتح الهم وكسر الباء وتشديد هاء الباقون بفتح الباء وكسر الهم وسكون الباء
كان الله يطلعكم على الغيب لكن الله يحب من سئل عن شيء او ما كان الله ليراد احدكم على الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر او ايمان

الرحمن

ولكنه يجيب رسالته من لسانه فوحي اليه ويخبره ببعض الغيب او ينصب ما يدل عليها فاما من الله وسليته بصفته الاخلاص و بان فعلوه
وحده سطلعا على الغيب فقلوبهم عبادا يجتنبون لا يعلمون لانه اعلمهم الله ولا يقولون الا بما اوحى اليهم وروى لنا الكفرة قالوا ان كان محمد صلى
عليه واله صادقا فان قلنا من يؤمن من ساو من كفر فترك عن التمسك انه عليه السلام قال عرضت على اموي اعلمت من يؤمن من كفر فقال انما
انؤمن انما يعرف من يؤمن به ومن يكفر عن معه لا يعرفنا قلت ان تؤمنوا حتى الايمان وتنفقوا الفداء فلكم اجر عظيم لا يقاد قدر ولا
يحسن الذين يتخلون بما اتاهم الله من فضله هو خير لهم الفرائض ما سبوا من قرابا بالناء قد مضى فالباطن مفعولا اي لا تحسن
يخل الذين يتخلون هو خير لهم وكذا من قرابا بالناء ان جعل الاموال فيهم من يحسن ان يجعله الموصول كان المفعول ضمير الرسول الاول
مخذ من الدلالة يتخلون عليه ولا يحسن الجلاء بحالهم هو خير لهم بل هو اي الخلق شرط لا يستجاب العقاب عليهم سبب طوفون ما يتخلون
القيمة بيان لذلك الغنى سيلون وبال ما يتخلون الزام الطوق وغنى عليه السلام ما من رجل لا يودى كوة ماله الاجل الله له شجاعا
في غفيرة يوم القيمة لله ميراث السموات والارض له ما فيها مما توارث ما هو له لا يتفقونه في سبيله وان يبرث من
ما يمكنه ولا يتفقونه في سبيله لجلالهم ويقي عليهم الحرة والعقوبة والله بما تعملون من المنع والاعطاء خبير فجازيكم وقرابا فاع و ابن عامر
وعاصم وحمزة والكسائي بالناء على اللغات وهو بلغ في الوعد لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله قضى نحن اغنياء قاله اليهود لما سمعوا
من ربي الذي يقرض الله وروى انه عليه السلام كتب مع ابى بكر الى يهود بني قريظة يدعوهم الى الاسلام واقام الصلوة وابناء الزكوة و
يقرضوا الله قرضا حسنا فقال نخاس من عازروا ان الله حين سأل الفريز فطير ابو بكر قال لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله
فجاء ما قاله فترك في المعزة لم يخف عليه انه اعادهم العقاب عليه متكبئا قالوا وقتلهم الانبياء حتى اى سنكتبه في صحايف الكتب وسخفطه
علينا لانهم لا تترك عظمته وهو كبرياؤه واسمه بالقران والرسول لذلك فطير مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على ان لا يبرحوا من
اجزاء على قتل الانبياء لم يستبعد منه مثال هذا القول فترخرة سيكتب عليها ختمها وفتح الناء وقلهم بالرفع وهو قول الباء وتوالت وقواعد
للمعنى اي تنقسم منهم بان يقول لهم ذوقوا العذاب الحرق وفيه مبالغة في الوعد والذوق ذاك الطوق وعلى الافاع يستعمل لادراك سائر المنحوسا
والحال وذكره ههنا لانه العذاب مرتبة على قولهم الناشئ عن الجلاء الهالك على المال غالب حاجة الانسان اليه التحصيل المطام ومعهظم مجله للحرف من قد
ولذلك كثر في الاكل مع المال تلك اشارة الى العذاب بما قدمت اياكم من قتل الانبياء وقولهم هذا سائر معاصيهم عبر بالابدى عن الانفس لان
اعمالها من وان الله لا يترك بطرا لم يعبد عطف على ما قدمت سبيله للعذاب من حيث ان نفى الظلم يستلزم العدل القسنى ثابته الحسن ومعاقبة الجي
الذين قالوا هم كعب الاسرة في مالك حتى غاص وهو يهود ارب الله عبيدنا امرنا في النور متروا وصاانا ان لا نؤمن لرسول حتى لا يقبلا بقرنا
تأكله لنا لان لا رسول حق ما هنا هذه النجوة الخاصة التي كانت لنبيا بنى اسرائيل وهو نبي قريب قبران فيقوم النبي عليه السلام فبدعوا قتل
نار ما وية فساكاه اي عياله الى طبعها بالاحراق وهذا من مغرناهم واما طبعهم لان كل النار والقران لم يوجب ان يمان به لا يكون منجزة في
سائر البهائم شرع في ذلك قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات ما الذي قلتم فقامتم ثم انتم صادقون تكذبون الزام بان رسلا جاءهم
قبله كركوبا ويحيى مخرج اخر وجبة للتقيد بوجه اخر هو فقلوبهم فلو كان الموجب للصدق هو الايمان به وكان قوتهم وامانهم عن
الايمان لاجله فالهم لم يؤمنوا من جاء به من غير ان اخرجوا على قتله فان ادركوا فذلك كذبك من قبلك جاء بالبينات والبر واليكابر
النبي عليه السلام من كذب فوجه اليهود الزجر وهو لو كان المقتول على الحكم من يبرن الشيء اذا حبسته الكتاب عرف القران ما تضمن
الشرع والاحكام ولذلك جاء الكتاب الحكمة متعاضدين ثمانية القران وقيل ان الزجر الموعظ والزجر من يبرن اذ اجرة وقرابا ابن عامر والزجر
وهشام وبالكتاب عادة الجار للدلالة على انها مناهضة للبينات بالذات كل نفس ذنقة الموت وعدو عبد المصدق والمكذبة في نفسه ذنقة الموت
بالنصب مع التوب وعدمه كقوله فالغيب غير مستعبد لادراك الله الا قليلا وانما تؤفون اجوركم تعطلون جزاء انما لكم جزا كان او شرطا ما
واهبكم القيمة يوم ما يكم عن القبور ولعظ التوبة يشعر بان قد يكون قبلها بعض الاجور وبوبه قوله عليه السلام القبر وضعة من ماض الجنة
او حفرة من خضر النيران فمن خرج عن النار بعد ثبوتها والخرقة في الاصل كبر الخ وهو الجذب لجملة وادخل الجنة فقل انما بالتيه وسيل البهائم
الغور الظفر بالغيب عن النبي عليه السلام ان يخرج عن النار وادخل الجنة فقل انما منتهى هو يؤمن بالله واليوم الآخر وبان لا اله الا الله
ما يحب ان يؤتى اليه ما الخيرة الغيبا الى انما وزادها الامساغ العرف وشبهها بالمتاع الذي يدان به على المسام وغيره حتى يشبه به وهذا
لما اشرها على الآخرة فاما ما يطلبها الآخرة فوله سماع بلان والفرد مصدر او جمع غار لتبكون اي والله لتحسن في اموالكم بتكليف لانها
وعايبه من الافان وانفسكم باليها والفضل الاسرار الجراح وبما بهر عليها من الجوارح الامراض الداعية كمنع من الذين اوتوا الكتاب
من قبلكم ومن الذين اشرى اديكم من جاءهم الرسول عليه السلام والطعن في الدين واعناء الكفرة على المسلمين اخبرهم بذلك قبل وقوعه بالبطون
انفسهم على الصبر الاحتمال ليستعد للقاءها حتى لا يفهم من رايها فبقتة وان تقصيرا على ذلك تنقوا خافه امر الله فان ذلك يعني الصبر
والنفوس من غير الامور من غير ما ان الامور التي يحب العزم عليه والوعاء من الله عليه امر به وبالغ فيه العزم في الاصل بيان الراي على الشيء
لا يخل جلاله حدثت فنفق

[illegible]

ان الله يحب
 من اتقى الله
 ويؤتي المال
 من يشاء
 ان الله يحب
 من اتقى الله
 ويؤتي المال
 من يشاء

[illegible]

بعضكم من بعض لان الذكور من الاقارب والذكور من النساء من الاقارب والذكور من النساء من الاقارب
بينهم وبين النساء من الاقارب والذكور من النساء من الاقارب والذكور من النساء من الاقارب
فمنهم من يتركها مع الرجل بما وعد القائل روى ان ام سلمة قال رسول الله صلى الله عليه وآله اني اسمع الله بكلمة الرجل في الجنة ولا بكلمة النساء
فمنهم من يتركها مع الرجل بما وعد القائل روى ان ام سلمة قال رسول الله صلى الله عليه وآله اني اسمع الله بكلمة الرجل في الجنة ولا بكلمة النساء
والعشاء للدين يخرجوا من دارهم واودعوا في سبيل الله ما يحبون بالله من اجله فقاتلوا الكفار وقتلوا في سبيل الله وقرى حرموا والكفار بالعكر لان
الوادع يوجب ترغيبا والثاني افضل لان المراد ان يقتل منهم قوم قاتل الباقون وله ضعفوا وشهدوا بن كثير وابن عامر قاتلوا للكثرة لا كقوتهم
عنهم نسبناهم لا محوها ولا دجلهم جنات تجري من تحتها الانهار نوابها من غير عذاب الله انهم بذلك ثابته من عند الله تفضل من موصد
مؤكد انه ينفذ الثواب على الطاعات فادركه ثوابك ثقل الذي كفر في البلاحة طار للثواب على الله عابده والمراد امته بغيره
على ما كان عليه قوله ولا تطلع للكذبين وكل احد النهر المعنى ان ارجعنا جمل للقلب بربنا لتسبب منزلة التسبب المعنى لا تطلع
ما كان الكفرة عليه من السعة والخط ولا تفر بظاهرها ترى من يسطرهم في كاسهم ومناحهم ومن اوعى روى ان بعض المؤمنين وكانوا يرون
للسكرين في رءاء ولين عيش يقولون اريدوا الله فيما نرى من الخير وقد هلكا من الجوع والجد فترك مساع فليل جبر صيدا محذوف اي انك
مساع قليل لتصرفه في جنتك اعد الله المؤمنين قلة على السلام ما الدنيا في الاخرة الا مثل ما يحمل احدهم صبعة اليم فليظن به ربح ثم ما
جنتهم في الهادى ما هتدوا لانفسهم لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار فيها لهم من غير عذاب الله انهم بذلك ثابته من عند الله تفضل من موصد
من طعام وتزويج حلال ابوا الشعر الصبي كما اذ الجبار ما يجرش صافنا جملنا الفنا والمرحاة لمرحاة وانصابه في الحال من جنات والاعمال فيها
الشره قيل انه حصد مؤكدة القدر بها نرها ثم لا ما عتد الله لكرهه وانه خير للاكثر مما يفلح في الفجاو لقلته وسرته زوله وان من
مراسل الكافرين يؤمن بالله فيكون في ابوسلام واصحابه قيل في رابعهم من عجزنا واثبتهم فقل من من حبشه وثمانية من الزم كما وانصاري
واسلم او قيل في احدى النجاشي لما جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال المناقون انظروا الى هذا يصلي على علي بن ابي طالب
وانما حدث اللام على اسم الفصل يدري من ان الظرف ما انزل اليكم من القرآن وما انزل اليكم من الكتاب من خاتمة من حال من فاعل يوز
وجع ما عتبار المعنى لست ترون يا اباي الله كفا فليد كما يفعل الشرك من جوارهم اولئك الجورم عتد بآيم حرمهم من الاجر ونداء في قوله ثم
اولئك يتوون اجرهم من ربهم ان الله سميع عليم لا يعالج ما يستوجب من الجوار واستغفانه عن المناهل الاحباط والمراد ان الاجر الموعود
سريع الوصول ان سرعة الحساب لشدته سرعة الجوار يا ايها الذين امنوا صبروا على مشاق الطاعات وما يصبكم من الشدايد وما ياربنا وان الله
الله في الصبر سدا بالحرب اعدى عذكم في الصبر على محافة الهوى تخصيه بعد الامر بالصبر ثم واطبقوا ابدانكم وحيولكم في السقور
مترصد من الغر وانكم على الطاعة كما قال عليه السلام من ارتاب انظار الصلوة بعد الصلوة وغنى عليه السلام من رابط يومنا وليلة في سبيل الله
كان كعدل صيام شهر رمضان وقبلا لا يقطر ولا ينفل عن صلواته لا حاجة وانقوا الله لعلكم تتقون فاتقوا بالله عساؤلكم فقلوا غايبه
الفلاح وانقوا الفجاج لعلكم تعلمون بنبيل المقامات الثلاث المربية التي هي الصبر على مضض الطاعات ومصابرة الفتوى وفصل العادات ومراقبة
السر على جناب الحق ليرصد الواردات المعبر عنها بالبرقة والاشرفية المحفزة عن النبي صلى الله عليه وآله لاسم من قرأ سورة العن اعطى بكل آية
منها اما ما عالج جهنم وغنى عليه السلام من سورة النور التي ذكر فيها العن ان يوم الجمعة صلى الله عليه وآله عليه السلام حتى تحت القوس والنساء من مائة
بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الناس طاب يوم من يوم اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة فخلقكم من نفس واحدة فخلقكم من نفس واحدة فخلقكم من نفس واحدة
على خلقكم اي خلقكم من شخص واحد خلق منها امك حواء من ضلع من ضلعها او من جذوة من جذوة من ثمرها فخلق منها زوجها وهما
لحماء من نفس واحدة وبث منها رجا لا كثر وكنيا وبيان لكيفية تولد لهم منها والمعنى ان من تلك النفس الزوج المخلوق من اثنين من جنات
كثرة والكفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء وهذا الحكمة تقتضي ان يكن الكثرة كثر الحمل على الجمع تربيت امر بالتقوى على هذه الفضة
لما فيها من الدلالة على الهدى الفاضلة التي من جنتها ان تحثي لشدة الباصرة التي توجب طاعة مولها اولا والمراد بمرسيد الايام التقوى فيما ينقل
بحقوق اهل منزله وبني جنسه علماء ذلك عليه ما بان التي بعد ما قرى الخالق وبان على حذف مبتدأ مقدر وهو خالق وبان وانقوا الله ان
تسلون من اي جنس بعضكم بعضا يقول سئل الله صلى الله عليه وآله ما من فاسد في الدنيا في السنة في قرى خيرة والكا في بطرجهما
والارحام بالنصب طغى على محل الجار والمجرور كقولك مرتب زيد وعمر او على الله اي اتقوا الله والارحام فضليها ولا تظنوها قرى حرة
بالعطف على التثنية الجور وهو ضعيف فذكر بعض الكثرة قرى بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر مقدر والارحام كل اي مما بقى اوصال
له وقد نبه سبحانه اذ قرن الارحام باسمه على ان صلها بكارهه وغنى عليه السلام الرحم حلقه بالعرش يقول الامم صلى الله عليه وآله
من اخذ قطعة الله ان الله كان عليكم رقيبا حافظا مطلعا ان مما لم يبلغوا اليه من شيء يدركه والذي مات ابوه من النبي
هو لانفراد ربه الله البشير اما على ان الجار مجرى اسماء كفار من صاحب جمع على بنهم ثم قلب فقبل يتاى على ان جمع على بنى كاسر
لان من ابى فانهم جمع على بنى كاسر اسارى الاشفاق يقتضون وقوعه على الصغار والكبار ولكن العرف خصه بمن لم يبلغ ووروده
اصناف الاربعة من جند الله تعالى وهو اعدو عن الصادق عليه السلام الله صلى الله عليه وآله من المؤمنين والظلمة منهم انهم

الأكية اما بالغ الصل والاشاع فغير عديم بالضرر شاعل ان يدفع اليهم اموالهم اول بلوغهم قبل ان يزول عنهم هذا الاسم او ان ارشد
ولذلك ما يبلانهم صغار اولهم المبلغ. والحكم مقيد فكانوا لا يؤتم اذا لم يولدوا بعد الاول ما روى ان رجلا من عطفان كان معه مال كثير
لا ينح ليرثهم فلما بلغ طلب المال منقعه فراضا الى النبي فزنت فلما معها العزم قال طعنا الله وسوله نعود بالله من الحوب الكبر لا نكذبوا
الحبيب الطيب لا تشبهوا الحرام من اموالهم بالحل من اموالهم ولا تاكلوا اموالهم بالامر الطيب الذي هو
حفظها وقبولها لا تأخذوا الرزق من اموالهم وتصلوا الحبيب كما هو هذا تبديل ولا تاكلوا اموالهم الا اموالهم ولا تاكلوا ما مضى الى امو
اي لا تقفوها مما ولا تتوروا بيننا وهذا حل ذلك ارم وهو ما زاد على بل بجره فقبله ثم فكل بالمرور فاما لتبديل الاكل كان حوبا كبر ذنبنا
عظيما فري حوبا وهو صمد حابو با كفا ولا رقا لا وان ختم الانساق والانساق في الكساي فكلوا ما طاب لكم من اليساوي ان ختم الانساق
في ياي الشهادا تزجهم من خراج ما طاب لكم من غير من كان الرجل يحسب بتمه ذان مال جمال فبزه بتمه صيننا ما هو با يجمع عند من عذر
فقد على الضام بحق من وان ختم ان لا تدلوا في حقوق فتخرج منها فاحوا ايضا ان لا تدلوا بين النساء فانكم اموالكم بكمكم الوفاء بحقه لان
المنهج من الذنب ينبغي ان يخرج من الذنوب كلها على ما روى انه قتلها عظم امر البنائي يخرجون من ولا يهتم وما كانوا يخرجون من كثير النساء وما
فترت قبل كانوا يخرجون من ولا يهتم البنائي يخرجون من الزنا فقبل ان ختم ان لا تدلوا في امر البنائي فحانه الزنا فكلوا ما احل لكم وانما عشرين
بما فيها الى الصفة واجرا لمن يخرج غير العقلاء لقصصا عقلم ونظير ما وما ملك ايمانكم وقرى قسطوا بغير النساء على ان لا يهرجه اي ان ختم
ان يجوزوا في مثل فواج معدلة عرا عدا مكرورة وهي ثلثين ثلثين وثلاث اربع وهي غير نصرة للعدالة الصفة فانها ليست
صفاء وان كانت اصولها من لها قبل ان يكون العدا فانها معدلة ما عباد الصفة والذكر منصوصة على الحال من فاعل طاب مباحها الاذن
لكل ما كح بر يد الجمع ان يتك ما شاء من العدا المذكور منقبة في غير مختلفين كقولك انتموا هذه البدنة درهمين وثلاثة ثلاثة ولو افترس
الضيق في الجمع من هذه الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت باولها فيستخرج الاختلاف في العدا فان ختم ان لا تدلوا بين هذا الاعداد ايضا فاحوا
فانخاروا فكلوا واحد واحد والجمع وقرى بالوقع على انه فاعل فعل محذوف واخر بقدره فكيفكم واحدة او فالفق واحد او ما ملكك ايمانكم سوى
بأن واحدة من الارواح والعدد من التشرى مخفة مؤخره عدم وجوب القسم بغيره لان اي التقبل منهم واخبار الواحد والتشرى اذ ان لا
تقولوا اذ يري من ان لا يملوا يقال عال الميزان اذا مال عال الحما كوا ابا وعود الفرض المبل عن حد التهام السماء وفسران لا يكسر عيالكم على
من عال الرجل عباله بعولهم اذا ما انهم فغير عن كثير الصبا بكثرة اللون على الكناية ويؤثره قراءة ان لا تقبلوا من عال الرجل اذ اكثر عباله ولعل المراد
بالعبال الارواح ان اريد لا ولا فلان التشرى مظنة قلة الولد بالاضافة الى التزوج لجواز الفرض فيه كترجج الواحد بالاضافة الى تخرج الاربع
وتوالا البنا صفة تهم من هو من وقري بفتح الصاد وسكون الدال على التحقير فبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كقرية وبضمها على التوحيد
وهو مستقبل صدقة كظلمة في ظلمة غلة عطية غلة كذا غلة غلة كذا اعطاء اياه عرييب بقدر بلانوق عوض من فسرهما بالفرضية نحوها نظرا الى
الدية لا الى موضوع اللفظ ونفسها على الصدق لا في معنى الاشياء والحال من الولد والصدقات الى توهن صدقاته ناطلين او مخرجه وقيل
غلة من الله وقصد الله عليهم فيكون حال من الصدقات وقيل بانه من قولهم انحل فلان كذا فلان على انه مفعول له احوال الصدقات
ومما امر الله شرعه والخطاب للارواح وقيل لا اولها لانهم كانوا باخذون هو وليا لهم فان قيل انهم من قسما للصدقات فحالا على المعنى او يحرك
جرى اسم الاشارة كقولك في بي قوله كانه في الجدل يولج البهائم كانه في الجدل يولج البهائم فحالا على المعنى او يحرك
من الصدقات عن عرييب نفس لكن جعل العبد طيب النفس لبا الفرض وعدا به من انفسه بمعنى النفاق في الجاهل وقيل انهم من قسما للصدقات فحالا على المعنى او يحرك
فكلوه فبيننا سرنا فخذوا ما تقفوه حلا لا بوليفة طيب النفس الذي صفنا من هذا الطعام ومرارا ساع عن غير غرض اقيما مقام مصدبها او
بها الصدق او جعلنا حلالا من اخذها قبل المني ما بلدا الانسان والمرى ما يحمل عاقبة ذنبا سا كانوا يبايعون ان يقبل احدهم من وجه شيئا
فما ساق البهائم فكلوا لا توتوا السماء اموالكم في الاولاء عريان يؤثروا الذين لا رسلهم اموالهم ضيقوها وانما اضاف المال الى الاولاء لانها في قسما
وتحت الاولاء وهو الملام لا لان المنفعة والمناخرو وقيل في كل احد ان هذا ما حله الله من المال فيعطى امرائه واولاده ثم ينظر الى ابيهم وانما ساقا
سقاها استخفافا بعقلهم واستمجانا لجسمهم قواما على انفسهم وهو ووقول الله التي جعل الله لكم قياما اي يقومون بها ومنفسون وعلى الاولاء
بلغا الى من جنبها جعل الله لكم قياما ما ساقا ما لقيامها بالنسبة العزوق في قيامها كعود بمغى عياد وقواما وهو ما يفارم به واذا رزقتم فكلوا
ولجولها ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا البنا في خبرهم قبل البلوغ فبفتح احوالهم في صلاح الدين والهدى المضبوط
لما احسن التصرف ان بكل الية مقدمات العقلاء عند في خيفة وحده الله بان يدفع اليها ما يتصرف فيه نحو اذ ابلوا النكاح حتى اذ ابلغوا
حد البلوغ فان يحلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمسة عشر سنة كتب ماله وماله عليه اقامته
عليه الحد وهو ثمانية عشر سنة عندنا في خيفة وكذا وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لا من يصلح للنكاح عنده فان انتم صغرت زيدا فان ابلوا
النكاح فكلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تقفوا فيها وتصلوا من نفعها ما يجنبون اليه قولهم قوله لا مكره فاعدا جيلة طيبها نفوسهم والمعرفة
ما عرف الشرع او العقل بحسب فانكم ما انكموا احدها العجوة وابلوا الب

[illegible][illegible]

الطائفة المحقة على ما سبق
 عليهم السلام غير اختلاف في
 إطلافتهم منصوص العقول الدينية
 وهذا كما سار الامام في
 الجملة ما قاموا به ولا يفرق احد
 عن الاخر اما حكم البنيين ضد
 بيت علي عليه السلام والروايات
 عنهم صلوات الله عليهم والروايات
 عن غير اختلاف فان الحكم
 وقد تكلم الناس في البنيين
 من ابن حنبل الى التتالي
 والله تعالى اعلم
 لما قوت البنيين فقال قوم
 فقال قوم قاتلوا اهل البيت
 والواحدة للضعف كان ذلك
 دليلا على انهم قاتلوا اهل البيت
 والثاني وقال قوم قاتلوا اهل البيت
 والرواية ولو يصيب واحد
 جعل خطا البنيين قاتلوا اهل البيت
 فلكم مثل خط البنيين
 وان اذركم اهل البيت
 فلكم مثل خط البنيين
 وهو الثاني فخط البنيين
 ان يكون ذلك البنيين
 وهذا ما ذكره البنيين بالكتاب
 لكثير انتهى كما
 اعفست ان كان
 عندنا ما يقع على البنيين
 لان كل واحد من البنيين
 سبها على واحد من البنيين
 والاحد الثاني او ما قلنا
 في كتابنا من ان البنيين
 في كتابنا من ان البنيين
 في كتابنا من ان البنيين

اختار ابن الجوزي أم الخير من الرضاع من هذا الأصل ليس صحيحاً فان حرمته ما في الأصل لمصاهرة دون النكاح فبأنشاء كونه ما بينكم اللابني في
 الجوزي من إنشاء كونه اللابني دخلتم فيه ذكراً ولا محرمات النسب ثم الرضا لا يثبت المحرمات المسافة من تحريمهم عارضاً لصلته الزوج
 والوهاب جمع ويمنع الوهاب للامانة من اخوة حتى لا يترتب كبراً وتجب له في غالب الامر فصيل بمعنى مفعول انما تحقه النماء لا تنصداً اسماء واللاذ
 بصلتها صفتها مقيداً للمفظ والحكم بالاجماع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالامهات ايضاً لان من ادعاهما بالابن كان ثابتاً بشدة فان علقها
 بالامهات لم يخرج ذلك بل وجب ان يكون سبباً للنسب والكلالة الواحدة لا تحمل على معينين عند جمهور الادباء اللهم اذا جعلها للاتصال كقول
 فاقى لست منك لست مني على معنى ان امهات النساء وبناتهن متصلات من الرضا صلى الله عليه وسلم لفرق بينهما فقال في رجل تزوج امرأة
 وطلقها قبل ان يدخلها ان لا يماس ان يزوج ابنتها ولا يحل ان يزوج امها واليه عناية العلماء غير انه روى عن علي عليه السلام ان قيل
 بالثبوت فيها ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنسب لان عاملها مختلف فإما في قوله في جود كونه فتوبة العلة وتكليفها والغنى ان
 الرابطة او دخلتم باقها منهن وهن في حفصا نكحوا وبعده لا قوى السبب بينهما وبين اولاد كبر وصارت حقاً ما بان تجزها مجزياً لا نفيد المحرمية
 واليه عناية العلماء وقد روى عن علي عليه السلام انه جعله شرطاً لانهات والرابطة متساوية في القرينة والبيعة وقوله دخلتم منهن السبب
 في وهي كما بينا عن النجاشي وبشرها بالسر بزناها لوطي لشيء او ملك بين وعندك خيفة من المنكوحه ونحوه كما قد روي ان لم تكونوا دخلتم منهن فلا جناح
 عليكم فخرج بعد اشعار هذا للقبائل خلال ابناءكم ورجائهم سميت الزوج حليلها كلها او لحلولها مع الزوج الذين من اصل انكم اخرون عن النكاح
 لا عن ابناء الولد ان يجمعوا بين الاثنين في وضع الرضعة عطفاً على المحرمات والظان المحرمه مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة كما
 هي محرمه في النكاح فهو محرمه في ملك اليمن ولذلك قال علي عليه السلام وعمن حرمته ما به واحلها ما به فبعضان هذه الآية وقوله او ما ملكك
 ايما نكح فخرج على عليه السلام الصريح وعثمان الخليل وقوله علي عليه السلام لان اية الخليل مخصوصه في عود ذلك وقوله علي عليه السلام ما اتبعه حاكم
 والحرام الاما قد سلف له تشاؤم عن لازم الغنى او منقطع معناه لكن ما قد سلف مقبول لقوله ان الله كان عفواً رحماً والمخصصات من البنا او ذوات
 الانواع احصت من الزوج والاذواج وقرأ الكاشاني في جميع القرآن غير هذا المحرم كبر الصداقه من احصت ايما ملكك ايما نكح فخرج على عليه السلام
 في الآية مسبقاً من اذواج كفوا فهن حلال للنسب والنكاح مرفوع بالسر لقوله بسببنا سبباً يوم او طاس من طاس اذواج فخرجنا اذ
 تقع عليهم فاما النبوة عليه السلام فخرجت الآية فاستحلنا من ما به عن الفريضة بقوله وذات حليل نكحها ومحلنا حلال لمن يقع لها
 لم تطلق وقال ابو حنيفة لوسبى الزوجان لم يرفع النكاح ولو نكح للسابق اطلاقاً لا يبرأ من النكاح عليه كتاب الله عليكم فمعدوداً في كتاب الله
 عليكم تحريم هؤلاء كتاباً وقرئ كتاب الله بالجمع والوقع في هذه فافض الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل فاحل لكم عطف على الفعل المضارع الذي نصب
 كتاب الله وقرأ حمزة والكسائي محض عن عامر على النساء للفعل عطفاً على جرت ما وراء ذلك ما سوى المحرمات الثمان المذكورة وخصه
 بالسنة ما في معنى المذكور ان سائر محرمات الرضاع والجمع به المرأة وعندها وخالها ان يتبعوا ما منكم من محرمات غير محرمات الرضا فمفعول له والغنى
 احل لكم ما وراء فلم اذ ادع ان يتبعوا النساء ما بوالكم ما يصرف فيهم ههنا او ثمانية من حال كونكم محسنين غير مسافحين يجوز ان لا يقدروا
 متبعوا وان كانه قيل اذ ادع ان تصرفوا الاموالكم لمحسنين غير مسافحين او بدل من وراء ذلك بدل الاشتمال اجمع به حنفية وعلى ان لهم لا بد ان يكون ما لا
 لا تحب فيه الا احسان العفة فاتها محسن لنفسه عن اللوم والى ما في السجاف الزنا من السر وهو صلب المتق وانه العرض منه فاستغنى به من
 تمنع به من النكاحات او فاستغنى به من من جماع او عقد عليهم فانهم يجوزون ههنا فان ائمه في مقابلة الاستسقاء فخرجوا حال من
 الاجور بمعنى مفرضة او صفة مصدر مجاز في ابناء مفرضا او مصدر كونه في جناح فيما رخصتم به من قبل القرينة فيما راد على السقي او يخط
 غسوا بالراخ او فيما ارضيا به من فقه او مقام او فراق قيل نزلت الآية في المنعة التي كانت ثلثة امام حين فتح مكة ثم نسخ كما روى انه
 اباحتهم اصبح يقول يا ايها الناس اني كنت امر بكم بالاستسقاء من هذه النساء لان الله تعالى حرم ذلك الى يوم القيمة وهي النكاح الموقت
 بوقت معلوم سقىها اذ الغرض منه تحريم الاستسقاء بالمرأة وتبعيةها بما تعطي وجوزها ابن عباس ثم رجع عن ان الله كان حكماً بالصلح حكماً فيما
 شرع من الاحكام ومن لم يسمع منكم طولا غنى واعتلاء واصله الفضل والزيادة ان شئكم المحسنات المؤمنات في موضع التقية يجلوا ان يفعل
 مقدرة فلا يضمن منكم ان يمتنع نكاح المحسنات او لم يمتنع حتى يبلغ به نكاح المحسنات يعني الحر اير لقوله من ما ملكك ايما نكح فخرج
 فبأن نكح المؤمنات يعني الاماء المؤمنات وانما لا يمتنع لاشي في تحريم نكاح الامهات على من ملك ما يجعله صدقاً حرمة ومنع نكاح الامه
 الكتابية مطلقاً او ان يوجب فيه طول المحسنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطى وحل قوله من فبأنكم المؤمنات على الافضل كما
 حمله عليه قوله المحسنات المؤمنات من اصحابنا من حمله ايضاً على التقيد بجوز نكاح الامهات قد روي في الكتابية دون المؤمنات حديثاً عن عائشة
 انها رويها والاهم والحد في نكاح الامهات ما في من الممانعة وقصان في الزوج والله اعلم يا ايها النكح فاكشوا بظاهر الامانة فانه العالم
 بالشرع وبما ضل ما بينكم في الايمان فربما تفضل الحرمة فيه من حاكم ان تفضل الايمان لا فضل النسب للمرأة فاما في نكاح الامه
 ومنهم عن الاستسقاء من يوجب بغيركم من قبض انتم وارقاتكم مناسيون نسبكم من دم ودينكم الاسلام فانكم من اهل بيت علي بن ابي طالب
 (المراد منكم) فافهموا ان الله تعالى قد جعل فيكم من قبض انتم وارقاتكم مناسيون نسبكم من دم ودينكم الاسلام فانكم من اهل بيت علي بن ابي طالب

[illegible]

واعبار ذنوبهم مطلقا لا اشعارا على ان من ان يشارن الم بدأ بنفسه حتى يخرج به بحقيقة او نفس خور من اي احوالهم فهو من ياذن
اهل من فخر في ذلك المخدم ذكرا والى واليه من فخر المصان العلم بان لهم السيد لا عرض حقه فحين يودى اليه قال مالكم لاهل الم لا تذهبا
الى الظاهر المعروف بغير مظل يضاد ونقصان محضات عفاف غير متاخر غير مجاهران بالفتح ولا مختار ان اختار اخلاء في السرايا
انصت بالترقيق وقر ابو بكر وحررة والكسائي يقع الخبر والباقر بضم الم وكسر الصاد فان ابن بقله حزين فاضل من نصف فاعلى المختصات
بغنى المحر من اعداب من تحت القول وبشره عذبا طائفة من المؤمنين وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وان لا يهرج لان الرجم لا ينصف
ذلك اي كاح الاماء لين خشي العتق منكم لمن خاف الوقوع في الزنا وهو في الاصل انكار العظم بعد الجرح مستعاضا لكل مشقة ضرر ولا ضرر اعظم
من موقعة الاثم بالخش الفبايح وقيل المراد به هذا شرط اخول كاح الاماء وان نصبر فخير لكم اي صبركم عن كاح الاماء متعقبن خير لكم
قال عليه السلام الحلال صلح البت الاماء هلاك الله عقور لمن لم يصبر فحين بان رخصه يربط الله لبيبتكم كم ما عتبدكم من الحلال الحرام
او ما خفي عليكم من صالحكم ومحاسن اعمالكم وان يبين مفعول يربط الاماء فربطه لنا كيد بمعنى الاستقبال للادام لا اذلة كافي قول قيس بن
اروت ليكنما يعلم الناس انه سر او بل قيس بن الرقود شهيد وقيل للفعول محذوف لبيبت مفعوله اي يربط الحق لا جلد ويهدى لكم سنن الذين بين
تلكم من تقدمكم من اهل الرشاد لسلكوا طريقهم ويؤوب عليكم وينفركم ذنوبكم او يربطكم الى ما يمنعكم عن العاصي ويحكم على التوبة والى ما يوجب
كفارة لتبناكم والله عليهم بها حكم في وضعه والله يربط ذنوبكم كوزة للسلك المبالغة في الربط الذين يتبعون الشهوات يعني الفجرة فان اتبع
الشهوات لا يمتار لها وما المعامل لما سوغه الشرع من ابدون غير فوسخ له الحقيقة لا لها وقيل الجور من قبل اليهود فانهم يجلون الاخوات من
الابن بنات اخ وبنات اخن ان يملوا عن الحق مبالغة في افعالهم على اتباع الشهوات واستحلال الحرام عظاما لا اضافة الى ميل من اذن خطيئة
على نذر غير مستحق لها يربط الله ان يخفف عنكم فذلك شرع لكم الشريعة الحقيقية التي هي رخصكم في المضايق كاحلال كاح الاماء فخلق لنا
صعقا لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات وعن بن عباس ثمان امان في سورة النساء هي خير هذه الاثم ما طلعت عليه الشمس
وعرب هذه الشمس ان تجذبوا كابرها منهن عن الله لا يغفر ان يشرك به الله لا يظلم شيئا من ربه ومن يعمل سوءا او ما يفتل الله بعد ايام
ما اتها الذين امنوا الا ناكلوا اموالكم بئذكم بالباطل الى ربح الشرع انصب التوبة والاعمال الا ان تكون تجارة عن راض منكم استثناء منقطع اي
لكن كون تجارة عن راض منكم غير منق عند اقصاء كون تجارة عن راض منكم تجارة صادرة عن راض المعاندين وتخصيص التجارة من
الوجوه التي بها تجل تناول مال الغير لا فيها الغلب وقيل في المرات في يجوز ان يراد الاثقال مطلقا وقبل المقصود بالنسب المنع عن صرف المال
فيما لا يرضاه الله تعالى بالتجارة صرفه فيما يرضاه وقيل الكوفون تجارة بالنصب الى كان الناقصة واصار الاسم اي الا ان تكون تجارة او التجارة
ولا تفتلوا انفسكم ما يبيع كما يبيع جملته الهند والبقاء النفس الى التملك بوقته ما روى ان عمر بن العاص قال في التهم يخوف البر وفلم يكر عليه
التي صلى الله عليها الما وارتكاب ما يودى الى قتلها او باضرار ما يذللها ويرجها فانه النفس الحقيقية النفس قيا المراد بالانفس من كان من اهل
دينهم فان المؤمنين كفروا احدى جمع في التوبة من حفظ النفس المال الذي هو شقيها من حيث انه سبب قوامها استبقاء لهم وبقائها تنكلا
النفس لتتولى مضايقاتها من راحة كما اشار اليه بقوله ان الله كان بكم رحيما اي امرنا من غير ان نعلم راحة بكم معناه انه كان بكم
بأمة تخدم جلالا امثال اسرائيل يقتل لانفسهم حينئذ من يفتل تلك اشارة الى النفس او ما سبق من المحرمات غدا فاطلنا افراطا في الخيال
عن الحق وانما نأبى انما لا يستحقه قتل اراد بالعدوان الغدي على الغير بالظلم ظلم النفس بغيرها اللغاب سوف تظلمه تاوانا دخله اياها وقر في المنة
من حله وفتح التون من ماله يصبه من ماله مصلية ويصبه اليها والضم لله تعالى او لذلك من حيث انه سبب المصلحة وكان ذلك على ايدى
لا عفر ولا صا ومن ان تجذبوا كابرها منهن عن الله كابر الذنوب التي هلك الله ورسوله عنها وقرى كبر على ارادة الجبر كبر عنكم سبنا انكم
تعفركم صغاركم ونحما عنكم واختلف الكابر في الاثبات الكبر كل ذنب يتبعه عار عليه جدا اصرح بالوعيد في قبل ما علم حرمته بقاطع عن
التي صلى الله عليها الم انها سبع الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله ودفن المحسنات وكل مال اليتيم والربوا والافراد من الرخف وعقوب
والوالدين وعن النبي صلى الله عليه وآله الكابر سبع امة اقرب منها الى سبع وقيل اربعة منها انواع الشرك كقول الله لا تقفروا في شرك به
بغيرها دون ذلك من يشاء وقيل صغر الذنوب كبرها بالاضافة الى ما فوقها وما عظمها فاكبر الكابر الشرك واصغر الصغار حديث النفس وما
يلينها وما يسطر عليها الاموان فمن عن امران منها وعت نفسهما ما حبث في تلك فكمها عن اكرها كفر عنهما او تكبيلها استحق من
الثواب على الاجتناب لا كبر ولعل هذا مما يفاوت باعتبار الاحوال لا ترى انه تعالى عاب بغيره صلى الله عليه وآله في كثير من خطراته
التي لم يعقد على غير خطيئته فضلا ان يواخذها عليها وان دخلكم مدخل كبريا التجرة وما وعد من الثواب او حلا مع كبره وقدمه نافع بفتح الهمز
هو ان يجهل المكان والصد لا تثموا افضل الله به بعضكم على بعض من الامور الدنيوية كالحياه والمال فاعل على من جبر والمفوض للسمع كونه
ذريعة الى التماسد التعادي مع ربه عن عدم الرضا بما قسم الله له لانه نشي حصول الشيء له من غير طلب هو منه موم لا ينبغي ما لم يقبله معا
لحكمته القدر ونفي ما قد له بطلان وضع خطره وحق اذله بغير كبر ضايع ومحال للرجال تضيق الكسبوا والكتبا وتضيق الكسب
تلك على انه سئل عن كبره فقال كل ما اراد الله عليه النار والى عن اقسامه على تلك هذه الاية الكبر الى اوجبه عليه النار

[illegible]

في الغفلة عن الموتى لا على
 ان الله يبارك وعلو حجب شد
 لفضله وفضل جلالته اعم من شدة
 زلزال من حق احب اليه من
 فدا بسحق احد من ايمان الله عز وجل
 من فضله ووضوح هل ضالة
 عن الضالين عليه السلام من ايمان الله
 من فضله وفضل جلالته اعم من شدة
 زلزال من حق احب اليه من
 فدا بسحق احد من ايمان الله عز وجل
 من فضله ووضوح هل ضالة
 عن الضالين عليه السلام من ايمان الله

[illegible]

[illegible]

علائق

[illegible]

على ان التمس بقصص الوضوء قبل اوجامعة وهو وقري حرم والكسائي لستم واستعماله كناية عن الجماع اقل من اللامسة فلم تجدوا ماء فلم تذكروا من استعماله المنوع عنه كالمفقود وهو بهذا التقسيم ان المخرج بالتيتم اما محدثا او جني الحال المقتضية في غالب الامر هو من وضوء الجنب لما سبق ذكره انقصر على بيان حاله والمحدث لما لم يخرج ذكره من بابيه ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض واستغنى عن تفصيل احواله حال الجنب بيان العذر بما لا وكان قبل ان كنتم جنبا من خوا على سفر او محدث من جنته من الغائط او لامسته النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وبأيديكم فتعدوا شيئا من جلا الارض طاهرا ولذلك قالت الحنفية لو ضر الجنب يده على حجر صلد مسح اجزاه وقال الحنفية لا بد من ان يعلق باليد شيئا من التراب لقوله في المائدة فامسحوا بوجوهكم وبأيديكم منه يري بعضه جعل من لا بداء الغاية تستدل لا يفهم من نحو ذلك الا لبعض البهيم والبداسم العضو الى الكتب ما روى انه عليه السلام تيمم ومسح يده الى رقبته الفياس على الوضوء دليل على المراد منها وانما الى السرف ان الله كان عفوا غفورا فلذلك لم يمسحوا بوجوهكم ورجلهم انتم شئ الى الذين اووا من ذرية النضاري لم ينظر اليهم او القلب عدى الى لخصم معنى لانها تضديا من الكتاب خطا ليس من علم التوراة لان المراد اجاب اليه هو ليس من الضلالة بخارون على الهدى وليس بدلونها بعبادكم من حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وآله الذي قيل اخذت الرقوى يخرجون التوراة ويبرءون ان تضيوا اليها المؤمنون السيرة سبيل الحق والله اعلم منكم ما غلوا كره قد خبركم بعد اوه هو لا وما هو بدينكم فاحذروهم وكفى بالله نصيرا بعينكم فسقوا عليه اكنوا به عن غير والباء وانما على كفى التوكيد الاتصال الاسنادى بالاتصال الاضافى من الذين هادوا وبيان للذين اووا تضديا فانهم يجهلهم وغيرهم وما بيننا وبينهم وبينكم الا انتم اوصلة لنضري اى ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منه او خبره بعد اوه محدثه صفة يخرجون الكلم عن مواضعه من الذين هادوا وهم يخرجون الكلم اى يبلون عن مواضعه التى وضعه الله تعقيبها بازاء عنها واشتد غير فيها او ما ولونه على ابائهم فيمبلونهم انزل الله تعالى في قرى انكم بكسركم الكاف فيكون اللاتم جمع كلمة تخفيفكم ويقولون سمعنا قولك وعصينا امرنا واسمع غير نفعنا اى مدعوا عليك بلا نفعنا بجمعهم او موت واسمع غير محاب لما ندعوا اليه واسمع غير مسمع كما امرنا مناه

[illegible]

المقا

عليه الانسان من حسن و قبح و قد تم و في المرتضين من عبادة المؤمنين و التوبة في ما يستقيم فعلا او قولا ولا يظنون بالذنوب و الهفتا
على تركهم انفسهم بغير حق قيل اولى ظلم و اصفى و هو الخط الذي في شق التوبة بضرر المثل في الحماة انظر كيف في حق الله الكذب في نعم
انتم ابناؤا لله و اذكيا عنده و كفى برغمهم هذا اولا فتراها انما مبدا لا يجي كونهما ثما من بين اثارهم الم تولى الذين او توافضبا من الكتاب
بوضون بالجانب الطاعون ذلك فيهم و وكانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عند الله مما يدعو اليه محمد صلى الله عليه و آله قبله فجي
براجب كعب الاشراف جمع من اليهود و خوارج مكة يحلفون قولها على محاربة رسول الله صلى الله عليه و آله فقالوا انتم اهل الكتاب انتم اوفى
الى محمد صلى الله عليه و آله منكم اليافلا من مكرهم فاسجدوا للهنا حتى قطعت اليكم ففعلوا و الجب في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد
من و ر الله و قبل اصابه الجبر و هو الذي لا خبير في قلبه منه ماء و الطاعون يطلق لكل باطل من معبود غير و يقولون للذين كفروا لا علم
فيهم و هؤلاء اساءوا اليهم اهتدى من الذين اموا سبيلا اقوم ديننا و اسد طريقا اولئك الذين لعنهم الله و من يلعب الله فان يجال به نصير
يمنع العذاب عنه بشفاعته او غيرها ام لم نصيب من الكتاب منقطعة و معنى المنع انكار ان يكون لم نصيب من الملك مجددا و عن اليهود
من ان الملك سيصير اليهم فاذا لا يؤتون الناس نقيرا اي لو كان لم نصيب من الملك فاذ لا يؤتون احدا ما يوازي فقيرا و هو النقص في
التوا و هذا هو الاغراق في بيان شتمهم فانهم الجحود بالتقريب لم يملوك فها طعنكم اذ كانوا اذلاء متغافرين في يجوز ان يكون المعنى انكار انهم اولا
نصيبا من الملك على الكتاب و انهم لا يؤتون الناس شيئا اذن و اذ وقع بعد الوفاء لا للتشريك مضره جازفة الالغاء و الاعمال و لذلك
قري فاذا لا يؤتون على النصب ام يحسدون الناس بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه و آله و اصحابه و العرباء الناس جميعا لا يحسد
على التوبة فكانت احسد الناس كلهم كالم و رشدهم فمجتهم و انكر عليهم المحسنة كما دهم على النجاة و ما شرا الزوال كان بينهما ما لا رما و تجاذبا
على ما اتهم الله من ضلالتهم و الكذب النفس و الاعراض و جعل النبي الموعود منهم فقد انبأ الابرهم الذينهم اسلافهم على
الله عليه و آله و انبأ عنه الكتاب الحكيم و التوبة و انبأ انهم لا يعبدون الله مثله ما اتاهم فقامت من اليهود من من به محمد
او يبادر من حديث الابرهم عليه السلام و يتبين من سعيه عرض عنه لم يؤمن به و قيل معناه فمن الابرهم من من به و من من كفر لم يكن
في ذلك يؤمن امره فكذلك لا يؤمن كفر هؤلاء امه و كفى بهم سعيهم نار مسعورة يعذبون بها اي لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما اعلمهم
سعيهم ان الذين تشرفوا يا ايها السوء و ضللتهم فاما كالبيا القبر لذلكت كما شئت جلودهم بدلتهم جاء و اعبرها ما بها ذلك
الجلد بعينه صوت اخرى كقولك بذكر الحاتم قري او بان يوال عنه ترا الاخوان اليهود احاسر بالعباد كالقالب و قوا العذاب اي لم يبد
لم ذوقه و قبل نجاه مكانه جلد اخر و العذاب في الحقيقة للنفس العاد و المذمة لا لادراكها فالاحمد و ان الله كان خيرا لا يمتنع عليه ما
يريدكم ايعاقب على حق حكته و الذين كفروا و علوا الصالحات سبب انهم جات بحرف من تحميا الاضار خالدين فيها ابد اقدم ذكر الكفار
و وعيدهم على كرم المؤمنين و وعيدهم ان الكفار منهم و ذكر المؤمنين بالعرض لم يبا و اوضح من ذلك و فاعلم انهم لا يطالبوا فينا ما لا يجر و اثمنا
لا نتخذ الله من حواشيه الى القبر الماتة الاثمة و التلبل صفة مشقة من الظل لنا كيد كقولهم شمس شمس ليل اليوم ايوم ان الله يامرهم
ان تودوا الامانات الى اهلها خطابهم للمؤمنين و الامانات و ان ذلك يوم القيمة نعمان بن حنبل بن عبد الدار لما اخلق باب النعيراني ان
يذبح الفساح ليدخل فيها و ان لو علمت انه رسول الله صلى الله عليه و آله لم اسفه فالتى على عليه السلام و اخذ منه فذبح فدخل رسول الله صلى الله
و صلى رعين فلما خرج مثله العباس ان يعطيه الفساح و يحمله الشاة و الت ان فتركت فامر الله تعالى ان يهر اليه فامر لبياء لبيد السلام
بان يهر و يعيد اليه صاد ذلك سببا لاسلامه نزل الوحي بان السدانة في الادة ابد و احكم بين الناس ان يحكموا بالعلي اي ان
تخلوا بالاسماء و التوبة و انفسهم بين من يهدى عليه امرهم ان يرضوكم كروان الكبر فليكن المولا و لا قبل الخطاب لهم ان الله يعاينكم به اي نعم
شيئا يعظكم او نعم الشيء الذي يعظكم به فاستمعوا موصوفة بعبادكم به و مرفوعة موصولة به و الخف من بالمدح محذوف هو المأمور به
من اداء الامانات للعدل ان الله كان شاميا بصيرا باقوا لكم و احراكم و ما تفعلون في الامانات يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله و اطيعوا
الرسول و اولي الامر منكم و يدبهم امر المسلمين في عهد الرسول صلى الله عليه و آله و بعده و يندرج فيهم الخفاء و الفضاء و امر السرية
امر الناس بطاعتهم بعد ما امرهم بالعدل تذبها على ان وجوب طاعتهم ما داموا على الحق و قبل علماء الشريعة لقوله تعالى و لو ردوه الى
الرسول و الى الامر منهم لعل الذين يستنبطونه منهم فان سار عثم انتم و اولوا الاله منكم في شئ من امور الدين و هو يؤيد الوجه
و هذا الاصل ان ليس للعدل ان ينافي الخفاء في حكمه بخلاف المر من ان يخطب الى امر على طريق الالفات فردة و رجعوا فيه
الى الله الى كتابة الرسول و السؤال عنه في مانته و المراجعة الى مشيئة بعد و استدلل به منكر و الفاس و قالوا انه تعالى ارجب في المختلف
في الكتاب المتدرون الفاس و اجيب بان رد المختلف الى المشيئة عليه انما يكون بالنقل اليه و هو الفاس و يؤيد ذلك لا من بعد
الامر بطاعة الله تعالى و طاعة الرسول فانه يدل على ان الاحكام تلتكث بالكتابي مشيئة بالسنة و ثبت بالرد اليه ما على وجه التبا
ان لستم تؤمنون بالله و باليوم الآخر فان الانسان يوحى تلك تلك اي الروح له و احسن با و ما عاقبة لكم و احب تا و اما انتم

ما من عبد من عباده الا وله من الله حظ من نعمه...
ما من عبد من عباده الا وله من الله حظ من نعمه...
ما من عبد من عباده الا وله من الله حظ من نعمه...

يا دود الله تولى الذين يرمونهم انهم امنوا بما انزلنا اليك ما انزل من قبلنا يرفعون ان يحاكم اليه اليهودى الى النبي صلى الله عليه وآله دعاه الله افق الكعب بن الاشرف ثم اتهم الحكما الى رسول الله صلى الله عليه وآله
فحكم لليهود فلم يرضى المناق وقال فحاكم الى غيره فقال اليهود لم يرضوا له رسول الله صلى الله عليه وآله فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال
للمناق اكل قال نعم فقال مكانا حتى اخرج اليك فدخل فاحد سيفه ثم خرج فصرخ عني المناق حتى برد فقال هكذا افضى لمن لم يرض بقضاء
ورسوله فتركه قال جبريل ان عمرق بن الحوق الباطل فتمنى الفارق والطاغوت على هذا كعب الاشرف وفي معناه من يحكم بالباطل
ويؤثره جله ستمى بذلك لفرط ضياعه ولتقبيبه بالشيطان لولا ان الحاكم اليك الى الشيطان من حيث انه الحامل عليه كما قال قد افرى
ان يكفر من يريد الشيطان ان يضلهم ضللا بعيدا وقرى ان يكفر بها على ان الطاغوت جمع لقوله اولها وهم الطاغوت يخرجونهم واذا
قبل لهم تعالى الى الله ما انزل الله والى الرسول فريء ما الواضع الامم على انه حذف لام الفعل اعطيا ثم صم اللام لولا والضمير رايت المناقير
يصدون عنك صدور وهو مصدر واسم المصدر الذي هو الصدا والفرق بينه وبين السدا انه غير محسوس والسدا محسوس يصدر في موضع
الحال فكيف يكون حالهم اذا صابهم مضيق تشد عليهم المناق والفرق من الله تعالى باقدهم ايديهم من الحاكم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك
ثم جاؤا حين يصابون للاعذار عطف على صابهم وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض يحكيون بالله حال ان اردنا الا احسانا ما وقع
ما اردنا بذلك الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد في هذا الفصل قيل جاء اصحاب القبل طالبين بدنه وقالوا ما ارد
ما افكاه الى عمر الان يحسن لمصاحبنا وبوق بينه وبين خصمه اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم من التقاض فلا يغني عنهم الكتمان والحلف
الكاذب من العقاب فعرض عنهم اي عرجقهم لمصلحة في استبقائهم او عرجقهم بعد انهم وعظماهم بلباسك كقام عليهم عليه وقيل لهم في
انفسهم اي في انفسهم وخاليا بهم فان التفتيح في التبرجج قولك يا ايها السبع الكرام منهم وبوثر فيهم امرة بالتحافي عن نومهم والفتح لهم والمبالغة
في التبرجج الرهيب ذلك مقتضى شفقة الانبياء وتعلق الظرف بيلغا على معنى بيلغا في انفسهم مؤثرات في ضعيف لان معمول الضمير لا ينفك
على التوسل والقول البليغ في الاصل هو الخطب بوقد لوله الفتوة وما ارسلنا من رسول الا بطاع باذنه الله لئلا يسيب منه في طاعة امر المبعوث
اليهم بان يطيعوه وكانه اجتمع بذلك على ان الذي لم يرض بحكمهم وان اظهروا سلاما كان كافرا مستوجب القتل وتقريرا ان ارسال الرسول لما
في لم يكن الا ليطاع كان لم يطعمهم ليرض بحكمهم لم يقبل سالتهم من كان كذلك كافرا مستوجب القتل ولو انهم اذ ظلموا انفسهم بالتفاني والحاكم الى
الطاغوت جاؤا فاشبه من ذلك هو خيرا واذ متعلق به فاستغفر الله بالتوبة والاحسان استغفرهم الرسول واعذر واليك
انصبتهم شفيقا وانما عدل عن الخطاب فخيمنا لانه وتبيننا على ان من حق الرسول ان يقبل اعذار التائب ان عظم جرمه وينفع له ومن
منصبه ان يتفقد في كونه لا يوجب اوجاد الله توبار حيا لعلوا قبال التوبة من مفضل عليهم بالرحمة وان تفرج جلد ضاء فكان توبالاحالا
ورجاءه لا منة وحالة من الضمير فلا يورث اي فوريك لا منة لنا كيد القسم الظاهر في قوله لا يؤمنون لا تاتوا اذ انهم في الاثبات
كقوله تعالى لا اقيم لهذا البلد حتى يحكموك فيما شجر بينهم فيما اختلف بينهم واخلط ومنه الشجر ليدخل اعضائه ثم لا يجحدوا في انفسهم حرجا
لما قضيت ضيفا ما حكمت به او من حكمك وشكا من اجله فان الشاك في ضيق من مروءة ليلوا انفسهم ونقاد والاك انقياد اظاهروا
ولو ما كتبنا عليهم ان ائتمروا انفسكم ترضوا بها للقتل بالجهاد واقتلوا كما قتل بنو اسرائيل وان مستدرة او مفسرة لان كتبنا معنى
امرنا واخر جوا من يار كرم جرحهم حين استلبوا من عبادة العجل وقراء بوعمر ويعقوب ان ائتمروا بكم التون على اصل التحريك واخر جوا
بضم الواو ولا اتباع والتشبيه والواجب في محو لا تنسوا الفضل بينكم وقراء عاصم خرج بكسر على الاصل والباون بضمها الجاء لهما مجرى المنع
المضلة بالفعل ما فعلوه لا قليل منهم الا ناس قليل وهم المخلصون لما بين ان ايمانهم لا يتم الا بان يسلموا حتى التسليم نية على صور اكثرهم ومن
اسلامهم والضمير للكتوب دل عليه كتبنا او لاحد صلاتا الغلبين وقراء ابن عامر بالنصب على الاستئذان او على غلا قليلا ولو انهم فعلوا
ما يتعطلون به من متابعة الرسول مطاوعة طوعا ورضوخا لكان حرجا لهم في عجلهم واجلهم واشد بليتها في دينهم لانه اشد لتفصيل العلم
نفي الشك وتثبت الثواب اعمالهم ورضيهم التميز والاية ايضا تماثلت في شان المناق واليهودى وقيل التي قبلها نزلنا في جالب ابن ابي
طلحة خاصم زبير في شرح من حجة كانه يفتيها النخل فقال صلى الله عليه وآله استوبازير ثم ارسل اليها الجوارك فقال جالب ان كان ابن
عمر فقال صلى الله عليه وآله استوبازير ثم احبس الماء الى الجرد واستوف حقلك ثم ارسل الى جارك واذا لايتناهم من لدنا اجر اعطاهم جوا
لسؤال مقدمه كانه قيل ما يكون لهم بعد التثبت فقال اذن لو قبيحوا لايتناهم لان جواب جزاء وكهدها هم ضمر الطامستقيما يصلون
يلو كجواب القدر ويقتضيه لهم ابواب الغيب قال صلى الله عليه وآله من علم ما علم الله تعالى علم ما لم يعلم ومن طيع الله والرسول فاولئك
مع الذين انعم الله عليهم من غير حساب الطاعة بالوعد عليهم ما فرقة الكرم الخ لا يرضوا عظيم قدر من التيسير والصيد يقين والتهدي والفتنة
بيان للذين اوجالهم من غير حساب اربعة اقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على ان لا يباخروا عندهم وهم الانبياء
الفائزون بكال العلم والعمل المجاوزون حد الكمال الى رجة التكامل ثم استدلهم الذين صعدت نفوسهم فان لم يكن النظر في الحج والامانة

فان قيل...
العوام نازح رجلا من اليهود...
فقالوا...
والله...
فان قيل...
العوام نازح رجلا من اليهود...
فقالوا...
والله...
فان قيل...
العوام نازح رجلا من اليهود...
فقالوا...
والله...

واخرى

وغيره من المصنفين والروايات الى ارجح المرفق حق اطلعوا على الاشياء واخرجوا ما علموا على ما علموا من الشهداء الذين ادعى بهم الحر
على الطاعة والجد في اظهار الحق حتى بذلوا ايمانهم في اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم في طاعته واموالهم في مرضاته وذلك ان
التم عليهم هم الغارقون بالله تعالى هؤلاء اما ان يكونوا بالغين ورجة النيان او واقعين في مقام الاستدلال بالبرهان والاولون اما ان
يما انواع النبا الفريحيث يكونون كمن يرى الحق فيرباهم الانبياء عليهم السلام ولا فيكونون كمن لا يرى بعيداهم الصديقون ولا فيكونون
اما ان يكون عرفانهم بالبراهين الفاطمية الطاهرة الراسخون الذين شهدوا الله تعالى في ارضه ما ان يكون بامارات واقناعان قطري
الينا نفوسهم وهم الصالحون وحسن اولئك فيقاني معنى التجرد فيقاضي على القبر لوالحال لم ينج لا يقال للواحد الجمع كالصدق ولا لا بد
وحسن كل واحد منهم رفيقاروى ان ثوبان مولد مولد صلى الله عليه واله ما يؤمنون بغير وجهه بل جميعه فسال عن حاله فقال له وجع
غير اني اذ لم ارك اشقت اليك استوحشت وحشة شديدة حتى الفاك ثم ذكرت الآخرة ففحنت ان لا ارك هناك لاني عرفت انك ترفع مع
النبيين وان دخلت الجنة كنت في منزل ومنزلك وان لم ادخل فذاك حين لا ارك ابد فذكرت ذلك لشاركة الى ما المطيعين من الاجر
ومرنا الهداية ومراقفة المنعم عليهم والفضل هؤلاء المنعم عليهم مرتبهم الفضل صدقة من الله خير او افضل خبر من الله حال العامل فيه
معنى الاشياء وكفى بالله علما بجزايل ما عجزوا بمقادير الفضل واستحقاق اهله يا ايها الذين امنوا اخذوا خذكم بقطوعوا واستعدوا للآخرة
والخذوا الخذوا كالاثر والاشرف قبل ما يجذب به كالحزم السلاح فافهموا الى الجهاد ثبات جماعات متفرقة جمع ثبته من ثبته على
فلان تشبه اذ اذكون متفرقة محاسنة عجم ايضا على شين جبر لما حدثت من عجز او انقراضا جميعا مجتمعين كوكبة واحدة والآن من ترك
في الحرب لكن يقتضي طلاق لفظها وجوب المبادرت الى الجهاد كما هي كفاية ما يمكن قبل الفوات وان منكم من كتبطين الخطاب لسرور رسول الله
صلى الله عليه واله المؤمنين منهم والمنافقين والمبطون منافقون منافقوا وتختلفوا عن الجهاد من بطاء بمعنى بطاء وهو لا نرم او يتكوا
غيرهم كما كتب باني ناسيا يوم احد من قبلنا منقول من بطون كقول من قبل الاول في الامم الاولى دخلت على اسم ان للفصل بالخير الثاني جواب
قم محذوف القسم بجواب محذوف من الرجوع اليه ما استكن في لبطون والتقدير وان منكم من اقم بالله لبطون فان اصابكم مصيبة كقتل وهزيمة
قال اي المبطون انتم الله على اذلوكن كفهم شهيد احاضر فيصلي ما اصابهم ولكن احنا بكم نقتل كفتح وغنيمة من الله يقولون اذ لا تبنيها على فوط
تخسرهم وقرى بضم اللام اعادة للغير على معنى من كان لم يكن بكم وذبة وقوة اعراض من اخل ومفعول وهو باليتني كفتهم ما فخور فخور اعطاء
للتبني على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بكم ويبدو انما يريد ان يكون معكم لجزء المال احوال من الغنيمة فيقولون او دخل
في القول اي يقول المبطون لمن ثبط من المنافقين وضعف المسلمين تترى يا واحد كان امكن بكم وبين محمد صلى الله عليه واله هودة حيث لم يستغفر
بكم ففوزوا فاذا باليتني كفتهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى وهو ضعيف لان فصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا ومعنى وكان محقة
من الثبيلة واسم ضمير الشأن وهو محذوف في قرأ ابن كثير وحسن عن عاصم ورويس عن يعقوب عن كثر بالبناء لثابت لفظ المودة والنادى
في البيت محذوف اي ما قوم وقيل بالخلق للتبني على الانتفاع وفانور نصب على جواب التمني في قرى بالرفع على تقديره فاما فوز في ذلك الوقت
او العطف على كفت فليما قيل في سبيل الله الذين يشرون الخبوع الدنيا بالآخرة اي الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطاء هؤلاء عن الفضل
فليقاتل المخلصون المبادلون انفسهم في طلب الآخرة والذين يشرونها وتجارها عن الآخرة وهم المبطون والمعنى حتم على ترك ما حكي عنهم
وصرف ثقات في سبيل الله فيقتل او يقتل وتوفى نوبة اجر عظيم وعدله الاجر العظيم غلبت غلبا في القتال وتكذيب القولهم قد
انتم الله على اذلوكن كفهم شهيد او تقاتل او يقتل او يغلب بكم على ان الجاهل ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يهزم نفسه بالشهادة او الذين بالغلبة
والظفر وان لا يكون قصدا بالذات الى القتال بل الى اعلاء الحق لخراب الذين وما اكم مبدا وخبر لا تقابلون في سبيل الله حال العامل فيها
ما في الظرف من معنى الفعل المستضعفين عطف على اسم الله اي في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الامم وصورهم عن العدو او على
السبيل بخلاف المناف اي في خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله تعالى لهم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين
من ابد الكفار اعظمها واحصاها من الرجال والنساء والولدان بيان من المستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصدا المشركين وضعفهم
لحق الهجرة مستدكين محتجين وانما ذكر الولدان مباغلة في ثبتهما على تظاهر ظلم المشركين بحيث بلغ اذ الصبيان وان دعوتهم لجهد لبيد
مشاركهم في الدماء حتى ثاروا في سبيل الرحمن واستدفاع البلية وقيل المراد من البعيد والاماء وهو جمع ولبد الذين يقولون ربنا
اخرجهما من هذه القرية الظالم اهلهما واجعل لنا من لئلا واخذ لنا من لئلك نصرا فما مستجاب الله تعالى عنهم بان يرضيهم اخرجوا
الى المدينة وجعل لهم بقرى من خروا فاصروهم ففتح مكة على نبيهم فولا هم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فخاهم ونصرهم حتى صارت
لقرى اهلهما والقرية مكة والظالم صفها وتذكر لئلا كما اسند اليه ان اسم الفاعل المفعول اذ جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر هو
على حساب ما علم فيه الذين آمنوا بآيات الله في سبيل الله فيصطلون سبيل الله والذين كفروا بآيات الله في سبيل الطاغوت فيما يبلغهم الى
الشیطان فقالوا اولياء الشيطان لما ذكر مقصد الفرقين امرنا لما ان يقابلوا اولياء الشيطان ثم جمعهم بقول ان كيد الشيطان

واخرى بمعارج النصفية والروايات الى ارجح المرفق حق اطلعوا على الاشياء واخرجوا ما علموا على ما علموا من الشهداء الذين ادعى بهم الحر
على الطاعة والجد في اظهار الحق حتى بذلوا ايمانهم في اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم في طاعته واموالهم في مرضاته وذلك ان
التم عليهم هم الغارقون بالله تعالى هؤلاء اما ان يكونوا بالغين ورجة النيان او واقعين في مقام الاستدلال بالبرهان والاولون اما ان
يما انواع النبا الفريحيث يكونون كمن يرى الحق فيرباهم الانبياء عليهم السلام ولا فيكونون كمن لا يرى بعيداهم الصديقون ولا فيكونون
اما ان يكون عرفانهم بالبراهين الفاطمية الطاهرة الراسخون الذين شهدوا الله تعالى في ارضه ما ان يكون بامارات واقناعان قطري
الينا نفوسهم وهم الصالحون وحسن اولئك فيقاني معنى التجرد فيقاضي على القبر لوالحال لم ينج لا يقال للواحد الجمع كالصدق ولا لا بد
وحسن كل واحد منهم رفيقاروى ان ثوبان مولد مولد صلى الله عليه واله ما يؤمنون بغير وجهه بل جميعه فسال عن حاله فقال له وجع
غير اني اذ لم ارك اشقت اليك استوحشت وحشة شديدة حتى الفاك ثم ذكرت الآخرة ففحنت ان لا ارك هناك لاني عرفت انك ترفع مع
النبيين وان دخلت الجنة كنت في منزل ومنزلك وان لم ادخل فذاك حين لا ارك ابد فذكرت ذلك لشاركة الى ما المطيعين من الاجر
ومرنا الهداية ومراقفة المنعم عليهم والفضل هؤلاء المنعم عليهم مرتبهم الفضل صدقة من الله خير او افضل خبر من الله حال العامل فيه
معنى الاشياء وكفى بالله علما بجزايل ما عجزوا بمقادير الفضل واستحقاق اهله يا ايها الذين امنوا اخذوا خذكم بقطوعوا واستعدوا للآخرة
والخذوا الخذوا كالاثر والاشرف قبل ما يجذب به كالحزم السلاح فافهموا الى الجهاد ثبات جماعات متفرقة جمع ثبته من ثبته على
فلان تشبه اذ اذكون متفرقة محاسنة عجم ايضا على شين جبر لما حدثت من عجز او انقراضا جميعا مجتمعين كوكبة واحدة والآن من ترك
في الحرب لكن يقتضي طلاق لفظها وجوب المبادرت الى الجهاد كما هي كفاية ما يمكن قبل الفوات وان منكم من كتبطين الخطاب لسرور رسول الله
صلى الله عليه واله المؤمنين منهم والمنافقين والمبطون منافقون منافقوا وتختلفوا عن الجهاد من بطاء بمعنى بطاء وهو لا نرم او يتكوا
غيرهم كما كتب باني ناسيا يوم احد من قبلنا منقول من بطون كقول من قبل الاول في الامم الاولى دخلت على اسم ان للفصل بالخير الثاني جواب
قم محذوف القسم بجواب محذوف من الرجوع اليه ما استكن في لبطون والتقدير وان منكم من اقم بالله لبطون فان اصابكم مصيبة كقتل وهزيمة
قال اي المبطون انتم الله على اذلوكن كفهم شهيد احاضر فيصلي ما اصابهم ولكن احنا بكم نقتل كفتح وغنيمة من الله يقولون اذ لا تبنيها على فوط
تخسرهم وقرى بضم اللام اعادة للغير على معنى من كان لم يكن بكم وذبة وقوة اعراض من اخل ومفعول وهو باليتني كفتهم ما فخور فخور اعطاء
للتبني على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بكم ويبدو انما يريد ان يكون معكم لجزء المال احوال من الغنيمة فيقولون او دخل
في القول اي يقول المبطون لمن ثبط من المنافقين وضعف المسلمين تترى يا واحد كان امكن بكم وبين محمد صلى الله عليه واله هودة حيث لم يستغفر
بكم ففوزوا فاذا باليتني كفتهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى وهو ضعيف لان فصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا ومعنى وكان محقة
من الثبيلة واسم ضمير الشأن وهو محذوف في قرأ ابن كثير وحسن عن عاصم ورويس عن يعقوب عن كثر بالبناء لثابت لفظ المودة والنادى
في البيت محذوف اي ما قوم وقيل بالخلق للتبني على الانتفاع وفانور نصب على جواب التمني في قرى بالرفع على تقديره فاما فوز في ذلك الوقت
او العطف على كفت فليما قيل في سبيل الله الذين يشرون الخبوع الدنيا بالآخرة اي الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطاء هؤلاء عن الفضل
فليقاتل المخلصون المبادلون انفسهم في طلب الآخرة والذين يشرونها وتجارها عن الآخرة وهم المبطون والمعنى حتم على ترك ما حكي عنهم
وصرف ثقات في سبيل الله فيقتل او يقتل وتوفى نوبة اجر عظيم وعدله الاجر العظيم غلبت غلبا في القتال وتكذيب القولهم قد
انتم الله على اذلوكن كفهم شهيد او تقاتل او يقتل او يغلب بكم على ان الجاهل ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يهزم نفسه بالشهادة او الذين بالغلبة
والظفر وان لا يكون قصدا بالذات الى القتال بل الى اعلاء الحق لخراب الذين وما اكم مبدا وخبر لا تقابلون في سبيل الله حال العامل فيها
ما في الظرف من معنى الفعل المستضعفين عطف على اسم الله اي في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الامم وصورهم عن العدو او على
السبيل بخلاف المناف اي في خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله تعالى لهم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين
من ابد الكفار اعظمها واحصاها من الرجال والنساء والولدان بيان من المستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصدا المشركين وضعفهم
لحق الهجرة مستدكين محتجين وانما ذكر الولدان مباغلة في ثبتهما على تظاهر ظلم المشركين بحيث بلغ اذ الصبيان وان دعوتهم لجهد لبيد
مشاركهم في الدماء حتى ثاروا في سبيل الرحمن واستدفاع البلية وقيل المراد من البعيد والاماء وهو جمع ولبد الذين يقولون ربنا
اخرجهما من هذه القرية الظالم اهلهما واجعل لنا من لئلا واخذ لنا من لئلك نصرا فما مستجاب الله تعالى عنهم بان يرضيهم اخرجوا
الى المدينة وجعل لهم بقرى من خروا فاصروهم ففتح مكة على نبيهم فولا هم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فخاهم ونصرهم حتى صارت
لقرى اهلهما والقرية مكة والظالم صفها وتذكر لئلا كما اسند اليه ان اسم الفاعل المفعول اذ جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر هو
على حساب ما علم فيه الذين آمنوا بآيات الله في سبيل الله فيصطلون سبيل الله والذين كفروا بآيات الله في سبيل الطاغوت فيما يبلغهم الى
الشیطان فقالوا اولياء الشيطان لما ذكر مقصد الفرقين امرنا لما ان يقابلوا اولياء الشيطان ثم جمعهم بقول ان كيد الشيطان

كان ضيقاً اي ان كبر المؤمنين بالاضافة الى كبر الله تعالى للكافرين فيه لا يؤنبه فلا تخافوا اوليائه فان اعداءهم على ضعف شئ واد
المرء الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم اي عن القتال اقبوا الصلوة واتوا الزكوة واستغلوا بما امرهم به فلما كتب عليهم القتال اذ افريق منهم يخشون
الناس خشية الله يخشون الكفار ان يقتلوه كما يخشون الله تعالى ان ينزل عليهم بأسه اذ المفلح ان جوالا فافريق مبتداء منهم صفته يخشون
خبر خشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر والحال من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله من اشد
خشية عطف عليه ان جعلته حالاً وان جعلته مصداقاً لان الفعل التفضيل اذا نصب لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله اي
خشية اشد خشية منه على الفرض اللهم الا ان يجعل الخشية ذات خشية كقولهم جد جده على معنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله او خشية
اشد خشية من خشية الله وقالوا ربنا ان كتب علينا القتال لولا اخرنا الى اجل قريب ستره من مدة الكف عن القتال جده لعن الموت
ويجمل انهم تفوهوا به ولكن قالوا في انفسهم فحكي الله تعالى عنهم فلما منع الدنيا فليل صريح النقص والاخر خير من الباقي ولا يظنون مفيداً
ولا تنقصون اذ في شئ من ثوابكم فلا مرغوا عنه او من اجالكم المفردة وقراء ابن كثير وخرق والكنائي ولا يظنون لتقدم الغيبة انما تكونوا
بذلكم الموت قرع بالرفع على حذف الفاء كما قوله من يفعل الحسان الله يشكرها او على انه كلام مبتداء وايضا متصل لا يظنون ولو
كنتم في رنج مشبهة في قصور او حصون مرفوعة البروج في الاصل يوت على طرف القصر من تخرجت المرات اذ لم يرد وقري مشبهة صفا
لها بوصفها كقولهم قصيدة شاعرة ومثيلة من شاع القصر اذ ارفعه ان قصيدتهم حسنة يقولون هذا من عند الله وان قصيدتهم سيئة يقولون
هذه من عندك كما تقع الحسنة والسبئية على الطاعة والمعصية تقعان على التوبة والبليدة وهما المراد في الاية اي ان قصيدتهم نعمت بحسب نسبها
الى الله تعالى وان قصيدتهم بليدة فخطاها فها اليك فقالوا ان هي الا تبوءم كما قالت اليهود منذ دخل محمد صلى الله عليه وآله المدينة فقتلهم
ثمها وغلبت اسعارها فل كل من عند الله بسيط ويقبض حبله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا برعوا به وهو
فانهم لو فهموه وتنبهوا لمعانيه لعلوا ان الكل من الله وحاشا ما كبرها لا انها لم واحد ثامن صروف الزمان فتفكر وايقظوا ان الله
والقابض هو الله ما اصابك ما الانسان من جنسه من نعمته فمن الله بفضل الله فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يفي في الجود
فكففت بعضي غيره ولذلك قال عليه السلام ما احدهم يخل الجنة الا برحمة الله قبل لا انت قال لا انا وما اصابك من سبئية من بليته فمن الله
لها السببية لا سببية لها بالعاص وهو لا يفي في قوله كل من عند الله فان لكل منا حاد او اوصلا غير ان الحسنة احسان وامتنان والسيئة
بخاظة وان مقام كما قالت عاتبة ما من مسلم يصيبه صيب لا تضع حتى التوبة ليشاها وحتى انقطاع شيع فعله الا بدين وما يعفو الله اكثر
الايمان كما نرى في حججها لنا وللعلماء وارسلنا للناس رسولا حال قصدها بالاكيدان علق الجار بالفعل والنعيم ان علوها اي رسول
لناس جميعا كقولهم وما ارسلناك الا كاذبا للناس ويجوز نصبه على المصدر كقوله ولا خارجا من زور كلامه وكفى بالله شهيدا على سائر
بنصب المعجزات من قطع الرسول فطاع الله لا في الحقيقة مبلغ والامر هو الله روى الله عليه السلام قال من احبني فقد احب الله ومن اطاع
فقد اطاع الله فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو يهوى عنه ما به الا ان تتخذ ربا جاتا تحدث النصارى عيسى فقلت ومن تولى عن
طاعة فما ارسلناك نعليهم حفيظا تحفظ عليهم اعلمهم وتحاسبهم عليها انما عليك البلاغ وعلينا الحساب فو حال من الطاف يقولون
اذا امرتكم بامر طاعة اي امر باطاعة او من طاعة واصليها نصب على المصدر ودفعها للدلالة على الثبات فاذا امرتكم من عندك خرجوا ببيت
تأنيقه منهم غير الذي يقول اي وزيت خلاف ما نلت لها وما قالت لك من القبول زمان الطاعة والنبية ما من النبوة لانها
تدعى بالبلد او تبيت الشعر اطلبيد المبني لا نه ليقوى بدنه وقراء ابو عمرو وخرق بيت طائفة بالادغام لقريها في الحجة والله يكتب ما يثبتون
بتبني في حكايتهم للجارات او جملة ما يوحى اليك لتطلع على سرارهم فامرهم عن عمام قبل المباداة بهم او تحاج عمام وتوكل على الله في الامور
كلها سيما في شأنهم وكفى بالله وكيفا يكفيهم عقربهم ونبههم لك منهم افا لم يدرك القرآن يتاملون في معانيه ويتبصرون ما فيه واسئل الله
الظفر في بار الشئ وكو كان من عند غير الله لولا ان كان من كلام البشر كما زعم الكفار لو وجدوا في اخلافا كثيرا من مناقض المعنى وتفاوت الظن
كان بعضه فيضحا وبعضه دكيا وبعضه يصعب معارضة وبعضه يهل مطابقة بعض اخبار المستقبل للواقع دون بعض موافقة العقل
لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء نقصان القوة البشرية ولعل ذلك من هذا للتبني على ان اختلاف ما سبق من الاحكام ليس
لناقص الحكم بل لاختلاف الاحوال والحكم والمصالح واذا جاءهم من امر من الامن او الخوف مما يوجب الامن او الخوف اذ اعوا به افشوه كان يفعلوه
قوم مرضعة المسلمين اذ اطعمهم خبر عن سر رسول الله صلى الله عليه وآله الراسخون الرسول بالادغام لقريها في الحجة والله يكتب ما يثبتون
حزهم وكانت اذ اعواهم مفسدة الباء مزينة او لقصص الاداعة معنى التحدث وكثرة ذلك الخبر الى الرسول الى اول الامر منهم اي الى راسه وال كبار
اصحابه البصراء بالامور والامر لعلمه على نية يذكر الذين يستنبطونه فيستنبطونه منهم ليتخرجون تديرة تيارهم وانظارهم وقيل كانوا
يجمعون اذ اجبف السافقين فيدعون ما يعود وبالاعلى المسلمين ولو ردتوا الى الرسول الى اول الامر منهم حتى سمعوا منهم ويعرفوا انه
بذاع لهم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول الى الامري ليتخرجون عن من جهة واصل الاستنباط اخرج النبط وهو الماء يخرج

انما هو صغر وجن جنودها
 في الزحف والقتال والقتل
 كما كان من عادته بالقتل
 فلم يترسها في قتال
 التبتان منها الزحف
 المرض والقتل واما
 الانفال التي يقاتلونها
 عليها واما التبتان
 القتال في التبتان
 كان باعدوا

[illegible]

الحمد والثناء عن لسان
الملك الرومي الامير مسعود
نظامه ولباب الدنيا ورضي
الفقه في العلم بعلمه
والاعمال من انوارها
سعدت مع اصناف الناس
لان امام مبلغه كان
للسلع

الجوامع واليا في كل سنة

لا يزال ما يحفر كوه فضل الله عليكم ورحمة ما رسالنا وانزال الكتب لا تبغى الشيطان بالكفر والضلالات لا فليكن الا قليلا منكم بفضل
 الله عليه بقاء الحق استدعى الى الحق الصواب عصى عن شاعة الشيطان كره من عمر بن قنيل ورتبة بن نوفل والا انشاعا قليلا على الله
 فنادى في سبيل الله ان تقبطوا وتروكوا وحده لا تكلموا الا بفضلك الاصل ففضل لا يضركم فالحقهم وقاعدتهم فمقدم الى الجهاد وان لم
 احذر الله ما صرك لا تجنود وروى عن علي السلام دعا الناس اليه الصغر الى الخروج فكمهم بعضهم فتركه فخرج وما معه الا سبعون لم
 يلو على احد قرى لا تكلف بالجرم ولا تكلف بالورع على بناء الفاعل ولا تكلفك الا بفضلك الا ما لا تكلف حذرا الا نفسك لقوله
 حرص المؤمنين على الفصال اذا ما عليك في شأنهم الا التحريص على الله ان يكتسب الناس الذين كفروا بغير قرى او قتل غدا ان الله في قلوبهم
 الرعب حتى رجوا الله استنادا ساق قريش اسندت كبرا لا تعذبهم منهم وهو قريش وقد بدل من لم يتبعه من يتبع شاعة حسنة واعى لها حق
 مسلم ودفع شاعة غيره والوحدة اليه بغير انشاء له جنة الله ومنها الدعاء مسلم قال عليه السلام من دعا لانيه المسلم ظهر الغيب استجبت له وقال
 له الملك لك مثل ذلك بكل نصيب مما به نواب السعادة والتسليم الى الخير الواقع بها ومن يتبع شاعة سيئة يورثها حراما يكره له كقوله ما يصد
 من زواها ما لوها في الفداء وكان الله كل شيء مقيما مقدرا من انما على الله اذا افرد في غرض كففت الضغنى عنه وكنت على ما امرت بها
 او سبيد حافظا واشتدافه من القوت فانه يقوى لبدن ويحفظه واذا خبيتم بغيره فحجوا ما حسن منها او ردتها الجهم وروى عن علي في السلام وروى
 على جواب جواب ما حسن منه وهو ان يهدى عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وركاته وهي التمام وقابله مثله لما روى ان رجلا قال
 لوعول الله صلى الله عليه وسلم ان الله السلام عليك فقال عليه السلام ورحمة الله وبركاته فقال عليك
 فقال الرجل تصدق فان ما قال الله وتلا الآية فقال لك سر في ضلالتك فهدى عليك مثله وذلك لاستجابة مقام الطالب السلام عن
 المضار وحصول المنفعة وسامها ومفعل اوله قد بدى ان يحكى له سبب النجاة ومن ان يحكى قباها وهذا الوجوب على الكفاية ويجوز السلام
 مسرع فلا يؤدى في سنة وقراءة القرآن وفي تمام عبادة وما الخاطئة وتوشاوا في اصله من نيات الله على الاحياء من الجبهة ثم
 استعملوا في الدعاء بذلك ثم قبل كل واحد فعلت السلام ومثل ما به بالحقه او طهره او وجبه الله ان لا يرد على الله في يومه من الله
 ان الله كان على كل شيء حسيبا يحاسبكم على تقية ربه الله لا يرد الله في يومه من الله مستبدا والخمس في يومه من الله اي الله
 بعثهم من قومه الى يوم القيمة من مضى اليه وفي يوم القيمة لا اله الا هو سائر من السام والشيء كالظلال في الضلالتة وفي يوم السام من
 الضور والخصا في يوم القيمة في اليوم وفي يوم القيمة هو حال من اليوم او ضلالتة من امر الله في الله حذرا من ان يكون الله من الله فانه فاته
 ينقضها لكن الشخص بوجه لا نه من هو على الله حال في المناسبات ماكم تقرق في امر المناقضين فتنس اي فتنس لم سغفوا على كرههم
 ان ما سامهم اسنادوا وروى الله صلواته عليه في الخمر من ربي لا يتواء المدينة فلما خرجوا الى الزوايا اهل من مرحلة من الله حتى قتلوا
 والتركيب فاحلف المسلمون في سلام وقيل نزل في نزلهم يوم اساءوا في قوم هاجر واثم رجعا ومثلهم باجواء المدينة ولا سيما ان
 الى الوطن او في يوم القيمة والاسلام وقعدوا عن الهجرة فثبت حال عاملها لكم او عاملها لكم كقولك مالك فانما في المناقضين حال من
 فتنس اي فتنس فيها ان الصبر في ذلك يفرقون بهم ومعنى الافراق مستعاد من فتنس والله وكما هم بما كسبوا ردهم الى حكم الحكم او
 نكسهم فان ضمه هم الى النار واصل الركون في التقي فلو بالتردد ان يهدر من اصل الله ان يخلق من الهندس ومن يضل الله فليخذ
 لا تسلك في طبعك ذوا لو تكلمون كما كسروا ان تاكل الكفرهم فتكون سواء في النار هو عطف على الكفر من ولو نصب على من
 القبيحة في تحلة امنهم وليا حتى يباين في سبيل الله فلا هم حتى يؤموا ويأمنوا انما هم في الله ولا يرسول لا غرض في النبوة
 في سبيل الله ما ابله له ما بولوا على الايمان الغاشم الجور او على انما الايمان فحذروا فمادهم حبيب عبد يوقم كسائر الكفرة ولا يدين
 منهم ربه او شفعه اي حاسوهم رساو تقبلوا منهم ولا تة ولا تحرة الا الله يضل من لي يوم ياكلهم ويذبحهم ميتا واستثناء من قوله
 محمد بن زفرهم اي الا الذين يتبعونه ويؤيدونهم الى يوم عاصمتهم وسارون ما زينة والتوم هم مراعاة وقبل الاسلام فان
 وادبه فخرج حاله كمالا بن عمرو الاسدي عن ان لا يصبه الا من عليه من نجا اليه فله من الجوار صل ما و قبل فلو يكون بطلان
 او ان مضى على صفة ما و من حاوره كافت عن صا لم رسالهم اسندت عن امامهم ما خذهم وقتله من من الحار من
 باه من ان رسول الله صلى الله عليه واله وكف عن قتال الذين او على صفة قوم وانه قبل ان الذين يسلمون الى قوم معا
 وروى عن الفخار لم سلمكم والاول اظهروا لقوله فان لا يولد في غير الغاشف على انه صنف بعد صنف او ما ان لم يصب
 ايا سبيد او حشر ضد قريش حال اضمار قريش على ان حري حشر ضد قريش وحشر الوبيان اؤكم وقيل صفة محمد
 اي ركهف من صلواتهم وهم نوبت جبر او رسول الله صلى الله عليه واله في من غاها من والحشر السيق والاضمار ان يغافلوا
 يفتنوا فيهم اي عن ان اولئك كراهه ان يقال له ولو نشاء الله لفسد ما عليكم ما ن قوتي الجونا وبيد صلواته واول الرقة
 من ربه او كرهوا لم يكفوا انكم فان اعه لا كره فكم يغافلوا كرهنا بعينه الله والقوا اليكم السلام الاسلام والاضمار ما و

[The page contains dense handwritten Arabic script throughout.]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام رسله وهداه
سبلنا ونزل به الحكمة والفضل

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

فاما كثر لك انك
 اهل بيتي هم
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 المشافق عليكم واولادهم
 علي سفيح من الارض
 فان كنتم صادقين
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما راي
 واربع وعشرين سنة في كل واحد منكم
 سمعت الحسن بن محمد بن فضال يقول
 ابانا ثم كنزنا ثم علي بن الحسين
 امينهم في كل واحد منكم
 فان اولئك الذين قد فعلوا
 فاني اقول انما هو الذي فعله
 طاب له العيش والرحمة
 على ربه وعلوه في الجنة
 فاما كثر لك انك
 اهل بيتي هم
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 المشافق عليكم واولادهم
 علي سفيح من الارض
 فان كنتم صادقين
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما راي
 واربع وعشرين سنة في كل واحد منكم
 سمعت الحسن بن محمد بن فضال يقول
 ابانا ثم كنزنا ثم علي بن الحسين
 امينهم في كل واحد منكم
 فان اولئك الذين قد فعلوا
 فاني اقول انما هو الذي فعله
 طاب له العيش والرحمة
 على ربه وعلوه في الجنة

[illegible][illegible]

Handwritten signature and date:

۱۶
سید محمد علی

من لا يدين الله به... من لا يدين الله به... من لا يدين الله به...

الغلب على الجليل... فاشتكاهم... الله وكأنا... فاشتكاهم... الله وكأنا... فاشتكاهم...

من لا يدين الله به... من لا يدين الله به... من لا يدين الله به...

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

من
كل
الوجهين

اللَّهُ يَبَارِكُكَ اللَّهُ تَعَالَى
فِيهِمْ فَكَلِمَةُ اللَّهِ تَعَالَى
أَجْمَلُ مِنْهُمْ وَتَعَالَى
أَجْمَلُ مِنْهُمْ وَتَعَالَى

عظیم

محمدي مصوم

مجلس

الموسم

الفاصل بينهما

نقطه با اینها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّهُ عَلَىٰ شَيْءٍ قَدِيرٌ

6/2/42

١١
 الحمد لله
 الذي غفر لنا
 ذنوبنا
 الغيبة وكلا
 ان مالم يستجبه
 حج عطف على
 سيد علي اهلها
 بكنى النادوب
 فخرنا الشليم
 هو فخر منه او
 سكن عليهم وهو
 ذلك في سباع
 عند رساله او
 لبيان وطعام
 سار من نعلب
 او اهل منه اهل
 هو من الخمر
 اهل المرباث
 اعفاء

لا انقطاعا بالنسبة و
 من التفتت كانه ومانته
 في الناس الا حلقا
 ابو امير اليه يقارب كما ارباب اليه القضا
 زاز في الطول وغيره وغيره وانما صورة
 بحر صلب جمل على البحر كما ارباب اليه
 وبقية قوله انما اعلم ان
 اوله

اول طه كذا بالزاي العود كذا الظاهر بالماء ففعل برب في موضعين محذوف الاول للمعلة وفيما مر من المعنى ما مر به ان يجعل عليكم
 من جرح حتى لا يخرق لكم التيمم ولكن برهان بطله كره وهو ضعيف لان لا يقدر بعد الزيادة ولستم بيمينه عليكم لستم بيمينه ما هو مدبر
 لا بد انكم ومكفر لذنوبكم فتمت عليكم في الدنيا ولستم بيمينه فاعلم عليكم بيمينه فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 طهار فاصل وذلك الاصل اثنان مستوعب غير مستوعب غير المستوعب بالجناس الفعل غل وسحب وبلغنا بالمال محذوف وغير مدبر
 وان انما ما يعرجا جملنا صغروا كبروا في المبع للعدل الى البدل مرض وسفر وان الموعود عليه ما يظهر الذنوب بانما التعمد
 اذ كره الله عليكم بالاسلام لتذكر كره المعصية بيمينه في شكره وبيمينه في شكره فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 على المسلمين حين يابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على التمع والطاعة في البس والعسر والمشط والمكروه او ميثاق ليله العقبة او بيمينه
 الرضوان واثنوا الله في نساء نعه ونقض ميثاقه ان الله علم بدين الصدوق بيمينه فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 كونه او امين الله شهادته باليمين او لا يخرج منكم سنان قوم على ان لا تعدوا عداو بيمينه فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 ما نزلنا العدل بينهم فعدوا واعلماهم بار نكاح ما نزلنا الله وقاف في قتل نساء وصبيته ونقض عهد تشبها بما في قلوبكم اغدوا هو اقرب للقبول
 اي العدل واقر بالثقوى حتى لا يلبس بالعدل بين استيكان من الثقوى بعد ما فهم عن الجور وبين ان مضطرب هو في اذا كان هذا العدل مع الكفا
 فما ظنك بالعدل مع المؤمنين واثنوا الله ان الله خيرنا فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 وهذا اليهود ولربنا الا انما بالعدل في اخفاء ناهي العيط وعذ الله الذين امنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واخر عظيم انما هذا في معنى
 وعد استغناء بقوله لم يغفر فانه استيناف بيمينه وقيل الجمل في موقع المفعول فان الوعد من بين النواك كانه قال عدم هذا القول الذين
 كثر او كذبوا يا ايها الذين آمنوا اذ كرهوا ان يبعوا من عاداتهم هذا ان يبيع حال احد الفريقين حال الاخر فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 وتطبيق لقلوبهم يا ايها الذين آمنوا اذ كرهوا ان يبعوا من عاداتهم هذا ان يبيع حال احد الفريقين حال الاخر فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 معا لما صلوا انه هو الا انما كذا واعلماهم وقوا ان يبيعوا باهم اذا ما الى العصر فذكر الله كيدهم بان تزلزلوه تحوفا لانه اسار الى ذلك وقيل
 اسارة الى ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قرظهم مع الحظا الاربعين بغيرهم صام لدية مسلمين قتلها ما عشرين امير الصلوات فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 مسر من فقالوا به يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونفرضوك فاجلسوه وهو اقبله فعد عمر بن حشاش الى رضى عذبة بطرحا عليه فاك الله مدبر
 فترجع من عليه سلام فاجبره فخرج وقيل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلق سلاحه بغيره وفقرنا الناس عنه فجاءه اعرابي من سبيله
 فقال من يمنعك من فقال الله فاسقط جبريل من يدا واخذ الرسول قال من يمنعك من فقال الله الا اني اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله فتركت ان قوم ان يلبسوا الكيم ايديهم بالفضاء الا هلك بقلب اليد بيمينه اذ ابطس بسبب اليه لانه اذا شتمه فكف ايديهم عنكم
 منها ان تمد اليكم وندم مضر بها عنكم واتقوا الله وعلى الله فليست كما المؤمنون فانه الكافي لا يصلح الخبر وضع الشكر عنكم ولقد اخذ الله ميثاق بني
 اسرائيل وبشأنهم اثني عشر نبيا شاهدا من كل قبيلة عن احوال قومهم ففقر عنهم او كيدا بيمينه فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 اسرائيل لما فرغوا عن فرعون واستقر بصرهم الله بالبحر في اسفار ارض الشام وكان لشكها الجبابرة الكفاريون وقال اني كنهنا لكم دارا ودارا
 فخرجوا اليها واحدا من فيها فاني انا صر كره وامر موسى ان ياخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا عليهم بالوفاء بما امروا به فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 واخاؤهم النقباء وسارهم فلما دى من ارض كنان بعث النقباء يجمعون الاخبار ونهاهم ان يحدوا قوامهم فزاروا اجراما عظيمة وباشا شدا
 فيها ابو فرجوا واحد ثقاتهم منكمو الميثاق الا كالب بن يوسف بن نون من سبط افرايم بن يوسف عليه السلام وقال الله
 اني معكم بالنصرة لئن اقمتم فوطنة للقسم القسوة وايتية الزودة واسم برسلي وخرن قوم اي نصرتهم وقومهم ووقوه واصل الذب منه النصر وخرصم
 الله قرضا حسنا بالانفاق في سبيل الخير وقضا محتمل المصدر والمفعول لا يقرن عنكم شيئا بيمينه جواب القسم المدلول عليه باللام في ان شاستد
 جواب الشرط ولا نخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار من كفر بعد ان لخصتم بيمينه ذلك الشرط للموكل المعلق به الوعد العظيم فقد صدقوا باليمين
 ضلوا لاشتمه فغيره ولا عد مع مجلان من كفر قبل ذلك فله يمكن ان يكون له شبهة ويومهم ان يكون له بعدد وحيما انقضوا ميثاقهم لفسا طردم
 من رجسنا او منخناهم اوضربنا عليهم الجزية وجعلنا قلوبهم فاسية لا تفعل عن الا باث والتدوير وخرم والكافي تيممهم اما مبالغة
 قاسية او بمعنى دية من قولهم درهم فتى اذا كان مغشوا وهو اية من القوة فان المغشوش فيه يدين صلا بيمينه فاعلم انكم تشكرون الله ولا يهتدى على سبيل من كذا
 يخرجون الكيم عن مواضع استيناف لسان قسوة قلوبهم فانه اشتم من تيمم كلام الله والا فترأ عليه ويجوز ان يكون حلا من مفعول لغناهم
 لا من القلوب لا ضربه فيه كذا خطأ وتركوا نصيبا وايضا تذكروا يمين النودة او اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم حرروا النودة و
 تركوا احظهم مما انزل عليهم فلم يبالوا وقيل معناه انهم حرروا فارتبوا ثوبهم اشياء منها عن عظامهم ما روى ان بن مسعود قال قد يمشي المرء بعض
 العلم بالمعصية ونهلا هذه الآية ولا تزل تطلع على حائضه ميثاق خيانه او فرقة خيانه واخبار من الحاء والباء لغة والمعنى ان الخيانة والغدر من عاداتهم
 وعادة اسلافهم لا تزل ترى في ذلك منهم الا فليلا امتهم ليجنوا واهم الذين امنوا منهم وقيل الاستغناء من قوله وجعلنا قلوبهم فاسية فاعلم

المادة

حال من الضمير يورى الجملة ثانياً فيقول يورى المراد بسواء اجسد الميت فانه تعالى يقيدها في قول قال يورى كل من خرج وتحت ولا تفرق
 بذلك من باب التكميل والمعنى يورى في هذا وانك الويل والويل للملكة التي ان يكون قتل هذا الضارب يورى سواء اخرج لا اشد
 الى الاشد الى قوله فاورى عطف على ان يكون وليس جواب لا استفهام فليس المعنى لو عجز او اوبت فخرى بالكون على ما اوردى او
 تكون المضروب تحفظاً فاصبح من الابداء على فعله لما كان فيه من التجربة في امر وحمله على نفسه سنة او اكثر على ما قيل في ذلك للفرق اسود
 لونه وشراء او بغيره من ذوى تلافيه اسود جسد فسله ادم عن اخيه فقال ما كنت عليه كيلا فقال اني قتلته لذلك اسود جسدك
 وتبرأ عنه فمكنت بعد ذلك مائة سنة لا يضحك عند الظفر بما فعله من اجله من اجل ذلك كذا على اسم اسرائيل بسببه كتبنا عليهم ولجئنا
 الاصل من اجل انهم استعملوا في قتل الجنان بقولهم من خارك فقلنا اي ان جردت اي حيت ثم اتع فيه فاستعمل في كل قتل
 ومن ابتداء متعلقة بكتبنا اي ابتداء الكتب انشاء من اجل ذلك ان من قتل نفساً يغير بغير اي يغير قتل يوجب الاقتصار او
 قساً في الارض او بغيرها في كالتبر وقطع الظرف فكما قتل الناس حياً من حيث انهم حرمة الدماء ومن اقل جراً الناس عليه
 قساً من حيث ان قتل الواحد الجميع سواء في استجداب عصب الله والعذاب العظيم ومن اجابها فماتت اي الناس حياً اي من تسيب لبقاء
 جوتها فماتوا من غير ان يقطعوا من بعض متبها الملة فكما ما فعل ذلك الناس جميعاً والمقصود من قطع قتل النفس احيائها في
 القلوب غيباً عن النفس لها ورغيباً في الحماة عليها ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الارض لسفرون
 اي بعد ما كتبنا عليهم هذا القدر العظيم من اجل امثال تلك الجناية وارسالنا اليهم الرسل بالابان الواضحة ناكيد لا يدرى تهديدا
 لهم بعد ان تجاوزوا ما كتبنا عليهم في الارض فقلنا لا يبالون بهذا القتل الاية بما قبلها والاسرار الساعدين جدا لا يحد
 في الامر بما جاز الله من يحاربون الله ورسوله يحاربون اوليائهم وهم المسلمون صلحوا بينهم محاربهم انظروا اصل السلب المنة
 صها قطع الظرف في قتل المكاتب بالصوت وان كانت في مصر وكسبون في الارض قساً اي منسدين وبحول القسب على العلة والمصد
 لان سبهم كان فسادا فكانه قتل في الارض فسادا ان يقتلوا اي قساصاً من غير صلب ان افرو والقتل او يصلوا اي
 يصلوا مع القتل ان قتلوا واخذوا المال للمفقها وخلاف في ان يقتل او يصلح بما ويرى او يقطع حتى يموت او يقطع ايديهم واخطم
 من خلاف اي يقطع ايديهم اليمنى واليسرى والرجل اليسرى والرجل اليمنى او يقطع ايديهم والرجل اليسرى والرجل اليمنى او يقطع ايديهم
 الفرو في موضع ان اقتصر على الاضافة وسر اي حقيقته التي بالجمع وفي الاية على هذا التفصيل في قوله لا تخفوا الامام عيسى بن
 القوام في كل قاطع طريق ذلك لم يخرى في الدنيا ولا في الآخرة عذاب عظيم لعظم ذنوبهم الا الذين تابوا من قبل
 ان يفتلوا واعلم ان استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى بدل علة قوله فاعلموا ان الله عقوبتهم اما القتل قساصاً في الاول
 فقط ما لونه وجوبه لا جوارحه وتقيد التوبة بالتقدم على الفدية يدل على انها بعد الفدية لا تنقطع الحد ولو سقطت العذاب ان
 الاية قطع طرق المسلمين لان توبة المشرقة قد راعى عنها العقوبة قبل الفدية وبعدها يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابعوا اليه اتقوا
 اي ما يتوسلون به الى توبة التي منه في فعل الطاعات وترك المعاصي من قبل الله انما اذا انقرب اليه في الحديث الواسلة من له في
 وتجاهدوا في سبيل الله بحجته اعدائه الظاهرة والباطنة لعلمكم ان تكون بالوصول الى الله تعالى الفوز بركضه ان الذين كفروا وان
 لم يات في الارض من صنوف الاموال حياً ومثله معه ليعلم انه لا يجهل به فذبح لا ينضم من عذاب يوم القيمة واللام متعلقة بحزف بسنة
 لو ان القدر لو تملك ان لم يات في الارض من صنوف الاموال حياً ومثله معه ليعلم انه لا يجهل به فذبح لا ينضم من عذاب يوم القيمة واللام متعلقة بحزف بسنة
 اولان لو ان في مثله بمعنى مع ما قبلهم جواب لو ولو بما في بين حران والجملة تميل لزوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى الخلاص منه فم
 عذاب لم يمتع مطلقاً منه وكذلك قوله ثم يردون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها وكلم عذابهم وقرعهم يخرجوا من اخرج
 وما انا الا ما هم بخارجين بل ما يخرجون للباطنة والسرقة والسارقة فاقطعوا ايديهم ما حللنا عند سببها في العذاب فما يلبس
 عليكم السارق والسارقة اي حكمها وجلة واحد عند التبر والفاة المستقيمة فدخل الجمل لضمها معنى السارق والسارقة الذي سرق في القدر
 وعرف بالصلح هو الخلق في المثال لا لانا لا يقع خيل الاما صا ونا ويلد الله فخذ مال الغني فحفظه وانما توجب القطع اذا
 كانت من حرز وما خورنوع دينار وما يساويه لقوله صلى الله عليه واله قطع في بيع دينار فضا عد وللعلماء خلاف ذلك لا
 ورد فيه وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصاحح ومن ساء فليطلب منه والمراد بالابدى الايمان وبوبه قراءة ابن مسعود
 انما ما ولذلك صاغ وضع الجمع موضع المشق كما في قوله فقد صفت قلوبكم الكفاء بتسمية المصاف اليه والبداسم تمام العضو ولذا
 ذهب الخوارج الى ان القطع هو المنكح للجهنم على انه الرضع لانه في سارق فاسر يقطع بمذمة حراً بما كتبنا لكان الله و
 منصوبان على المفعول له والمصدر فعل على فعل ما فاقطعوا والله عز وجل حكم من تاب من السارقين بعد ظلمه اي سرقته واصلح
 امره بالثقت الساعات والغرم على ان لا يعود اليها فان الله يتوب عليه ان الله عفو رحيم يقبل توبته ولا يعذب في الآخرة وانما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والبرهان
والله اعلم بالصواب

القطع فليسقط بها عند الاكثر لان في حق المشرق من العلم ان الله ملك السموات والارض والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اكل كل احد
من شئاء وتغير لمن شئاء والله على كل شئ قدير قد علم ان الله تعالى على كل شئ قدير قد علم ان الله تعالى على كل شئ قدير قد علم ان الله تعالى على كل شئ قدير
وهو في الدنيا بالانبياء والرسول لا يخرج من الدين يارعون في الكفر في صنع الذين يقعون في الكفر بعد اى في اظهاره اذ اوجدوا من كفر من الذين
قالوا امسايوا فاهم ولم يؤمن قلوبهم اى من المنافقين والباطل متعلقه بقاوا الامان والواو تحت الحاله العطف من الذين هادوا وعطف على
من الذين قالوا استمعوا لى ما يذكرون من الله عز وجل فيهم سماعون والعقير للفرقيين والذين يارعون ويجوز ان يكون مبدا ومن الذين
خير اى من اليهود قوم سماعون واللام في الكذب ما من في الكذب واللفظ من السماع معني القبول اى قلوبهم لما يقرب الاحبار والعلكة و
المفعول محذوف اى سماعون كلامه ان الله يذكركم بما كنتم تعملون فليكون القوم اخرهم لم يابوا اى لم يجمع اخر من اليهود لم يحضر واجلسك وكنافوا
عنك كبر او افراطا في البغض والعنف على الوجهين اى مصفون لم يابوا كلامهم او سماعون من اجل انهم لا يابوا اليهم والهم ويجوز ان يتعلق اللام
بالكذب لان سماعون الثاني مكرر للكيد اى سماعون ليدركوا القوم اخرهم يحذرون الكيم من بعيد مواضع اى يملكون عن مواضع التي وضعها
الله فيها اما لفظا باهالا وتفسير وضعها اما معني محله على غير المراد واجر الله في غير مورد والجملة صفة اخرى لقوم او صفة لسماعون واحال من
التفسير او استنباطا في موضع له وفي موضع التوضيح محذوف اى محذوفون وكذلك يقولون ان اوسيم هذا محذوف اى ان اوسيم هذا المحذوف
فاقبلوه واعلموا بان انتم تؤثرون بل اما المحذوف فاحذروا اى فاحذروا قبول ما انكم يروى ان شربها من غير في شربها وكان محذوف
فكره لوجهها فادسلوها مع مصطنعهم الى في فحطوا ليلسوا لرسول الله عنه وقالوا ان اسركم بالجملة والتخيم فاقبلوا وان اسركم بالرحم فلا فلو
في بالرحم فابوا عنكم ان صورها كما بيندوهم وقال لا الله الذي لا اله الا هو الذي خلق البحر والارض ورضع فوقكم الطور واجبالكم واعزى
فرعون والذي انزل عليكم كتاب الجلال والرحمة هل تجد فيه الرحمة على من اجس قال نعم فوشوا عليه فقال اخفت ان كذبته ان ينزل عيسى المذاب
رسول الله صلى الله عليه واله بالرائين فرجا عند باب المسجد فمن يد الله فله ضلالة وضيمه فكن ملك له من الله شيئا من استطاع له
من الله شيئا في ضلها اولئك الذين لم يرد الله ان يهديهم ويضلوا هم الكفرة وهو كاذب في ساد قول المفسر في الدنيا اخرى هو ان بالجزيرة والحد
من المؤمنين وهم في الارض عدا عظيمة وهو كاذب في النار والعقير للذين هادوا ان اسانفت بقوله من الذين والاملفه يقين سماعون للكيد
كرهه للتاكيد كالون للشيخ اى الحرام كالوشاء من سمعة اذ اسانف لانه سمعوا البر كذوقه ابن كثير ابو عمرو والكافي في عقوبت المواضع
التلخيص يقين وهما الغنائ كالغزو والعقير فري بعينه التين على لفظ المصدر فان جاؤا فاحكم بينهم او اعرض عنهم تحبهم رسول الله صلى
عليه واله اتحاكموا اليه بين الحكم والاعراض لهذا قبل لو حاكم كتابا الى القاضي ليحج عليه الحكم وهو قول الشافعي والاعراض وجوبه اذا كان للمناقشة
لو احدها من بابا لانا الثمن الذي عنهم ودفع الطل منها لا يملك في اهل الذمة وعند اخيه في حجة مطلقا وان يعرض عنهم فكن يرضون
شيئا بان يجادوا ولا عرضك عنهم فان الله بعصمك من الناس ان حكمت ما حكم بينهم بالفيضا بالعدل الذي امر الله بدين الله بحجج القوية
في حفظهم وبعظم شأنهم وكيف يكونونك عندكم التورينة فما حكم الله فيجب من حكيم من لا يؤمنون به الحال ان الحكم منصوب على الكتاب
الذي هو عندكم وينبغي على انهم ما قصدوا بالتحكم معرفة الحق واما الشريعة واما اطلبوا بما يكون اهلون عليهم وان لم يكن حكم الله في علمهم
وفيه حكم الله حال من التورينة ان رفضها بالظفر من جعلها مبدا فمن ضمها للسكن فيه ومانيتها لكونها نظيرة الموت في كلامهم لفظا كوا
ودودا ثم يتولون من بعد ان لا ترضون عن حكمك الموافق لكلامهم بعد الحكم وهو عطف على عكسك اخل حكم النجيب وما اولئك بالاول
بكتابهم لا عرضهم عنده ولا عابوا فخر ثانيا اولى بكتابنا التورينة فما هدى هدى الى الحق وتور بكشف ما استبهم من الاحكام يحكمها
التيتون يعني انبياء بنو اسرائيل او موسى من بعد ان قلنا شرع من قبلنا شرعنا ما لم ينجح وهذه الآية تنسك الفائل به الذين استلوا صفة اخرى
على النبي من مدحهم ونسبها لسان المسلمين وتقر بها باليهود وبنو اسرائيل لانبياء وانفقا هديهم للذين هادوا وامتلوا بنينا او يحكم
يكون بها في حاكم وهو يدل على ان النبيون انبياء وهم وان يابون والاحبار هادهم وعلمائهم الساكون طريقة انبياءهم عطف على النبيون
بما استخفوا من كتاب الله بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا كتابه عن الضيغ والتحريف والرجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عاكفون شهادا
لا يكون ان يفتوا او شهداء مبذون ما يخفى منه كاعمال ابن صور با لا تخشوا الناس اخشوا الله في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم انهم ويداؤوا
فيها خشيظا لامر الله في لا تشركوا ما يابى ولا تشبهوا ما حكم الى انزلها فاما حكمها هو الرشوة والجماع ومن يحكمها انزل الله منها بنابه
منكوا لافادوا انهم الكافرون لاسمها منهم به وقرهم بان حكوا بغيره وذلك صفة من الكافرون والظالمون والفاسقون فكفرهم
لانكارهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بانفراج عند يجوز ان يكون كل احد من الصفات التلث باعتبار حال اخفت الى الامتناع عن الحكم
به ملائمة لها اولطافه كاقبل هذه في المسلمين لا تضالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى فكلمنا عليهم فرضا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والعين بالعين والاذن بالاذن واللسان باللسان وفيها الكسافي
على انها جعل عطفه على ان وما في حيزها باعتبار المعنى كانه قبل كتمان اعلام النفس بالعين والعين بالعين فان لكيفية القراءة ففغان

القطع فليسقط بها عند الاكثر لان في حق المشرق من العلم ان الله ملك السموات والارض والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اكل كل احد
من شئاء وتغير لمن شئاء والله على كل شئ قدير قد علم ان الله تعالى على كل شئ قدير قد علم ان الله تعالى على كل شئ قدير قد علم ان الله تعالى على كل شئ قدير
وهو في الدنيا بالانبياء والرسول لا يخرج من الدين يارعون في الكفر في صنع الذين يقعون في الكفر بعد اى في اظهاره اذ اوجدوا من كفر من الذين
قالوا امسايوا فاهم ولم يؤمن قلوبهم اى من المنافقين والباطل متعلقه بقاوا الامان والواو تحت الحاله العطف من الذين هادوا وعطف على
من الذين قالوا استمعوا لى ما يذكرون من الله عز وجل فيهم سماعون والعقير للفرقيين والذين يارعون ويجوز ان يكون مبدا ومن الذين
خير اى من اليهود قوم سماعون واللام في الكذب ما من في الكذب واللفظ من السماع معني القبول اى قلوبهم لما يقرب الاحبار والعلكة و
المفعول محذوف اى سماعون كلامه ان الله يذكركم بما كنتم تعملون فليكون القوم اخرهم لم يابوا اى لم يجمع اخر من اليهود لم يحضر واجلسك وكنافوا
عنك كبر او افراطا في البغض والعنف على الوجهين اى مصفون لم يابوا كلامهم او سماعون من اجل انهم لا يابوا اليهم والهم ويجوز ان يتعلق اللام
بالكذب لان سماعون الثاني مكرر للكيد اى سماعون ليدركوا القوم اخرهم يحذرون الكيم من بعيد مواضع اى يملكون عن مواضع التي وضعها
الله فيها اما لفظا باهالا وتفسير وضعها اما معني محله على غير المراد واجر الله في غير مورد والجملة صفة اخرى لقوم او صفة لسماعون واحال من
التفسير او استنباطا في موضع له وفي موضع التوضيح محذوف اى محذوفون وكذلك يقولون ان اوسيم هذا محذوف اى ان اوسيم هذا المحذوف
فاقبلوه واعلموا بان انتم تؤثرون بل اما المحذوف فاحذروا اى فاحذروا قبول ما انكم يروى ان شربها من غير في شربها وكان محذوف
فكره لوجهها فادسلوها مع مصطنعهم الى في فحطوا ليلسوا لرسول الله عنه وقالوا ان اسركم بالجملة والتخيم فاقبلوا وان اسركم بالرحم فلا فلو
في بالرحم فابوا عنكم ان صورها كما بيندوهم وقال لا الله الذي لا اله الا هو الذي خلق البحر والارض ورضع فوقكم الطور واجبالكم واعزى
فرعون والذي انزل عليكم كتاب الجلال والرحمة هل تجد فيه الرحمة على من اجس قال نعم فوشوا عليه فقال اخفت ان كذبته ان ينزل عيسى المذاب
رسول الله صلى الله عليه واله بالرائين فرجا عند باب المسجد فمن يد الله فله ضلالة وضيمه فكن ملك له من الله شيئا من استطاع له
من الله شيئا في ضلها اولئك الذين لم يرد الله ان يهديهم ويضلوا هم الكفرة وهو كاذب في ساد قول المفسر في الدنيا اخرى هو ان بالجزيرة والحد
من المؤمنين وهم في الارض عدا عظيمة وهو كاذب في النار والعقير للذين هادوا ان اسانفت بقوله من الذين والاملفه يقين سماعون للكيد
كرهه للتاكيد كالون للشيخ اى الحرام كالوشاء من سمعة اذ اسانف لانه سمعوا البر كذوقه ابن كثير ابو عمرو والكافي في عقوبت المواضع
التلخيص يقين وهما الغنائ كالغزو والعقير فري بعينه التين على لفظ المصدر فان جاؤا فاحكم بينهم او اعرض عنهم تحبهم رسول الله صلى
عليه واله اتحاكموا اليه بين الحكم والاعراض لهذا قبل لو حاكم كتابا الى القاضي ليحج عليه الحكم وهو قول الشافعي والاعراض وجوبه اذا كان للمناقشة
لو احدها من بابا لانا الثمن الذي عنهم ودفع الطل منها لا يملك في اهل الذمة وعند اخيه في حجة مطلقا وان يعرض عنهم فكن يرضون
شيئا بان يجادوا ولا عرضك عنهم فان الله بعصمك من الناس ان حكمت ما حكم بينهم بالفيضا بالعدل الذي امر الله بدين الله بحجج القوية
في حفظهم وبعظم شأنهم وكيف يكونونك عندكم التورينة فما حكم الله فيجب من حكيم من لا يؤمنون به الحال ان الحكم منصوب على الكتاب
الذي هو عندكم وينبغي على انهم ما قصدوا بالتحكم معرفة الحق واما الشريعة واما اطلبوا بما يكون اهلون عليهم وان لم يكن حكم الله في علمهم
وفيه حكم الله حال من التورينة ان رفضها بالظفر من جعلها مبدا فمن ضمها للسكن فيه ومانيتها لكونها نظيرة الموت في كلامهم لفظا كوا
ودودا ثم يتولون من بعد ان لا ترضون عن حكمك الموافق لكلامهم بعد الحكم وهو عطف على عكسك اخل حكم النجيب وما اولئك بالاول
بكتابهم لا عرضهم عنده ولا عابوا فخر ثانيا اولى بكتابنا التورينة فما هدى هدى الى الحق وتور بكشف ما استبهم من الاحكام يحكمها
التيتون يعني انبياء بنو اسرائيل او موسى من بعد ان قلنا شرع من قبلنا شرعنا ما لم ينجح وهذه الآية تنسك الفائل به الذين استلوا صفة اخرى
على النبي من مدحهم ونسبها لسان المسلمين وتقر بها باليهود وبنو اسرائيل لانبياء وانفقا هديهم للذين هادوا وامتلوا بنينا او يحكم
يكون بها في حاكم وهو يدل على ان النبيون انبياء وهم وان يابون والاحبار هادهم وعلمائهم الساكون طريقة انبياءهم عطف على النبيون
بما استخفوا من كتاب الله بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا كتابه عن الضيغ والتحريف والرجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عاكفون شهادا
لا يكون ان يفتوا او شهداء مبذون ما يخفى منه كاعمال ابن صور با لا تخشوا الناس اخشوا الله في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم انهم ويداؤوا
فيها خشيظا لامر الله في لا تشركوا ما يابى ولا تشبهوا ما حكم الى انزلها فاما حكمها هو الرشوة والجماع ومن يحكمها انزل الله منها بنابه
منكوا لافادوا انهم الكافرون لاسمها منهم به وقرهم بان حكوا بغيره وذلك صفة من الكافرون والظالمون والفاسقون فكفرهم
لانكارهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بانفراج عند يجوز ان يكون كل احد من الصفات التلث باعتبار حال اخفت الى الامتناع عن الحكم
به ملائمة لها اولطافه كاقبل هذه في المسلمين لا تضالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى فكلمنا عليهم فرضا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والعين بالعين والاذن بالاذن واللسان باللسان وفيها الكسافي
على انها جعل عطفه على ان وما في حيزها باعتبار المعنى كانه قبل كتمان اعلام النفس بالعين والعين بالعين فان لكيفية القراءة ففغان

من الله شيئا في ضلها اولئك الذين لم يرد الله ان يهديهم ويضلوا هم الكفرة وهو كاذب في ساد قول المفسر في الدنيا اخرى هو ان بالجزيرة والحد
من المؤمنين وهم في الارض عدا عظيمة وهو كاذب في النار والعقير للذين هادوا ان اسانفت بقوله من الذين والاملفه يقين سماعون للكيد
كرهه للتاكيد كالون للشيخ اى الحرام كالوشاء من سمعة اذ اسانف لانه سمعوا البر كذوقه ابن كثير ابو عمرو والكافي في عقوبت المواضع
التلخيص يقين وهما الغنائ كالغزو والعقير فري بعينه التين على لفظ المصدر فان جاؤا فاحكم بينهم او اعرض عنهم تحبهم رسول الله صلى
عليه واله اتحاكموا اليه بين الحكم والاعراض لهذا قبل لو حاكم كتابا الى القاضي ليحج عليه الحكم وهو قول الشافعي والاعراض وجوبه اذا كان للمناقشة
لو احدها من بابا لانا الثمن الذي عنهم ودفع الطل منها لا يملك في اهل الذمة وعند اخيه في حجة مطلقا وان يعرض عنهم فكن يرضون
شيئا بان يجادوا ولا عرضك عنهم فان الله بعصمك من الناس ان حكمت ما حكم بينهم بالفيضا بالعدل الذي امر الله بدين الله بحجج القوية
في حفظهم وبعظم شأنهم وكيف يكونونك عندكم التورينة فما حكم الله فيجب من حكيم من لا يؤمنون به الحال ان الحكم منصوب على الكتاب
الذي هو عندكم وينبغي على انهم ما قصدوا بالتحكم معرفة الحق واما الشريعة واما اطلبوا بما يكون اهلون عليهم وان لم يكن حكم الله في علمهم
وفيه حكم الله حال من التورينة ان رفضها بالظفر من جعلها مبدا فمن ضمها للسكن فيه ومانيتها لكونها نظيرة الموت في كلامهم لفظا كوا
ودودا ثم يتولون من بعد ان لا ترضون عن حكمك الموافق لكلامهم بعد الحكم وهو عطف على عكسك اخل حكم النجيب وما اولئك بالاول
بكتابهم لا عرضهم عنده ولا عابوا فخر ثانيا اولى بكتابنا التورينة فما هدى هدى الى الحق وتور بكشف ما استبهم من الاحكام يحكمها
التيتون يعني انبياء بنو اسرائيل او موسى من بعد ان قلنا شرع من قبلنا شرعنا ما لم ينجح وهذه الآية تنسك الفائل به الذين استلوا صفة اخرى
على النبي من مدحهم ونسبها لسان المسلمين وتقر بها باليهود وبنو اسرائيل لانبياء وانفقا هديهم للذين هادوا وامتلوا بنينا او يحكم
يكون بها في حاكم وهو يدل على ان النبيون انبياء وهم وان يابون والاحبار هادهم وعلمائهم الساكون طريقة انبياءهم عطف على النبيون
بما استخفوا من كتاب الله بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا كتابه عن الضيغ والتحريف والرجع الى ما محذوف من النبيين فكانوا عاكفون شهادا
لا يكون ان يفتوا او شهداء مبذون ما يخفى منه كاعمال ابن صور با لا تخشوا الناس اخشوا الله في الحكم ان يخشوا الله في حكمهم انهم ويداؤوا
فيها خشيظا لامر الله في لا تشركوا ما يابى ولا تشبهوا ما حكم الى انزلها فاما حكمها هو الرشوة والجماع ومن يحكمها انزل الله منها بنابه
منكوا لافادوا انهم الكافرون لاسمها منهم به وقرهم بان حكوا بغيره وذلك صفة من الكافرون والظالمون والفاسقون فكفرهم
لانكارهم وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بانفراج عند يجوز ان يكون كل احد من الصفات التلث باعتبار حال اخفت الى الامتناع عن الحكم
به ملائمة لها اولطافه كاقبل هذه في المسلمين لا تضالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى فكلمنا عليهم فرضا على
اليهود في التوراة ان النفس بالنفس والعين بالعين والاذن بالاذن واللسان باللسان وفيها الكسافي
على انها جعل عطفه على ان وما في حيزها باعتبار المعنى كانه قبل كتمان اعلام النفس بالعين والعين بالعين فان لكيفية القراءة ففغان

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والبرهان
والله اعلم بالصواب

على السجدة كالقول واجلها نفع ومعناها هذا كذا لما العيون مفعولة بالعين والافئ مجزوءة بالافئ والاذن مفعولة بالاذن والسن مفعولة بالسن
او على ان المفعول منها مفعول على المستكن في قوله بالنفس انما ساء لانه في الاصل مفعول عنه بالظرف الجار والمجرور حاله بين المفعول والمفعول
والاذن بالاذن وفي قوله ما ساء لانه في الاصل مفعول عنه بالظرف الجار والمجرور حاله بين المفعول والمفعول
اجال الحكم بعد التفصيل من قصص من استحق به وبالقصص اي من عصى عنه فوالصدق كفارة له للصدق في فكفر الله به ذنوبه وقيل
في الجاني يقطع عنه ما لم يقر في ذنوبه كفارة له التي يستحقها بالصدق لا ينقص منها شيء ومن لم يحكم بما انزل الله من القصص وعجز فان ذلك قسم
الظالمون وقيل على انما هو في اتباعهم على انما هم في حذف المفعول لانه الجار والمجرور عليه والضمير للذين يعصى برؤسهم مفعول بانه
عند الفعل بالباء متصلا بالياء بين يدي من المورين والبناء لا التحريك في نفع الهرة فيه فانه في موضع النصب باحوال مفعول
لا بين يدي من نورته عطف عليه كقوله وهذا في موعظة النبيين ويجوز نصبها على المفعول لهما عطف على محذوف ولعلها بغيره وعطف
والحكم هذا لا يحل اي انزل الله فيه عليه قواه خيرة وعلى الاول للام متعلقة بمحذوف اي وابتداء بالحكم وقرئ وان يحكم على ان موصولة
بالامر هو لك امر بان لم يقر بان لم يحكم ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون عن حكمه وعن ايمان ان كان مستهينا به لانه
تدل على ان لا يحل مثل على الاحكام ومن اليهود يمتنعون بعبثه عيسى وان كان مستهينا بالشرع وحملها على ولجها كما انزل الله فيه من اجاب
باحكام التوراة خلاف قوله انزلنا اليك الكتاب بالحق اي القرآن مصدقا لما بين يدي من الكتاب من جنس الكتب المنزلة واللام الى العهد والثانية
للحقين بما عليه رقبيا على سائر الكتب يحفظ عن الغير يشهد لها بالحق والبيان وقرئ على بينة للمفعول اي هو من علية خوف من التحريف
الحافظة هو الله ثم والحق في كانه يحفظ ما بين يدي من انزل الله اي بما انزل اليك لا تتبع هواهم عما جاءه ما لا يحتاج اليه انما الله انما
شرع من الحق باخلاقه اي على ما يشاء من غير حساب لانه لا يتبع الغفلة معنى لا تحزن احوال من فاعله اي لا تتبع هواهم ما لا يحتاج اليه انما الله انما
ايها الناس شرعوا لله ورسوله الطهارة الى ما شئتم بها الذين لا يقرئ الى ما هو سبيل الحق والابتداء وقرئ بفتح الشين وفيه ملأ وطريقا واخلاقا
من ليج الامراء وضع واسندل به على ناظر متعبد به بالشرع المتقدم ولو شاء الله لجهلكم امته واحدا جماعة متفق على من واحد في جميع الاحكام
من غير نسخ وتحويل مفعول لو شاء محذوف في حله الجواب قبل المعنى لو شاء الله اجتمعكم على الاسلام لا جبر له عليه لكن لبيوتكم وما انكم من الشر
للخلف للناس لكنا عصر وقرن هل تعلمون بهما من عيسى لما يعتقد من ان اخلاها ما مضى حكمه الالهية ام ترغبون عن الحق وتقهطون في العلم
فاستبقوا الخبر فانتهوا منها بالفرصة وحياسة لفضل سبق التقدم الى الله من جميع جمعا استبقا فيه تعجيل الامر بالاستباق
وعدو وعيد للسادين والمقصود من تعيينكم بما انتم فيه خائفون ما يجزى الفاصل بين الحق والمبطر والعاقل والمقصود ان احكامهم بما انزل الله
عطف على الكتاب انزلنا اليك الكتاب الحكم او على الحق اي انزلنا بالحق وبان حكم ويجوز ان يكون جملة بتقديمه واسما ان احكم ولا تتبع هواهم و
احكامهم ان يقتول عن بعض ما انزل الله اليك اي يقتولك ويصرف نوله عند ان جعلته بطل من هم بدل الاستمال اي احذروهم فتنهم او مفعول له اي
احذروهم مخافة ان يقتولوا اي احذروهم قالوا اذهبوا بنا الى محملنا نقتله عروبة فقالوا يا ايها محمد عرفت اما احبار اليهود واما ان
اشبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بدنا وبين قومنا خصية ففخاكم اليك ففخض لنا عليهم ونحن نؤمن بك فصدفك فاذ في ذلك رسول
فترك فان تولوا عن حكم المنزل اذاد واغبر فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض نوبهم بغضبنا النبي عن حكم الله فغير عنه بذلك ثلثها
على انهم ذنوب كثيرة وهذا مع عظمة احد منها معدود من جنتها وفيه لانه على العظيم كما في التكرار ونظيره قول السباد وهر يط بعض النفوس جامها
وان كثير من الناس يقاسقون المتمردين في الكفر المعاندون في حكم الجاهلية فيقولون الذي هو العدل والمدان في الحكم والمراد بالجاهلية الملة الجاهلة
التي هي متبعة الهوى في كل شيء في قريظة والنظر طلبوا رسول الله صلى الله عليه وآله ان يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من الفاضل بين
في القتل وقرئ برفع الحكم على انه مبدا وسيعون خبره والراجح محذوف حذف في الصلاة في قوله هذا الذي بعث الله رسولا واستضعف في ذلك
في القتل وقرئ الحكم الجاهلية اي يعنون حاكما لحكم الجاهلية يحكم بحسب ما هم وقرأه ابن عامر يعنون بالثناء على فلهم الحكم الجاهلية يعنون ومن
احسن من الله حكما يقوم بوقوت اي عندهم واللام للبيان كما في قوله تعالى هب لك اي هذا لا منصفهم يقوم بوقوت فانهم هم الذين يندبون
في الامور ويحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون ان احسن حكما من الله بالانها الذين امنوا لا تخذروا اليهود والنصارى اولياء فلا تعتمدوا
عليهم ولا تفتشروهم معاشره الاحباب بعضهم اولياء بعض بما الى علة التي اي فانهم متفقون على خلافكم نوال بعضهم بعضا لا تحادهم في الدين
واجماعهم على مضادكم ومن يتوكل عليكم فانهم اي من لا هم معكم فانه من جلدكم وهذا للتشديد في جواب مجلتهم كما قال صلى الله عليه وآله لا تبرأ
نارها اوله لان الموالى لهم كانوا منافقين ان الله لا يهدي القوم الظالمين اي الذين ظلموا انفسهم بعبادة الكفار والمؤمنين ولا تاعدائهم
قرئ الذين في قلوبهم مرض اي واضربوا قلوبهم في قلوبهم اي في قلوبهم ومعاونة يقولون تخشى ان تصيبنا دائرة بعثنا من باطنهم يخافون
ان يصيبهم دائرة من دائرة الزمان بان ينقلب الامر ويكون الدولة للكفار وعلى ان عبادة ابن القصاص فوالرسول الله صلى الله عليه وآله
والان في موالى من اليهود اكثر اعداءهم وان ابر الى الله برسوله من لانهم واول الله تعالى في رسوله فقال ابر الى الله في جلاله في جلاله في جلاله

لما نزل اليك الكتاب الحكم او على الحق اي انزلنا بالحق وبان حكم ويجوز ان يكون جملة بتقديمه واسما ان احكم ولا تتبع هواهم و
احكامهم ان يقتول عن بعض ما انزل الله اليك اي يقتولك ويصرف نوله عند ان جعلته بطل من هم بدل الاستمال اي احذروهم فتنهم او مفعول له اي
احذروهم مخافة ان يقتولوا اي احذروهم قالوا اذهبوا بنا الى محملنا نقتله عروبة فقالوا يا ايها محمد عرفت اما احبار اليهود واما ان
اشبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بدنا وبين قومنا خصية ففخاكم اليك ففخض لنا عليهم ونحن نؤمن بك فصدفك فاذ في ذلك رسول
فترك فان تولوا عن حكم المنزل اذاد واغبر فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض نوبهم بغضبنا النبي عن حكم الله فغير عنه بذلك ثلثها
على انهم ذنوب كثيرة وهذا مع عظمة احد منها معدود من جنتها وفيه لانه على العظيم كما في التكرار ونظيره قول السباد وهر يط بعض النفوس جامها
وان كثير من الناس يقاسقون المتمردين في الكفر المعاندون في حكم الجاهلية فيقولون الذي هو العدل والمدان في الحكم والمراد بالجاهلية الملة الجاهلة
التي هي متبعة الهوى في كل شيء في قريظة والنظر طلبوا رسول الله صلى الله عليه وآله ان يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من الفاضل بين
في القتل وقرئ برفع الحكم على انه مبدا وسيعون خبره والراجح محذوف حذف في الصلاة في قوله هذا الذي بعث الله رسولا واستضعف في ذلك
في القتل وقرئ الحكم الجاهلية اي يعنون حاكما لحكم الجاهلية يحكم بحسب ما هم وقرأه ابن عامر يعنون بالثناء على فلهم الحكم الجاهلية يعنون ومن
احسن من الله حكما يقوم بوقوت اي عندهم واللام للبيان كما في قوله تعالى هب لك اي هذا لا منصفهم يقوم بوقوت فانهم هم الذين يندبون
في الامور ويحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون ان احسن حكما من الله بالانها الذين امنوا لا تخذروا اليهود والنصارى اولياء فلا تعتمدوا
عليهم ولا تفتشروهم معاشره الاحباب بعضهم اولياء بعض بما الى علة التي اي فانهم متفقون على خلافكم نوال بعضهم بعضا لا تحادهم في الدين
واجماعهم على مضادكم ومن يتوكل عليكم فانهم اي من لا هم معكم فانه من جلدكم وهذا للتشديد في جواب مجلتهم كما قال صلى الله عليه وآله لا تبرأ
نارها اوله لان الموالى لهم كانوا منافقين ان الله لا يهدي القوم الظالمين اي الذين ظلموا انفسهم بعبادة الكفار والمؤمنين ولا تاعدائهم
قرئ الذين في قلوبهم مرض اي واضربوا قلوبهم في قلوبهم اي في قلوبهم ومعاونة يقولون تخشى ان تصيبنا دائرة بعثنا من باطنهم يخافون
ان يصيبهم دائرة من دائرة الزمان بان ينقلب الامر ويكون الدولة للكفار وعلى ان عبادة ابن القصاص فوالرسول الله صلى الله عليه وآله
والان في موالى من اليهود اكثر اعداءهم وان ابر الى الله برسوله من لانهم واول الله تعالى في رسوله فقال ابر الى الله في جلاله في جلاله في جلاله

والمؤمنين من الذين آمنوا بالله ورسوله من لانهم واول الله تعالى في رسوله فقال ابر الى الله في جلاله في جلاله في جلاله
قرئ الذين في قلوبهم مرض اي واضربوا قلوبهم في قلوبهم اي في قلوبهم ومعاونة يقولون تخشى ان تصيبنا دائرة بعثنا من باطنهم يخافون
ان يصيبهم دائرة من دائرة الزمان بان ينقلب الامر ويكون الدولة للكفار وعلى ان عبادة ابن القصاص فوالرسول الله صلى الله عليه وآله
والان في موالى من اليهود اكثر اعداءهم وان ابر الى الله برسوله من لانهم واول الله تعالى في رسوله فقال ابر الى الله في جلاله في جلاله في جلاله

لا يبر من ولا يبره موالى لم يفسق الله ان ياتي بالفتح رسول الله صلى الله عليه وآله وأما المسلمون أو أي من عند يقطع شاة المومنين القتل
والاصولها اسرار المناقضين وقتلهم فيصير الى هؤلاء المناقضين على ما أسرت في تفسيرهم تأديمين على ما استنبطوا من الكفر والشك في امر الرسول
فضلا عما اظهره مما اشعر على نفاقهم ويقول الذين آمنوا بالرفع فراه عامم وحزوه والكسائي على انه كلام مبتدأ ويؤيد فراه ابن كثير نافع وابن
عامر مرفوعا بغير واو على ان جوابا بل يقول فاذا يقول للمؤمنين وبالنسب فراه ابو عمر ويغضب عظماء على ان ياتي باعتبار المنه وكان قال
عسى ان ياتي الله بالفتح ويقول الذين آمنوا يجعله بلاء من اسم الله واخلاق اسم عيسى منبعا عن الخبر بما تضمنه من الحديث وعلى الفتح بمعنى عيسى الله ان
بأن بالفتح ويقول المؤمنين الايمان بما بوجه كالإيمان به أهولا والذين آمنتم بالله محمد تأييداً بهم تأييداً بقوله المؤمنين بعضهم لبعض نفاع حال
المناقضين ويحيا بما من الله عليهم من الاصلاح ويؤمنون بالله وفان للمناقضين حلقهم بالعاصية كما حكي الله عنهم وان قولهم لتفسدكم وجه الامار
اغفلها وهو في الاصل مصدر وصي على الحال على تقدير وانتم يا الله يجهلون جهداً من جهداً بآثارهم فخر الفعل واثم الصدق مقامه ولذلك صاغ كوطافه
لأولهم المصلد لا بمعنى انتم يا الله فاصبحوا خائرين اما من جهة القول ومن قول الله شهادة لهم في قوله وفي معنى النجى كنه قبل ما الجب
الغالب وما اجرهم يا ايها الذين آمنوا من يدينكم عن دينه فراه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك الامام والشافعي مالا عام وهذا من الكتاب
التي اجر الله عنها قبل وقوعها فدل ذلك من العرب في الخبر عهد رسول الله صلى الله عليه وآله في ثلاث وثلاثين ركناً فيهم ذمار الاسواق العنيفة فبما المولى استوعب
بلاده ثم قل في قوله تعالى ليله فمن رسول الله صلى الله عليه وآله من غناها واخبر الرسول صلى الله عليه وآله والذين في ذلك الكتاب فسر المسلمون والذين في الخبر والذين في
الاول بنوحية اصحاب مسلمة بساء وكنت الى رسول الله من مسلمة رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وآله اما بعد فان الارض بضمها في بعضها
لل فاجاب من محمد صلى الله عليه وآله الى مسلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله بوزن ثامن من عباده والعاقبة للمتقين فجاوبه ابو بكر عبد
المسلمين وقوله الوحشي فانه من بنو اسد قوم طيحين بولد بنينا بعث الله رسول الله صلى الله عليه وآله فخره بعد الفصال الى التام ثم اسلم وجس اسلامه
وفي عهد في مكر سبع فراه قوم عتيد بن حصين وعطفان قوم ذرة بن سلمة وبنو سلمة قوم العجاة بن عبد المطلب وبنو مروع قوم مالك بن نويرة
ثم قوم صحاح فبما السند المتشبه بوجه مسلمة وكثير قوم الاشعث بن قيس بنو بكر بن قائل باليرس قوم الحارث بن عوف الله امرهم على بدو وفي امر عرسا
قوم جبلية بن الازهم نصر سار الى الروم فسوف ياتي الله بفتحهم ويحيونه قبلهم الذين لما روى انه عليه الصلوة والسلام اشار الى موسى فقال لهم قوم هذا
وقبل الفرس لانه ثم سئل عنهم فصر بعد على عاتق سلبا وقال هذا زوده وقبل الذين جاهاه يوم الغاصبة القان من الصح وجمعة الا ومن
كنه وجهه وثلاثة الاف من امثال الناس والرجع الى من عرفت فغيره فوف باني الله بقوم مكانهم وجمعة الله للعناد اداة الهدى والتوفيق في الدنيا
وحسن الثواب في الآخرة وجمعة العباد اداة طاعة الخزع محاسبة اذ لم على المؤمنين عاظم عليهم من المسلمين جمع دليل الاول بان معه دليل استعماله
مع على ما تضمنه معنى العطف والنعوذ بالنسبة على انهم مع علو طغيانهم وقسدهم على المؤمنين خافوا لهم وللقابله اعزهم على الكافرين شدة من طغيان
عليهم من غير ان اعلمه فراه بالنسبة على الحال بجاهد في سبيل الله صفة اخرى يقوم احوال من الضم في اعزة ولا يجانون لومة لايم عطف على الجاهد
بمعنى انهم الجامعون بين الجاهد في سبيل الله والنسبة بغير احوال بجاهد في سبيل الله صفة اخرى يقوم احوال من الضم في اعزة ولا يجانون لومة لايم عطف على الجاهد
خاضعين ملائمة اوليائهم من المؤمنين ولا يعلمون شيئا بغيرهم فيه يوم من محرم واللوم المرأة من اللوم في تنكير لايم مبالغة في ذلك اشارة الى ما تقدم من
الاوصاف فضل الله بغير من يشاء بغيره بوفاء له والله واسع عليم كثير الفضل عليهم من هو اهل انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الماه من مولا
الكفرة ذكر عيسى من هو حق بها وانما قال وليكم ولم يقل اولياءكم للنسبة على ان الولاية لله على الاصله ورسوله والمؤمنين على النسخ الذي يعمى
الصلوة ويؤتون صفة للذين آمنوا فانهم جري جري الاسم او بدل منه ويجوز نصبه ورفعه على المذبح وهم والكون متشعرون في صلواتهم وركوعهم
وقبل هو حال مخصوص بكونهم اي يؤتون الزكاة في حال كونهم في الصلوة صاعداً على الاحسان ومساغرة الله فانه تارك في على عليه الصلوة
والسلام من مسئلة سائل وهو اكرم في صلوة فطر حله خائفاً واستدلهما الشبهة على امامته زاعمين ان المراد بالولي المولى الامم والمسلمين
للتصريح بهم والظاهر ما ذكرناه مع ان حمل الجمع على الواحد يتم خلاف الظاهر وان مع انه زلفه فلعلي بلفظ الجمع ليرغب الناس في مثل
فعله فيسند جوابه على هذا يكون دليلاً على ان الفعل القليل في الصلوة لا يطلها وان صدق الطوع في زكاة ومن يقول الله ورسوله
والذين آمنوا من يتخذهم اولياء فان حزب الله هم الغالبون اي فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المصير يرميها على الرهان عليه
وكانهم قبل ومن يقول هؤلاء فهو حزب الله وحزب الله هم الغالبون ونحوها يذكرهم ونعظم الشانهم ونشير بغيرهم هذا الاسم وقع ايضا
من موالى غير هو كانه حزب الشيطان واصل الحرب القوم يجمعون لا من حزبهم يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم مرفوا
فكثيراً من الذين آمنوا الكتاب من قبلكم والكتاب اولياء فراه في دفعه عن زيد وسويد بن الحرث اظهر الاسلام ثم فافقوا وكان رجلا من المسلمين
بجاءوهما وقلد بن النهر عن مولا انهم على اتحادهم دينهم فراه اولعبا اعماء على العلة ونسبها على ان من هذا شأنه بعد من الموالاة حكى بالاعا
والبغضاء وفضل المستهزين باهل الكتاب الكفار على قراءة من جره وهم ابو عمر والكسائي ويغضب الكفار وان عم اهل الكتاب يطلون على الناس
خاضعة لخصا عكفهم ومن يفر عطفه على الذين اتخذوا على ان الله عن موالاة من ليس على الحق اساساً من كان راد من سبع فله ظهور حرم على
الذين يجمعون من موالاة من ليس على الحق اساساً من كان راد من سبع فله ظهور حرم على

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context for the main text.

كاصل الكتاب من لم يكن كالمشركين واتقوا الله برك النسيان ان كنتم مؤمنين لان الايمان حق يقضونك قبل ان كنتم مؤمنين بوعده وعيد
وان انا دناهم الى الصلوة اتخذه فاضوا اولوا اى اتخذوا الصلوة والى اذان في قبل على ان اذان مشرع للصلوة روى نصرانيا بالمدينة كان
اذا سمع المؤذن يقول شهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله قال حرق الله الكاذب فدخل جاد من ذات ليلة بنا رواه له بنام فطابر
شربها في البيت فحرقه واهل ذلك اهل قوم لا يعقلون فان التفت يودى الى الجمل بالجو والمهوى في الفضل نبع منه قل يا اهل الكتاب هل تنقبون
منا هل تنكرون منا وتقبون بوق نعم من كذا اذا انكروا وانكروا كافاه وقرى تنقبون بفتح الفاء هو لغة الا ان منا يا الله وما ايرل لنا وما
انكر من قبل الايمان بالكتب المنزلة كلها وان اكثركم فاسقون عطف على ان منا وكان المستثنى لازم الامر من هو الخافذ اى ما تنكرون منا الا
مخالفكم حيث خلت في الايمان انتم خارجون منا وكان الاصل الاعتقاد ان اكثرهم فاسقون فحذف المضاف وعلى ما اى ما تنقبون منا
الا الايمان بالله وما انزل ما انزل اكثركم وعلى لغة محذوف والتقدير هل تنقبون منا الا ان منا الفلة انصافكم وفقكم ان نصبنا ضمان فعل دل عليه
هل تنقبون اى لا تنقبون ان اكثركم فاسقون ورفع على الابداء والخبر محذوف اى فكم ثابت معارم منكم ولكن خب الرمان والمال يمنعكم
عن الانصاف الا انه خطاب لليهود سئلوا رسول الله ص عن ثوب من به فقال ومن بالله وما انزل لنا الى قوله ونحن لم نسلون فقالوا اجز
معوا ذكر على لا تعلم بنا شرا منكم قل هذا ارنيتكم شرا منكم اى من ذلك المعلوم متوبة عند الله جزاء ثابنا عند الله والمتوبة خاصة بالخبر
كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريقه فون خبة عليهم ضرب جميع نصبها على القبر عن شتر من لعنة الله وعصبة عليه جعلتهم القردة
والخناير يهدى من شتر على حذف مضاف اى شتر من اهل ذلك من لعنة الله او شتر من ذلك من لعنة الله وخبر محذوف اى هو من لعنة الله هم اليهود
ابعدهم الله من حمد وسخط عليهم بكفرهم وانما كرم في المعاصي بعد وضوح الايمان من بعضهم قردة وهم اصحاب السيرة وبعضهم خناير
وهم قهار اهل مائدة عيسى وقيل كلا المنحصرين في اصحاب السيرة من متبائهم قردة ومشائهم خناير وعبد الطاغوت عطف على صلة
من هذا عبد الطاغوت على البناء للفعول ورفع الطاغوت في عبد يعنى صار معبودا فيكون الراجح محذوف اى فهم او يدينهم ومن قرع اعد
الطاغوت او عبد على انه كقطر يقطر اعبدة او عبد الطاغوت على انه جمع كدم وان اصله عبدة فحذف البناء للاضافة عطف على الفرة
ومن قرع عبد الطاغوت بالجر عطف على من والمراد بالطاغوت العجل قيل الكثرة وكل من اطاعوه في محبة الله قرع خرو عبد الطاغوت
بضم الباء وجر البناء والباقون بفتح الباء ونصب البناء او تلك اى للمعنونة شرا مكانا جعل كانهما شرا يكون المبلغ في الدلالة على شراهم
وقيل كانا منصرفا اصل عن سواء السبيل قصد الظهور في المتوسط بين غلو القصارى في فوج اليهود والمسلمين من صبغة الفضيل الزيادة مطلقا
لا بالاضافة الى المؤمنين في الشراة والضلالة والواجز قالوا اما انزل في اليهود فاقول انزل الله صلى الله عليه وآله اى في عامة المنافقين
وقد خلوا بالافيرهم قد خرجوا اى يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤمنهم ما معوا منك بالجلان حالان من فاعل قالوا وبالكفر به حال
من فاعل خلوا وخرجوا وقد ان دخلت لغريب الماضي عن الحال بفتح ان يقع حالا فادارت ايضا فيها من التوقع ان اماراة التقاوا كانت
لا يجه عليهم وكان الرسول يخطب لذلك قال الله اعلم بى كانوا يفتنون اى من الكفرة وفيه عيدهم وقرى كثيرة منهم اى من اليهود والمنافقين يسارعون
في الاثم اى الحرام وقيل الكذب لقوله عن قولهم لا ثم والعدوان الظلم او مجاوزة الحد في المعاصي وقيل لا ثم ما يخص بهم والعدوان ما يتعدى
الى غيرهم واكثرهم التحق بالتحريم خاصة بالذكر لبالغة ليس ما كانوا يفعلون ليس شيا على اولادها هم الروابيون والاعبار عن قولهم لا ثم
واكثرهم التحق بتصفير علماتهم على الله عن ذلك فان لولا اذ دخل الماضي فاد النوع واذا دخل المستقبل افاد التحصير ليس ما كانوا يصنعون
المبلغ من قوله ليس ما كانوا يفعلون من حيث الضع على الانسان بعد تلبت فيتم وروى في جافة ولذلك لم يبر خواصهم ولا ترك الحسين
من مواقفه المعصية لان النفس تلهيها وتميل اليها وكذا ترك الانكار عليها كان جبلا الدم وقال الله يهودي الله مقلولة اى هو من يقر ان
وغل البسطة لمجاز عن النحل الجود ولا قصد فيل اشان بد غل وبسط ولذلك يستعمل حيث لا يصور ذلك كقول جاد النحل بسط البدن وبسط
شكرت نداء ملاء وهاد وخبره من الجواز المركبة شاملة لليل قبل صا لته فغير لقوله لقدم مع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن
اغنياء غلت ايديهم ولعنوا لما قالوا ادر علمهم ما ينزل والنكد او بالقرم السكنة او بغل اى مبدى حقيقة يفعلون سارى في الدنيا وسحبين الى
النار في الاخرة فيكون للطائفة من حيث التفتد على حطة الاصل لقولك متى سب الله دابة يبداء مبطوطين في اليد بالغة في الرد ونفى
النحل عن شيا ما غاية الجود فان غاية ما يبذل النحل من ماله ان يعطيه بيد به وفيها على مسخ الدنيا والآخر وعلى ما يعطى للاستدراج وما
يعطى لا كرام يتفقون في شيا ما كيد لذلك اى هو بخلاف في اتفاقه بوسع تارة ويضيق اخرى على حسب شدة مقتض حكمة لا على تعاقب سعة
وجودة ذات به لا يجوز جعله حالا من الماء للفصل بينهما ما بالجر لانها مضاف اليها ولا من البدن اى لا ضمير لها فيه ولا من ضميرها كذلك الا
ذلك في فخاص عازر ورافة قال ذلك لك الله عن اليهود ما سبط عليهم من التعذيب ثم تكذبهم محمد صلى الله عليه وآله لما شرب فيه لا خرون
لانهم رضوا بقوله ولم يبدن كثير منهم ما انزل اليك من طعنا ما اقرى هم طاعون كافرون وبخادون طعنا ما وكفر انما يسمعون من

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional scriptural references.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the commentary or providing a summary.

الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 الذين هم خير البرية
 أما بعد
 فإن من جملة ما ينبغي على كل مسلم من أمور دينه
 وأخلاقه أن يحرص على تعلمها
 وتعليمها لغيره من المسلمين
 ولأن العلم من أجل النجاة
 والهدى في هذه الدارين
 فمن أراد أن ينجو من عذاب الله
 ويصل إلى جنات تجري من تحتها الأنهار
 فيكون له نصيب من ذلك
 فينبغي أن يحرص على تعلم ما ينفعه
 ويعلمه لغيره من المسلمين
 ولأن العلم من أجل النجاة
 والهدى في هذه الدارين
 فمن أراد أن ينجو من عذاب الله
 ويصل إلى جنات تجري من تحتها الأنهار
 فيكون له نصيب من ذلك
 فينبغي أن يحرص على تعلم ما ينفعه
 ويعلمه لغيره من المسلمين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

تو که در میان ایشان و مساعدهای بی بول علی عدم مایه های منتهای فیض صواب عن مله موضع موضع لامنه و للبالغ و جمل

اعينهم من فطر البكاء كأنها تفيض بانفسها بما في حق من لا يبداء والثانية لتبين ما عرفوا واللبعض من بعض الحق والمعنى انهم عرفوا
بعض الحق فابكاهم فليكن اعزوا كله يقولون ربنا ما قبلنا مع الشاهد من الذين شهدوا بانهم حق او بنو تلو من الله الذين
شهدوا على الامم يوم القيمة وما لنا الا نؤمن بالله ما جئنا من الحق ونطعن ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين استهزاهم انكار واستبعاد لا شفا
الايمان مع قيام الدين وهو الطبع في طمع الصالحين والدخول مدخلهم وجواب ما لا يلامهم ولا نؤمن حال من الضمير العام في الامم من
الفعل اي في كل حال من غير مؤمن بالله اي وحده بشفاعة او بكاتب رسول فان لايمان بالمايان به حقيقة فذكره توطئة
لنعيها ونطبع عنده على ثمن او خبر من ذلك والاول للحال في حق طمع والعام فيها عامل الاول قبلها او نؤمن فأتاها الله بما قالوا اي عن
من قولك هذا قول لان اي عقده جازي تجري مجرى غيرها لانها حال من فيها وذلك جزا المحبتين الذين احسوا النظر والعمل والدين اعادوا
في الامور الامان لا يرد ولا يزل في الجاشي واصحابه يثبت الله رسول الله صلى الله عليه وآله بكاتبه فترام دعا جعفر بن طابع المهاجرين و
احضر القبان والقيتين فامر جعفر ان يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا واسوا بالقرآن وقيل في ثنتين او سبعين سجدة من قوته فدا
على رسول الله فقرأ عليهم سورة يس فبكوا واسوا والذين كفروا كذبوا ما بانا اولئك اصحاب الجحيم عطف الكذب بالله على الكفر موضوع من لا
القصص الجبان للكذب من كرم في عود الصدقين ما جاء بهن الرقيب ايها الذين كفروا ما لبثنا ان نحل اسلكم اي ما طاب لكم من كانه
لما نطق ما قبله مدح التصديق منهم والتمس على كسر النفس وضرب الموت عقبة بالنهي عن الاوطان ذلك ما لا عدا عما حله يجعل الحلال حراما
فقال لا تصدوا ان الله لا يحب للصدقين يجوز ان يرد لا يصد احد من احدكم الى ما حرم عليكم فيكون لانه ناهية عن تحريم ما احل الله وحل
ما حرموا عينة القصص ينادي ان رسول الله وصف القيمة لا يحل له ان يرد ما حرم الله في ارضه من مضمون واقفوا
على ان لا يروا الصالحين فانه ان لا يروا على الفريضة لا ياكلوا اللحم والورد ولا يلبسوا النساء والصبية يرفضوا الدنيا وليد المسوح وسوا
في الارض ويحبوا ما اكرمهم فبلغ ذلك رسول الله فقال لهم اني اومر ان لا تفك عليكم حقا فاصوموا واضطروا قوموا فاصوموا فاقوموا
وامام واصطروا فاكلوا اللحم والدم والشراب من غير عيب عن سقي فليس في ذلك مكر او تارة فيكم الله حلالا طبعا اي فكلوا ما احل لكم وطاب
مما رزقكم الله فيكون حلالا لا مفعول كذا وما حال من تقدمت عليه لا تتركه ويجوز ان يكون من ابتداء من متعلقة بكونه يكون مفعولا
حلالا حال من الوصول الى ما يذبح في سبيل صدقة في حال الوجوه لولم يقع الرزق على حرام لم يكن ذلك حلالا فاذ ذابوا واتقوا الله
انهم يمتثلون لا يواجدوا بالقبول انما انكم للفقراء ما يبدون من الميراث لا تصدقوا من اجل الله وبل والله واليه المرجع وقيل الخلف على ما ظن انه
كذلك لم يكن اليه ذهب او خيفة في انما انكم صلبه بواحدة او الفضة من مصداق حال لكن يؤخذكم بما عرفتكم الايمان بما رزقتم الايمان عليه القصد
والثبوت والمعنى قلكن يؤخذكم بما عرفتكم او نيك ما عرفتكم في ذلك العلم به فترامه توالكا وابر عيات من عتدتم بالخفيف وابن عامر عادتكم
وهو من على معنى فعل كذا تارة فكما نكتة اي الفعل التي ذهبتم اليها واستبدت بظاهره على جواز الكفر بل ان قبل الحث وهو عندنا حلالا
للمخفية لقوله من خلف علي بن راي غير اسما عليه كثر عن عيسى بن ابي بصير في حديثه عن عطاء بن ابي رباح عن ابي بصير عن ابي بصير
اصدق في النوع او الفداء هو مذكور في سبيل صدقة من عتدتم في حنيفة وحلة النصب في حنيفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عتدتم
طعاما من اوسط ما تطعمون والرفع على البدل من طعام واهلون كارضون وقرى اهاليكم يسكنون الباء على الفرض فيكم في الاحوال الثلث كالكف
هو جمع اهاليكم في جمع بل والارض في جمع ارض قبل جمع اهاليكم على طعام او من اسطان جعل بل ارضي ويطعم العوزة وقيل ثوب
جامع قبض ورواه او ازار وقرى بضم الكاف وهو لغة كقد في قلة وكاسوتهم بمعنى كل ما تطعمون اهاليكم اسرافا وتقبير اتوا سون بينهم ويطعم
ان تطعموهم الاوسط والكان في محل الوقع وتقدر او اطعماهم كاسوتهم او تحرقوا عتدا انسان وشوط الشافعي في الايمان قياسا على كفا
الفعل او معنى واجاب بحل الخصال الثلث مطلقا وتجوز للتكليف في القيد فمن لم يجد احدا منها فسيام ثلثة ايام فكفاه صيام ثلثة ايام وشروط
ابو حنيفة في الشايع لا تفرق ثلثة ايام متتابعات في الشواذ ليست بحجة عندنا اذ لم تثبت كما بوله وتثبت في كل ايام فاما انكم في اطعم
اذ اطعموا وحكموا وحفظوا انما انكم بان تصوبها ولا تبدلها لكل امر او بان ترفعها ما استطعتم به يثبت بها خير بان تكفرها اذا حثتم كذا في
اي شئ من ذلك البيان بين الله انما انهم اعلام شريعتهم فلكم تكون غيرة العلم ونعمة الواجب كرها فان مثل هذا النبي يهمل لكم المخرج من انما
الذين امنوا انما الجزاء للذين لا تصاب اي لا تصاب التي نصب للعبادة والادام سبق تفسير في آل سورة رجب قد تعاف عنه العقول افراد لا خير
فخرجوا من العطف وان محذوف والمضاد محذوف كما نرى في الناحية المحمودة من عمل الشيطان لا تترسب من توبله وتزبدية فاجتنبوا
الضمير لرجل وما ذكره في الناحية المحمودة من عمل الشيطان لا تترسب من توبله وتزبدية فاجتنبوا
وقرنا ما لا تصام والادام وسماها رجاء وجدا ما من عمل الشيطان فيها على ان لا اشتغال بها مشربا وغالب اسباب الاجتناب عن غيرها
سببا يرجح منه الفلاح ثم قرئ ذلك بان من ما فيها من الفساد الذي يوجب الدقة في الضمير لغيره فقال بما يربد الشيطان ان وضع عليكم العتد
والنقص في الجزاء للذين لا تصاب اي لا تصاب التي نصب للعبادة والادام سبق تفسير في آل سورة رجب قد تعاف عنه العقول افراد لا خير

الماء

[illegible]

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لِهَذَا إِنَّهُ لَكَنُاعِلٌ غَفُورٌ

بكره الدائم لم يدام وانقوا الله الذي لا يخسر من جعل الله الكعبة صبرها وانما سقى البيت كعبة للكعبة النبي حرام عطف بيان على جعل الدار والقبور
الثاني فيما بالناس انفسا سالم اى سبب انفسهم وامر معاشهم ومعادهم بل هو من الحائفة ما من فيه الضعيف يرج فيه الجار ويتوجه الى الحجاب والعمارة وما
يقوم به من بينهم ودينهم وقرابهم وقرابهم على انهم مصدر على فعل كما شيع على عينه كالعقل في فعله ونفسه على الصدق والحال والتميز الحرام والمفسد
والله لا يبدى سبق تفسيرها والمراد بالتميز الحرام الذي يورث في الحج وهو ذو الحج لانه المناسب لزمانه وقيل الجذب في ذلك شأن الى الجبل والى ما ذكر من الامر بجذب
حرمة الاحرام وغيره فليعلم ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل
حكمة الشارع وكما علم ان الله بكل شئ عليم نعم بعد تحصيل ما قلنا بعد اطلاقنا ان الله شديد العقاب ان الله غفور رحيم وعبد وعباد
لمن في ذلك محاربه ولم يخالط عليها اولي جبر عليه لم يفلح عنه ما على الرسول الا البلاغ تشديدا في الحجاب الياسم بما اراد الرسول في بما امر به من التبليغ
ولم يبق لكم عذر في انفرط والله يعلم ما تبدون وما تكفون من تحديق متكذب ضل عن غيبة فل لا يسوي الحديث والكتب حكم عام في نفى المساواة
عند الله بين الروى من الاشخاص والاعمال والاموال جدها رغب في صالح العمل وحلال المال ولو انما كبر الحجب فان العبرة بالجوادة والاد
دون الفلما والكثرة فان المحموا القليل خبر من الذموم الكثير والخطاب لكل معتبر لذلك قال فانقوا الله ما اولى الالباب اى فانقوه في تحريم الحديث
ان كثرة اثره الطيبين فل تعلمكم فيكون راجع ان تبلغوا الغلح روى انها نزلت في حجاج الباهلي لما قام المسلمون ان بوصوا بهم فهو واعده وان كانوا
مشركون بالله الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلتم سوؤكم وان تسئلوا عنهما حين ينزل الله ان تبدلتم الشرطية وما عطف عليها صفات استبا
والغنى لا تسئلوا رسول الله عن اشياء ان تظهر لكم نعمكم وان تسئلوا عنهما في زمان الوحي تظهر لكم وهما كقصد منهن تلحان ما منع السؤال وهو انه مما يمتنع
والعاقلة لا يفعل ما يمتنع واشياء اسم جمع كطرفا غير انه قلبا ما جعلت لغناه وقيل فعلاء حذف لام جمع شئ على ان اصله شئ كهيئت او شئ كصدا
تحقق قبل افعال جمع له من غير تغير كبدت ابيات في برة منع صرف عني الله عنها صفا اخرى اى عن اشياء عني الله عنها ولم يكلف لها ان تلتها
نزلت في الله على الناس حج البيت قال سرفه من مال كل عام فاء من عنده رسول الله حتى عاد ثلثا فقال اول وقتك نعم لوحيته لو وجبت لما استقم
فانكره في ما نزلت فيكم فتركوا استنباف اى عني الله عنها سلف من مشرككم فلا تعودوا الى مثلها والله غفور رحيم لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم وبغير
عن كثير من ابن عباس انه ما كان يخطب في يوم غضبان من كثرة ما يسئلون عنه مما لا يعينهم فقال اسئل عن شئ الا اجتبت فقال رجل ابن اما
فقال في النار وقال اخر من ابى فقال حدادته وكان بدعي غيره فترك قد سئلها قوم الفقير للمسئلة التي دل عليها تسئلوا اول ذلك لم يعد عن الاشياء
بخلاف الجار من قبلكم متعلق بسئلها وليس صفة لقوم فان طرف الزمان لا يكون صفة للجنة ولا حالها ولا خبر عنها ثم اصبحوا لها كافر من اى يسبها
جئت بالمراد بما سئلوا اجودا ما جعل الله من محبة ولا سائير ولا وصيلة ولا حام وقد انكاروا ابدا عنه هل الجاهليين وهو انهم اذا نجت النار اخذت
ابن اخرها ذكر محبة انهم اى شقوها وخالوا سبيلها فلا تركي لا تحب كان الرجل منهم يقول ان شفت فاقنى سائبة ويجعلها كالحجيرة في حجره لا يمنع
بها واولد للشاة اى في لحم وان ولدته ذكرا فهو لاهلهم وان ولدته انا فاكوا وصلت الانى انا ما فلا يمدح لها الذكر اذا نجت من صلب الفحل عشر فبطر
حرموا ظهوره ولم ينعوا من ماء ولا سرفه قالوا قد حرموا ظهوره ومعنى ما جعل ما شرع ووضع ولذلك تعدى الى مفعول واحد هو الحجيرة ومن سرفه ولكن
الذين كفروا يفترون على الله الكذب يحرم ذلك ونسبة اليه الكفر لا يفترون اى يحلال من الحرام والمبيح من المحرم والامر من النهي ولكنهم يقلدون كبرا
وفيه من منهم من يعرف بطلان ذلك لكن منهم حب الزيادة تقليد الالباء ان يفتروا به واد اقبل لهم يقولون لا ما ازل الله والى الرسول قالوا حينما
ما وجدنا عليه نائبا بان نقصور عقولهم وانما هم في التقليد وان لا سند لهم سواء اولو كان اباؤهم لا يفعلون شيئا ولا يفتنون الواو للحال و
للمرأة دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال اى حسيما ما وجدنا عليه اباؤهم ولو كانوا جملته صائين والمعنى ان الاقداء انما يصح بمن علم انه حرم
عليه من هذا الفعل لا يعرف الا بالحجة فلا يمكن التقليد يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم اى حفظوها والزوا صلحها واجار مع الجور جعل سما لا تؤموا
ولذلك نصب نفسك وقرئ الرفع على الابداء لا يضركم من قبل الا فسدتم لا يضركم الضلال اذ كنتم مهتدين ومن لا هتداء ان يترك المنكر حسب طاقته
كما قال من اى منكروا استطاع ان يغير بيده فان لم يستطع فليقبله الا يترك لما كان المؤمنون يحشرون عن الكفرة ويتقون ايمانهم وقبل كان الرجل اذا
اسلم قالوا اليه هت ما بك فقلت لا يضركم من قبل الرفع على انه من سائفة يؤيد ان قرئ لا يضركم والحزم على الجواب والتعلل لكنه حقت الزا اما عاقبة
الضاد المتقوله اليها من المراد المدغم وبضرة من قرأ بالفتح ولا يضركم بكسر الضاد وضمها من ضار يضرب ويضرب الى الله من حينكم جميعا فليستكم بما كنتم
تعملون وعدو عبيد الكفرة بين قلوبهم على ان احدا لا يواخذ بدينهم يا ايها الذين آمنوا شهداء بينكم اى فيما ستم شهداء بينكم والمراد بالتمها
الشهاد وضافها الى الطرف على الاشاع وقرئ شهداء بالضم والنون على التثنية على التثنية شاهد واحد الموت على اشارته وظاهر ما روي
وهو طرف للشهادة حين الوصية يدل منه في ابداله تنبيه على ان الوصية بما ينبغي ان لا يهاون فيها او طرف حضر اثنتان فاعل شهادة ويجوز ان يكون
خبرها على حذف المضاف او اخر من غير كره عطف على اثنان ومن قرئ القبر اهل الدنة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لا تنفع اجماعا ان الله
يأمرهم في الارض اى سافرتم فيها فاصابكم مصيبة الموت اى قاربتم الاجل فليؤنثرونها انفقوها ما وتصبروا بها صفة لاخوان والشرط بحواجة الحدوث
في الدلول عليه بقوله او اخر من غير كره عطف فائدة الدلالة على انه ينبغي ان يشهد اثنان منكم فان تعدد كما في السفر من غيركم واستنباف كانه قبل
اى من اى كره اثنان المسلمين وما مضافا لاثان من

[illegible]

உயி

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

منه من غير ما هو في المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ما طلاه بعيد او تركه او من فاده اذا الصلاه كلها تيميد من تقدم
اليه ونظيرها قولهم شجرة مطعمه قال نفوا الله من مثل هذا السؤال ان كنتم مؤمنين بك ان قدرتم تحت نفوق او صدقتم في ادعاء الاديان قالوا
نريد ان ناكل منها تهديد عند بيان ما دعائهم الى السؤال وهو ان ينعوا بالاكل منها ونظم من طوبى ما بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال
بكال قدر وعلم ان قد صدقنا في ادعاء النبوة وان الله بحيث عونا ونكون عليها من الشاهدين اذ الاستشهاد متا الومن الشاهدين
تلقين دون السامعين الخبير كشهد عليها عند من لم يحضرها والله بالواحد يندرك بالنبوة عاكفين عليها قال عيسى بن مريم لما راى ان لم يضر
مصحف في ذلك وانهم لا يعلقون عند راد الزمان في خبرها كما لها الله انزل علينا ما نزلنا من السماء يكون لنا عيد اي يكون يوم نرفعها عيدنا
نقطة وقبل العيد السجود العابد لذلك في يوم العيد عيد او قري تكل على جواب الامر لا ونراوا خبرنا بادل من لنا باعادة العامل الى عبد المقتدر
ومنا خبرنا روى ان هذا اليوم الاحد فذلك تحذره الصادق عيدا وقيل باكل من اولنا واخرنا وقري لا اولنا واخرنا بمعنى الامه او الطائفة
وانه عطف على عيد منك صفة لها اي ما كانت منك على كمال قدرتك وصحة نفوق في ان رقتنا المائدة والشكر عليها وان في غير الزايفين اي خبر
من يرقى لا في خالق الوقت ومطعمه بلا عرض قال الله في نزلها عليكم اجابة الى سؤالكم من يكفركم بعد منكم فاني اعذبه عذابا اي تعذيبا ويجوز ان
يحمل مفعولا به على الاستعلاء اعذبه القليل للصدور والعذاب ان ربه ما يعذب به على حذف حرف الجر احد من العالمين اي من علمي ما منهم او
للعالمين مطلقا فانهم معجزة او قدوة وخبرنا به ولم يعذب بشيء من غيرهم روى انها نزلت سفر حراء بين غمامين وهم ينظرون اليها حتى سقطت
بين ايديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعل من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام فوصاه ففعل وبكى ثم كشف المنديل
وقال بسم الله خير الرازيين فاذا سمعته مشوبه بلا ملوس لا شوكه نسيده سما وعند امهامله وعند بنها خلد وحلها من الوان البقول ما خلا
الكراس واذا خسر او عطف على احد منها يتون وعلى الثاني غسل على الثالث يهرن وعلى الرابع جبرن على الخامس قد ينفخون بارجح الله
امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولكن اخبر الله ثم بقدره كوا ما سئلتم واستكروا بمددكم الله ويزه كرم من فضل فقالوا
باروح الله لو ابدنا من هذه الاية ابر اخرى فقال يا ايها الحكماء احيوا الله ثم فاضطرب ثم قال ما عودي بك ككنت فحدث مشوبه ثم طار لنا
ثم عصا بعد ما فسخوا وقيل كانت قايهم اربعين يوما غبا ويجمع عليها الفقراء والاعنياء والصغار والبارك ما يكون حق اذا فاه الفتي طائر
وهم ينظرون في ظلاله واكل منها فقيرة الاغني مدته عمر ولا مرض لا يوي ولم يمرضوا بدائم اوحى الله الى عيسى ان جعل ما نزل في الفقراء والمريضون
الاعنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك فتح منهم ملائكة ولاقون رجلا وقيل لما وعد الله انزلها هذه الشريعة استغفره او قالوا لا
فلم يزل عن مجاهدان هذا مثل قوله الله لفرح الخيرات وعن بعض الصوفية المائدة نصها عبارة عن حقايق المعاد فانها عذراء الروح كما
ان الاطعمة غذا والبدن وعلى هذا طمعت الحال انهم رغبوا في حقايقهم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى
حق تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يلقوا عن السؤال الخوافه فقال الاجل اقترأهم فيبين الله نعم ان انزلها سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فاذ
السالك ان الكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحمل ولا يستقره بفضل به صلا لا يبيد اذ قال الله يا عيسى بن مريم انك قلت للناس
اتخذوني في الدنيا الهة من دون الله يريدون توحيد الكفرة وتبكيهم ومن دون الله صفة للهيمن اوصلة اتخذوني ومعونون اما العايرة فيكون
فيه تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره لا عبادة فمن عبادة مع عبادة كما كان عبادة لها ولم يعبد او الفصور فانهم لم يعبدوا انما استفادوا
باستحقاق العبادة وانما دعوا الى عبادة تهما توصل الى عبادة الله ثم كان قبل اتخذوني في طين متوصلين بنا الى الله قال سبحانه انك اي ابر
فزيها من ان يكون لك شريك ما يكون ان اقول ما ليس لي بحق ما ينبغي ان اقول ان كنت طاعة فقد علمت تعلم ما ينبغي ان اعلم ما في نفسي تعلم ما النضر
في نفسي كما تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تخفيه من علوم ما نك قوله في نفس السالكه وقيل المراد بالنفس الذات انك انت علام الغيوب فظهر للجملين
باعثا ونظيرة ومفهومة ما ظنكم الا ما امرني به تصحج بحقي المستفهم عن بعد تقديم ما يدل عليه ان عبادة الله ربي ربكم عطف بيان للنضر
في ربه وبلد شرط البدل جواز طرح البدل من مطلقا ليلزم منه بقا الوصول بل ارجح او خير مضمرا ومفعول مثل هو واعني لا يجوز ابدالها
امرني به فان الصلابة لا يكون مفعول القول لا يكون ان مفسرة لان المزمع من الله ثم وهو لا يقول عبدا والله ربي ربكم والقول لا يقتصر بل
الجمله يمكن بعد ما لان قول القول بالامر فكان مثل الامر ما الامر ما الاموتى بمران عبدا والله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم اي قيا عليهم
انهم ان يقولوا ذلك فيعقلوه او مشاهدا لحوالهم من كبروا يمان فلما توفي عيسى بالروح الى السماء لقوله اني متوفيك ورافعك الى النور
احدا الشق والبيان للوث نوع منه قال الله ثم الله يتوفى الانفس حين موتها وان لم تمت في مقامها كانت في رقيب على الارب لحوالهم ففتح
من ربي عنصرا من القول به بالارشاد الى الدلائل والنبية عليها بارسال الوصل وانزال الايات وانت على كل قول قد يطلع عليه مرا قبل ان
تعدبهم فانهم عبادك اي ان تعدبهم فانك تعدب عبادك لا على ما لا يظن فيها بفعلها بل وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك
لانهم عبادك وقد عذبوا غيرك وان تغفرهم فانك انت الغفر الحكيم فلا تجز ولا استقباح فانك القادر القوي على التواب العقاب الذي
يوجب له عاقبة لا عن حكمه وصوره فان الغفرة مستحسنة لكل عجز فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل عدم غفران الشريك بمقتضى الوعد

منه من غير ما هو في المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ما طلاه بعيد او تركه او من فاده اذا الصلاه كلها تيميد من تقدم
اليه ونظيرها قولهم شجرة مطعمه قال نفوا الله من مثل هذا السؤال ان كنتم مؤمنين بك ان قدرتم تحت نفوق او صدقتم في ادعاء الاديان قالوا
نريد ان ناكل منها تهديد عند بيان ما دعائهم الى السؤال وهو ان ينعوا بالاكل منها ونظم من طوبى ما بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال
بكال قدر وعلم ان قد صدقنا في ادعاء النبوة وان الله بحيث عونا ونكون عليها من الشاهدين اذ الاستشهاد متا الومن الشاهدين
تلقين دون السامعين الخبير كشهد عليها عند من لم يحضرها والله بالواحد يندرك بالنبوة عاكفين عليها قال عيسى بن مريم لما راى ان لم يضر
مصحف في ذلك وانهم لا يعلقون عند راد الزمان في خبرها كما لها الله انزل علينا ما نزلنا من السماء يكون لنا عيد اي يكون يوم نرفعها عيدنا
نقطة وقبل العيد السجود العابد لذلك في يوم العيد عيد او قري تكل على جواب الامر لا ونراوا خبرنا بادل من لنا باعادة العامل الى عبد المقتدر
ومنا خبرنا روى ان هذا اليوم الاحد فذلك تحذره الصادق عيدا وقيل باكل من اولنا واخرنا وقري لا اولنا واخرنا بمعنى الامه او الطائفة
وانه عطف على عيد منك صفة لها اي ما كانت منك على كمال قدرتك وصحة نفوق في ان رقتنا المائدة والشكر عليها وان في غير الزايفين اي خبر
من يرقى لا في خالق الوقت ومطعمه بلا عرض قال الله في نزلها عليكم اجابة الى سؤالكم من يكفركم بعد منكم فاني اعذبه عذابا اي تعذيبا ويجوز ان
يحمل مفعولا به على الاستعلاء اعذبه القليل للصدور والعذاب ان ربه ما يعذب به على حذف حرف الجر احد من العالمين اي من علمي ما منهم او
للعالمين مطلقا فانهم معجزة او قدوة وخبرنا به ولم يعذب بشيء من غيرهم روى انها نزلت سفر حراء بين غمامين وهم ينظرون اليها حتى سقطت
بين ايديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعل من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام فوصاه ففعل وبكى ثم كشف المنديل
وقال بسم الله خير الرازيين فاذا سمعته مشوبه بلا ملوس لا شوكه نسيده سما وعند امهامله وعند بنها خلد وحلها من الوان البقول ما خلا
الكراس واذا خسر او عطف على احد منها يتون وعلى الثاني غسل على الثالث يهرن وعلى الرابع جبرن على الخامس قد ينفخون بارجح الله
امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولكن اخبر الله ثم بقدره كوا ما سئلتم واستكروا بمددكم الله ويزه كرم من فضل فقالوا
باروح الله لو ابدنا من هذه الاية ابر اخرى فقال يا ايها الحكماء احيوا الله ثم فاضطرب ثم قال ما عودي بك ككنت فحدث مشوبه ثم طار لنا
ثم عصا بعد ما فسخوا وقيل كانت قايهم اربعين يوما غبا ويجمع عليها الفقراء والاعنياء والصغار والبارك ما يكون حق اذا فاه الفتي طائر
وهم ينظرون في ظلاله واكل منها فقيرة الاغني مدته عمر ولا مرض لا يوي ولم يمرضوا بدائم اوحى الله الى عيسى ان جعل ما نزل في الفقراء والمريضون
الاعنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك فتح منهم ملائكة ولاقون رجلا وقيل لما وعد الله انزلها هذه الشريعة استغفره او قالوا لا
فلم يزل عن مجاهدان هذا مثل قوله الله لفرح الخيرات وعن بعض الصوفية المائدة نصها عبارة عن حقايق المعاد فانها عذراء الروح كما
ان الاطعمة غذا والبدن وعلى هذا طمعت الحال انهم رغبوا في حقايقهم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى
حق تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يلقوا عن السؤال الخوافه فقال الاجل اقترأهم فيبين الله نعم ان انزلها سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فاذ
السالك ان الكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحمل ولا يستقره بفضل به صلا لا يبيد اذ قال الله يا عيسى بن مريم انك قلت للناس
اتخذوني في الدنيا الهة من دون الله يريدون توحيد الكفرة وتبكيهم ومن دون الله صفة للهيمن اوصلة اتخذوني ومعونون اما العايرة فيكون
فيه تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره لا عبادة فمن عبادة مع عبادة كما كان عبادة لها ولم يعبد او الفصور فانهم لم يعبدوا انما استفادوا
باستحقاق العبادة وانما دعوا الى عبادة تهما توصل الى عبادة الله ثم كان قبل اتخذوني في طين متوصلين بنا الى الله قال سبحانه انك اي ابر
فزيها من ان يكون لك شريك ما يكون ان اقول ما ليس لي بحق ما ينبغي ان اقول ان كنت طاعة فقد علمت تعلم ما ينبغي ان اعلم ما في نفسي تعلم ما النضر
في نفسي كما تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تخفيه من علوم ما نك قوله في نفس السالكه وقيل المراد بالنفس الذات انك انت علام الغيوب فظهر للجملين
باعثا ونظيرة ومفهومة ما ظنكم الا ما امرني به تصحج بحقي المستفهم عن بعد تقديم ما يدل عليه ان عبادة الله ربي ربكم عطف بيان للنضر
في ربه وبلد شرط البدل جواز طرح البدل من مطلقا ليلزم منه بقا الوصول بل ارجح او خير مضمرا ومفعول مثل هو واعني لا يجوز ابدالها
امرني به فان الصلابة لا يكون مفعول القول لا يكون ان مفسرة لان المزمع من الله ثم وهو لا يقول عبدا والله ربي ربكم والقول لا يقتصر بل
الجمله يمكن بعد ما لان قول القول بالامر فكان مثل الامر ما الامر ما الاموتى بمران عبدا والله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم اي قيا عليهم
انهم ان يقولوا ذلك فيعقلوه او مشاهدا لحوالهم من كبروا يمان فلما توفي عيسى بالروح الى السماء لقوله اني متوفيك ورافعك الى النور
احدا الشق والبيان للوث نوع منه قال الله ثم الله يتوفى الانفس حين موتها وان لم تمت في مقامها كانت في رقيب على الارب لحوالهم ففتح
من ربي عنصرا من القول به بالارشاد الى الدلائل والنبية عليها بارسال الوصل وانزال الايات وانت على كل قول قد يطلع عليه مرا قبل ان
تعدبهم فانهم عبادك اي ان تعدبهم فانك تعدب عبادك لا على ما لا يظن فيها بفعلها بل وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك
لانهم عبادك وقد عذبوا غيرك وان تغفرهم فانك انت الغفر الحكيم فلا تجز ولا استقباح فانك القادر القوي على التواب العقاب الذي
يوجب له عاقبة لا عن حكمه وصوره فان الغفرة مستحسنة لكل عجز فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل عدم غفران الشريك بمقتضى الوعد

منه من غير ما هو في المائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ما طلاه بعيد او تركه او من فاده اذا الصلاه كلها تيميد من تقدم
اليه ونظيرها قولهم شجرة مطعمه قال نفوا الله من مثل هذا السؤال ان كنتم مؤمنين بك ان قدرتم تحت نفوق او صدقتم في ادعاء الاديان قالوا
نريد ان ناكل منها تهديد عند بيان ما دعائهم الى السؤال وهو ان ينعوا بالاكل منها ونظم من طوبى ما بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال
بكال قدر وعلم ان قد صدقنا في ادعاء النبوة وان الله بحيث عونا ونكون عليها من الشاهدين اذ الاستشهاد متا الومن الشاهدين
تلقين دون السامعين الخبير كشهد عليها عند من لم يحضرها والله بالواحد يندرك بالنبوة عاكفين عليها قال عيسى بن مريم لما راى ان لم يضر
مصحف في ذلك وانهم لا يعلقون عند راد الزمان في خبرها كما لها الله انزل علينا ما نزلنا من السماء يكون لنا عيد اي يكون يوم نرفعها عيدنا
نقطة وقبل العيد السجود العابد لذلك في يوم العيد عيد او قري تكل على جواب الامر لا ونراوا خبرنا بادل من لنا باعادة العامل الى عبد المقتدر
ومنا خبرنا روى ان هذا اليوم الاحد فذلك تحذره الصادق عيدا وقيل باكل من اولنا واخرنا وقري لا اولنا واخرنا بمعنى الامه او الطائفة
وانه عطف على عيد منك صفة لها اي ما كانت منك على كمال قدرتك وصحة نفوق في ان رقتنا المائدة والشكر عليها وان في غير الزايفين اي خبر
من يرقى لا في خالق الوقت ومطعمه بلا عرض قال الله في نزلها عليكم اجابة الى سؤالكم من يكفركم بعد منكم فاني اعذبه عذابا اي تعذيبا ويجوز ان
يحمل مفعولا به على الاستعلاء اعذبه القليل للصدور والعذاب ان ربه ما يعذب به على حذف حرف الجر احد من العالمين اي من علمي ما منهم او
للعالمين مطلقا فانهم معجزة او قدوة وخبرنا به ولم يعذب بشيء من غيرهم روى انها نزلت سفر حراء بين غمامين وهم ينظرون اليها حتى سقطت
بين ايديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعل من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام فوصاه ففعل وبكى ثم كشف المنديل
وقال بسم الله خير الرازيين فاذا سمعته مشوبه بلا ملوس لا شوكه نسيده سما وعند امهامله وعند بنها خلد وحلها من الوان البقول ما خلا
الكراس واذا خسر او عطف على احد منها يتون وعلى الثاني غسل على الثالث يهرن وعلى الرابع جبرن على الخامس قد ينفخون بارجح الله
امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولكن اخبر الله ثم بقدره كوا ما سئلتم واستكروا بمددكم الله ويزه كرم من فضل فقالوا
باروح الله لو ابدنا من هذه الاية ابر اخرى فقال يا ايها الحكماء احيوا الله ثم فاضطرب ثم قال ما عودي بك ككنت فحدث مشوبه ثم طار لنا
ثم عصا بعد ما فسخوا وقيل كانت قايهم اربعين يوما غبا ويجمع عليها الفقراء والاعنياء والصغار والبارك ما يكون حق اذا فاه الفتي طائر
وهم ينظرون في ظلاله واكل منها فقيرة الاغني مدته عمر ولا مرض لا يوي ولم يمرضوا بدائم اوحى الله الى عيسى ان جعل ما نزل في الفقراء والمريضون
الاعنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك فتح منهم ملائكة ولاقون رجلا وقيل لما وعد الله انزلها هذه الشريعة استغفره او قالوا لا
فلم يزل عن مجاهدان هذا مثل قوله الله لفرح الخيرات وعن بعض الصوفية المائدة نصها عبارة عن حقايق المعاد فانها عذراء الروح كما
ان الاطعمة غذا والبدن وعلى هذا طمعت الحال انهم رغبوا في حقايقهم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى
حق تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يلقوا عن السؤال الخوافه فقال الاجل اقترأهم فيبين الله نعم ان انزلها سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فاذ
السالك ان الكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحمل ولا يستقره بفضل به صلا لا يبيد اذ قال الله يا عيسى بن مريم انك قلت للناس
اتخذوني في الدنيا الهة من دون الله يريدون توحيد الكفرة وتبكيهم ومن دون الله صفة للهيمن اوصلة اتخذوني ومعونون اما العايرة فيكون
فيه تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره لا عبادة فمن عبادة مع عبادة كما كان عبادة لها ولم يعبد او الفصور فانهم لم يعبدوا انما استفادوا
باستحقاق العبادة وانما دعوا الى عبادة تهما توصل الى عبادة الله ثم كان قبل اتخذوني في طين متوصلين بنا الى الله قال سبحانه انك اي ابر
فزيها من ان يكون لك شريك ما يكون ان اقول ما ليس لي بحق ما ينبغي ان اقول ان كنت طاعة فقد علمت تعلم ما ينبغي ان اعلم ما في نفسي تعلم ما النضر
في نفسي كما تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تخفيه من علوم ما نك قوله في نفس السالكه وقيل المراد بالنفس الذات انك انت علام الغيوب فظهر للجملين
باعثا ونظيرة ومفهومة ما ظنكم الا ما امرني به تصحج بحقي المستفهم عن بعد تقديم ما يدل عليه ان عبادة الله ربي ربكم عطف بيان للنضر
في ربه وبلد شرط البدل جواز طرح البدل من مطلقا ليلزم منه بقا الوصول بل ارجح او خير مضمرا ومفعول مثل هو واعني لا يجوز ابدالها
امرني به فان الصلابة لا يكون مفعول القول لا يكون ان مفسرة لان المزمع من الله ثم وهو لا يقول عبدا والله ربي ربكم والقول لا يقتصر بل
الجمله يمكن بعد ما لان قول القول بالامر فكان مثل الامر ما الامر ما الاموتى بمران عبدا والله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم اي قيا عليهم
انهم ان يقولوا ذلك فيعقلوه او مشاهدا لحوالهم من كبروا يمان فلما توفي عيسى بالروح الى السماء لقوله اني متوفيك ورافعك الى النور
احدا الشق والبيان للوث نوع منه قال الله ثم الله يتوفى الانفس حين موتها وان لم تمت في مقامها كانت في رقيب على الارب لحوالهم ففتح
من ربي عنصرا من القول به بالارشاد الى الدلائل والنبية عليها بارسال الوصل وانزال الايات وانت على كل قول قد يطلع عليه مرا قبل ان
تعدبهم فانهم عبادك اي ان تعدبهم فانك تعدب عبادك لا على ما لا يظن فيها بفعلها بل وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك
لانهم عبادك وقد عذبوا غيرك وان تغفرهم فانك انت الغفر الحكيم فلا تجز ولا استقباح فانك القادر القوي على التواب العقاب الذي
يوجب له عاقبة لا عن حكمه وصوره فان الغفرة مستحسنة لكل عجز فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل عدم غفران الشريك بمقتضى الوعد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[Handwritten signature]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وَقَدْ كَفَرَ يَكْفُرُ

عليه السلام فقال اخبرني عما
اخلفنا الناس فيه من الزنح
فقال عليه السلام اني قد
اقتضيت ذلك وسمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
انما هي الابصار التي في العباد
لا تمنع عليهم الاوهام ولا تترك
في معناه وهو اللطف بل
اللازم بهما احدهما
غير انه قد عرفت ان
الذي جعل للباطن والظاهر
ان معناه اللطف والنعمة
الاخر عرفت ان ذلك
على ثلاث اشياء اولها
نعميل الكبر من غير
تشكر القليل من طاعة عباده
والاخر ان اللطف الذي ادا
معونه لثباته واذا فصل ذلك
واذا عرفت ان ذلك
الطعام كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان
الانسان اقل البهائم
والانسان اللطيف من
الحيوان وهو اعز الخلق
والانسان اللطيف من
الحيوان وهو اعز الخلق

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

قوله افشروا الله ما بينكم
اطلبوا من الله ما بينكم
وفاؤا وبعثوا من بينكم
املا لان معناه من بينكم
ان يقال اليه في الاضطرار
بالجمل فلا يحكم الخاوي في
والعقيل على يجوز لاحد ان
عن حكم الله رغبة منه و
يجوز ان يكون حكم الله
نابيا في حكمه وهو الذي
والله الذي انزل اليكم الكتاب
اي الذين مفصل ائمتنا
جميع ما بينكم اليه
بين بين الصادق الكاظم
الذي وفضل من الجاهل
والحكماء الكرام
الحسن مع الفضل
المعاف ما بينكم
وتوفي ايضا الدلائل التي
مضات اليان عن الميرزا
انفسا في الكتاب
اصل الكتاب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لا:

[illegible][illegible]

ان من المحقق ولذلك دخلت الامم الفارقة خبر كان اي وان كان من دراستهم قرائنهم لعلنا قلين لا ندري ما هي ولا يعرف مثلها او تقولوا عطف على
الاول لو اقولنا علقتا الكتاب لكانا اشد من منهم لحد اذ هاتنا وقاية اماننا ولذلك تلقتنا فوفا من العلم كالعصم الاشعار والطلب على انا
ابنوت فقد جاكتم بنبية من ربكم حجة واضحة غير فونها وهذا وجه لمن نامل فيه وعمل به من اظلم من كذب بايات الله سبحانه عرف محمدا او
يكن من يعرفها وصدت كعرض اشد منها فضل واصل سحر في الذين يصدقون عن ايتنا سوء العذاب شدتها كانوا يصدقون باعراضهم او
صدم هل ينظرون اي ما ينظرون يعني اهل مكة وهم ما كانوا منتظرين كك ولكن لما كان يلهمهم الحق المنتظر شيئا بالمنتظرين الا ان ياتهم الملكة
ملكته السموات والعذاب وفروجه والكثا بالباء او ياتي ذلك اي امر بالعذاب وكل اهل الجنة والهلاك الكلي لقوله او ياتي بعض ايات
وتلك يعني اشراط الساعة وعن جديفة والبر بن حازب كانت اذ الساعة اشرف عليها رسول الله فقال ما تذكرون قلنا نتذكر الساعة قال انها
لا يهوم حتى ترد اقبلها عشرة ايات الدخان وداية الارض خضابا بالشرق وخضابا بالمغرب وخضابا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من
مغربها وما جوج وما جوج وتزلزل عيسى ونان يخرج من عدن يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفق نفقا كالمحضرة صاوريا ما والايان بهلاك وقول
تقع بالنار الاضافة الايمان الى ضمير المؤمنين لم يكن امت من قبل صفه نفقا او كسبت ايمانها خيرا عطف على امت والمعنى انه لا ينفق الايمان مع
نفقا غير مقدر ايمانها او مقدر ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيرا ومودل من لم يعتبر الايمان المجرد من العمل والعتبر مختصين هذا الحكم بهذا اليوم
وحمل التزديد على اشراط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفق نفقا منها ايمانها والعطف على لم يكن بمعنى لا ينفق نفقا ايمانها الذي احدثته وان
كسبت فيه خيرا قل انتظر الا انتظر من وعيد لم انتظر الا ان احد الثلثة فانتظر من نزول روح لنا الفوز وعليكم الويل ان الذين يوقوا
ديهم بدوه في انوا بعض وكفر ابعين واخر فوا فيه قال صلى الله عليه واله افترق اليهود على اسكنين صغيرا فركلها في الهاوية الا واحدة واحدة
النصارى على اثنين وسبعين فركلها في الهاوية الا واحدة وصتروا على تلك وسبعين فركلها في الهاوية الا واحدة وقولهم والكثا في روقا
اي بانوا وكانوا اشيعا فركلهم كل فركلهم انما السبعة في شئ اي من السوال فهم ومن فركلهم ومن فركلهم اوانت يرونهم وقبل من منى من
التقريلهم وموسى بآية السيف انما امرهم الى الله يتولى جزاهم ثم يبينهم بما كانوا يفعلون بالعقاب من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الى
عشر حسنا امثالها فضلا من الله وقرب يقرب عشر امثالها بالرفع على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضغاف وقد جاء الوعد بسبعين
ونعاه وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعدد الكثرة دون العدد ومن جاء بالسنة فلا يجزي الا مثلهما فبسه العدل وهم لا يظنون بفصل العز
وزيادة العقاب قل انهم هذه في ربة الى امراط مستقيم بالوحى والارشاد الى ما نصب من الحج دينا بدل من محل الاصرار اذ المعنى هذان من امراط
ومجدكم صراطا مستقيما او مفعول فعل مفعول عليه للمفوض اليها ففعل من قام كبد من ساد ومولى من المستقيم باعتبار الزينة والمستقيم باعتبار
وقول ابن عباس والحزم والكثا في قوله على انه معدن نفسه وكان فاسد قوما كعوض فاملد لملد كالفيا ملة لا يراهم عطف بيان لاني احبنا
خال من ابراهيم وما كان من المشركين عطف عليه قل ان صلواتي وسكنتي ابادى كلها او فركلها او حجيح محافى وقاية وما انا عليه جنون
واموت عليهم الايمان والطاعة والطاعات المحبة والخير المضافة الى المات كالوصية والتدبير والحياة والمات وقولنا نفع محياى باسكان الهاء اجراء
للوصل مجرى الوصف لله رب العالمين لا شريك له خالصه لا اشرك فيها غير او بذلك القول امرت وانا اول السليبي لان اسلام كل من مقدم على
اسلام الله اقر الله الله انى بيا فاشركه في عبادتي وموجب عن دعاتهم له الى عبادة الهتهم ومورد بكنية حال في موقع العلة لا نكار الدليل له
اي وكل ما سواه مريب على لا يصلح للربوبية ولا تكسب كل نفس الا عليها فلا يتفطن في ابتغارت فيه ما انتم عليه من ذلك ولا تزداد
وزاد اخرى جواب من قولهم استعوا سبيلنا واخذل خطا باكرمتم الى ربكم مرجعكم يوم القيمة فبينكم يا كتم فيه يتكلمون بين الوشدين التي
وبين الحق من الباطل والذى جعلكم خلايق الارض يخلف بعضكم بعضا وخلفاء الله في ارضه يصدقون فيها على ان الخطاب عام وخطا
الامم الشافعة على ان الخطاب للمؤمنين ووقع بعضكم فوق بعض درجات في الشرف والفر ليلوكم فيها انكم من الجاه والمال ان ربك منيع العقاب
لان ما مو انما قرب اولادته بفرع اذ اراده وانته لغفور رحيم وصف العقاب ولم يصفه الى نفسه ووصف انه بالمغفرة وضم اليه الوصف
بالرحمة وان بينه المبالغة واللام للوكدة فيها على انتم غفور بالذات معات بالبر من كبر الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة صانع فيها من رسول الله
انزل على سورة الانعام جملة واحدة تبينها سبعون الف ملك ام جعل بالسبع والتعبد من قراء الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك السبعون
الف ملك بعد كل اية من سورة الانعام يوما وليلة سورة الاعراف مكية الايمان ايات من قوله واسلمهم الى قوله واذ نقن الجليل محكي
كلها وقبل الا قوله واعر من الجاهلين واهما انسان وحس ينسم الله الرحمن الرحيم المعنى سق الكلام في شدة كذا
خبر محذوف اي من كتاب او خبر المعنى في سورة الفرقان انزل اليك صفة فلا يكون في صفة اخرى غير اي شدة فان الشدة خرج الصلة
او سبق قلب من تبليغه بخاتمة ان يكذب فيه او يقتصر في القيام بحقه وتوجيه النهى اليه المبالغة كقوله لا ادينك ههنا وانما يحتمل العطف والجر
كأنه قبل اذ انزل اليك ليند فلا يخرج صفة منه لشدته مغلق بانزل او لا تكن لانه اذا ايقن انه من عند الله حبر على الا نذار وكذا اذا
لم يحفهم او علم انه موق للقيام ببليغه وذكره للمؤمنين بمحمل النصب باضمار ضلها اي لتندروا لند كذا ذكرى فانها

ان من المحقق ولذلك دخلت الامم الفارقة خبر كان اي وان كان من دراستهم قرائنهم لعلنا قلين لا ندري ما هي ولا يعرف مثلها او تقولوا عطف على
الاول لو اقولنا علقتا الكتاب لكانا اشد من منهم لحد اذ هاتنا وقاية اماننا ولذلك تلقتنا فوفا من العلم كالعصم الاشعار والطلب على انا
ابنوت فقد جاكتم بنبية من ربكم حجة واضحة غير فونها وهذا وجه لمن نامل فيه وعمل به من اظلم من كذب بايات الله سبحانه عرف محمدا او
يكن من يعرفها وصدت كعرض اشد منها فضل واصل سحر في الذين يصدقون عن ايتنا سوء العذاب شدتها كانوا يصدقون باعراضهم او
صدم هل ينظرون اي ما ينظرون يعني اهل مكة وهم ما كانوا منتظرين كك ولكن لما كان يلهمهم الحق المنتظر شيئا بالمنتظرين الا ان ياتهم الملكة
ملكته السموات والعذاب وفروجه والكثا بالباء او ياتي ذلك اي امر بالعذاب وكل اهل الجنة والهلاك الكلي لقوله او ياتي بعض ايات
وتلك يعني اشراط الساعة وعن جديفة والبر بن حازب كانت اذ الساعة اشرف عليها رسول الله فقال ما تذكرون قلنا نتذكر الساعة قال انها
لا يهوم حتى ترد اقبلها عشرة ايات الدخان وداية الارض خضابا بالشرق وخضابا بالمغرب وخضابا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من
مغربها وما جوج وما جوج وتزلزل عيسى ونان يخرج من عدن يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفق نفقا كالمحضرة صاوريا ما والايان بهلاك وقول
تقع بالنار الاضافة الايمان الى ضمير المؤمنين لم يكن امت من قبل صفه نفقا او كسبت ايمانها خيرا عطف على امت والمعنى انه لا ينفق الايمان مع
نفقا غير مقدر ايمانها او مقدر ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيرا ومودل من لم يعتبر الايمان المجرد من العمل والعتبر مختصين هذا الحكم بهذا اليوم
وحمل التزديد على اشراط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفق نفقا منها ايمانها والعطف على لم يكن بمعنى لا ينفق نفقا ايمانها الذي احدثته وان
كسبت فيه خيرا قل انتظر الا انتظر من وعيد لم انتظر الا ان احد الثلثة فانتظر من نزول روح لنا الفوز وعليكم الويل ان الذين يوقوا
ديهم بدوه في انوا بعض وكفر ابعين واخر فوا فيه قال صلى الله عليه واله افترق اليهود على اسكنين صغيرا فركلها في الهاوية الا واحدة واحدة
النصارى على اثنين وسبعين فركلها في الهاوية الا واحدة وصتروا على تلك وسبعين فركلها في الهاوية الا واحدة وقولهم والكثا في روقا
اي بانوا وكانوا اشيعا فركلهم كل فركلهم انما السبعة في شئ اي من السوال فهم ومن فركلهم ومن فركلهم اوانت يرونهم وقبل من منى من
التقريلهم وموسى بآية السيف انما امرهم الى الله يتولى جزاهم ثم يبينهم بما كانوا يفعلون بالعقاب من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الى
عشر حسنا امثالها فضلا من الله وقرب يقرب عشر امثالها بالرفع على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضغاف وقد جاء الوعد بسبعين
ونعاه وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعدد الكثرة دون العدد ومن جاء بالسنة فلا يجزي الا مثلهما فبسه العدل وهم لا يظنون بفصل العز
وزيادة العقاب قل انهم هذه في ربة الى امراط مستقيم بالوحى والارشاد الى ما نصب من الحج دينا بدل من محل الاصرار اذ المعنى هذان من امراط
ومجدكم صراطا مستقيما او مفعول فعل مفعول عليه للمفوض اليها ففعل من قام كبد من ساد ومولى من المستقيم باعتبار الزينة والمستقيم باعتبار
وقول ابن عباس والحزم والكثا في قوله على انه معدن نفسه وكان فاسد قوما كعوض فاملد لملد كالفيا ملة لا يراهم عطف بيان لاني احبنا
خال من ابراهيم وما كان من المشركين عطف عليه قل ان صلواتي وسكنتي ابادى كلها او فركلها او حجيح محافى وقاية وما انا عليه جنون
واموت عليهم الايمان والطاعة والطاعات المحبة والخير المضافة الى المات كالوصية والتدبير والحياة والمات وقولنا نفع محياى باسكان الهاء اجراء
للوصل مجرى الوصف لله رب العالمين لا شريك له خالصه لا اشرك فيها غير او بذلك القول امرت وانا اول السليبي لان اسلام كل من مقدم على
اسلام الله اقر الله الله انى بيا فاشركه في عبادتي وموجب عن دعاتهم له الى عبادة الهتهم ومورد بكنية حال في موقع العلة لا نكار الدليل له
اي وكل ما سواه مريب على لا يصلح للربوبية ولا تكسب كل نفس الا عليها فلا يتفطن في ابتغارت فيه ما انتم عليه من ذلك ولا تزداد
وزاد اخرى جواب من قولهم استعوا سبيلنا واخذل خطا باكرمتم الى ربكم مرجعكم يوم القيمة فبينكم يا كتم فيه يتكلمون بين الوشدين التي
وبين الحق من الباطل والذى جعلكم خلايق الارض يخلف بعضكم بعضا وخلفاء الله في ارضه يصدقون فيها على ان الخطاب عام وخطا
الامم الشافعة على ان الخطاب للمؤمنين ووقع بعضكم فوق بعض درجات في الشرف والفر ليلوكم فيها انكم من الجاه والمال ان ربك منيع العقاب
لان ما مو انما قرب اولادته بفرع اذ اراده وانته لغفور رحيم وصف العقاب ولم يصفه الى نفسه ووصف انه بالمغفرة وضم اليه الوصف
بالرحمة وان بينه المبالغة واللام للوكدة فيها على انتم غفور بالذات معات بالبر من كبر الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة صانع فيها من رسول الله
انزل على سورة الانعام جملة واحدة تبينها سبعون الف ملك ام جعل بالسبع والتعبد من قراء الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك السبعون
الف ملك بعد كل اية من سورة الانعام يوما وليلة سورة الاعراف مكية الايمان ايات من قوله واسلمهم الى قوله واذ نقن الجليل محكي
كلها وقبل الا قوله واعر من الجاهلين واهما انسان وحس ينسم الله الرحمن الرحيم المعنى سق الكلام في شدة كذا
خبر محذوف اي من كتاب او خبر المعنى في سورة الفرقان انزل اليك صفة فلا يكون في صفة اخرى غير اي شدة فان الشدة خرج الصلة
او سبق قلب من تبليغه بخاتمة ان يكذب فيه او يقتصر في القيام بحقه وتوجيه النهى اليه المبالغة كقوله لا ادينك ههنا وانما يحتمل العطف والجر
كأنه قبل اذ انزل اليك ليند فلا يخرج صفة منه لشدته مغلق بانزل او لا تكن لانه اذا ايقن انه من عند الله حبر على الا نذار وكذا اذا
لم يحفهم او علم انه موق للقيام ببليغه وذكره للمؤمنين بمحمل النصب باضمار ضلها اي لتندروا لند كذا ذكرى فانها

ان من المحقق ولذلك دخلت الامم الفارقة خبر كان اي وان كان من دراستهم قرائنهم لعلنا قلين لا ندري ما هي ولا يعرف مثلها او تقولوا عطف على
الاول لو اقولنا علقتا الكتاب لكانا اشد من منهم لحد اذ هاتنا وقاية اماننا ولذلك تلقتنا فوفا من العلم كالعصم الاشعار والطلب على انا
ابنوت فقد جاكتم بنبية من ربكم حجة واضحة غير فونها وهذا وجه لمن نامل فيه وعمل به من اظلم من كذب بايات الله سبحانه عرف محمدا او
يكن من يعرفها وصدت كعرض اشد منها فضل واصل سحر في الذين يصدقون عن ايتنا سوء العذاب شدتها كانوا يصدقون باعراضهم او
صدم هل ينظرون اي ما ينظرون يعني اهل مكة وهم ما كانوا منتظرين كك ولكن لما كان يلهمهم الحق المنتظر شيئا بالمنتظرين الا ان ياتهم الملكة
ملكته السموات والعذاب وفروجه والكثا بالباء او ياتي ذلك اي امر بالعذاب وكل اهل الجنة والهلاك الكلي لقوله او ياتي بعض ايات
وتلك يعني اشراط الساعة وعن جديفة والبر بن حازب كانت اذ الساعة اشرف عليها رسول الله فقال ما تذكرون قلنا نتذكر الساعة قال انها
لا يهوم حتى ترد اقبلها عشرة ايات الدخان وداية الارض خضابا بالشرق وخضابا بالمغرب وخضابا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من
مغربها وما جوج وما جوج وتزلزل عيسى ونان يخرج من عدن يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفق نفقا كالمحضرة صاوريا ما والايان بهلاك وقول
تقع بالنار الاضافة الايمان الى ضمير المؤمنين لم يكن امت من قبل صفه نفقا او كسبت ايمانها خيرا عطف على امت والمعنى انه لا ينفق الايمان مع
نفقا غير مقدر ايمانها او مقدر ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيرا ومودل من لم يعتبر الايمان المجرد من العمل والعتبر مختصين هذا الحكم بهذا اليوم
وحمل التزديد على اشراط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفق نفقا منها ايمانها والعطف على لم يكن بمعنى لا ينفق نفقا ايمانها الذي احدثته وان
كسبت فيه خيرا قل انتظر الا انتظر من وعيد لم انتظر الا ان احد الثلثة فانتظر من نزول روح لنا الفوز وعليكم الويل ان الذين يوقوا
ديهم بدوه في انوا بعض وكفر ابعين واخر فوا فيه قال صلى الله عليه واله افترق اليهود على اسكنين صغيرا فركلها في الهاوية الا واحدة واحدة
النصارى على اثنين وسبعين فركلها في الهاوية الا واحدة وصتروا على تلك وسبعين فركلها في الهاوية الا واحدة وقولهم والكثا في روقا
اي بانوا وكانوا اشيعا فركلهم كل فركلهم انما السبعة في شئ اي من السوال فهم ومن فركلهم ومن فركلهم اوانت يرونهم وقبل من منى من
التقريلهم وموسى بآية السيف انما امرهم الى الله يتولى جزاهم ثم يبينهم بما كانوا يفعلون بالعقاب من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الى
عشر حسنا امثالها فضلا من الله وقرب يقرب عشر امثالها بالرفع على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضغاف وقد جاء الوعد بسبعين
ونعاه وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعدد الكثرة دون العدد ومن جاء بالسنة فلا يجزي الا مثلهما فبسه العدل وهم لا يظنون بفصل العز
وزيادة العقاب قل انهم هذه في ربة الى امراط مستقيم بالوحى والارشاد الى ما نصب من الحج دينا بدل من محل الاصرار اذ المعنى هذان من امراط
ومجدكم صراطا مستقيما او مفعول فعل مفعول عليه للمفوض اليها ففعل من قام كبد من ساد ومولى من المستقيم باعتبار الزينة والمستقيم باعتبار
وقول ابن عباس والحزم والكثا في قوله على انه معدن نفسه وكان فاسد قوما كعوض فاملد لملد كالفيا ملة لا يراهم عطف بيان لاني احبنا
خال من ابراهيم وما كان من المشركين عطف عليه قل ان صلواتي وسكنتي ابادى كلها او فركلها او حجيح محافى وقاية وما انا عليه جنون
واموت عليهم الايمان والطاعة والطاعات المحبة والخير المضافة الى المات كالوصية والتدبير والحياة والمات وقولنا نفع محياى باسكان الهاء اجراء
للوصل مجرى الوصف لله رب العالمين لا شريك له خالصه لا اشرك فيها غير او بذلك القول امرت وانا اول السليبي لان اسلام كل من مقدم على
اسلام الله اقر الله الله انى بيا فاشركه في عبادتي وموجب عن دعاتهم له الى عبادة الهتهم ومورد بكنية حال في موقع العلة لا نكار الدليل له
اي وكل ما سواه مريب على لا يصلح للربوبية ولا تكسب كل نفس الا عليها فلا يتفطن في ابتغارت فيه ما انتم عليه من ذلك ولا تزداد
وزاد اخرى جواب من قولهم استعوا سبيلنا واخذل خطا باكرمتم الى ربكم مرجعكم يوم القيمة فبينكم يا كتم فيه يتكلمون بين الوشدين التي
وبين الحق من الباطل والذى جعلكم خلايق الارض يخلف بعضكم بعضا وخلفاء الله في ارضه يصدقون فيها على ان الخطاب عام وخطا
الامم الشافعة على ان الخطاب للمؤمنين ووقع بعضكم فوق بعض درجات في الشرف والفر ليلوكم فيها انكم من الجاه والمال ان ربك منيع العقاب
لان ما مو انما قرب اولادته بفرع اذ اراده وانته لغفور رحيم وصف العقاب ولم يصفه الى نفسه ووصف انه بالمغفرة وضم اليه الوصف
بالرحمة وان بينه المبالغة واللام للوكدة فيها على انتم غفور بالذات معات بالبر من كبر الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة صانع فيها من رسول الله
انزل على سورة الانعام جملة واحدة تبينها سبعون الف ملك ام جعل بالسبع والتعبد من قراء الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك السبعون
الف ملك بعد كل اية من سورة الانعام يوما وليلة سورة الاعراف مكية الايمان ايات من قوله واسلمهم الى قوله واذ نقن الجليل محكي
كلها وقبل الا قوله واعر من الجاهلين واهما انسان وحس ينسم الله الرحمن الرحيم المعنى سق الكلام في شدة كذا
خبر محذوف اي من كتاب او خبر المعنى في سورة الفرقان انزل اليك صفة فلا يكون في صفة اخرى غير اي شدة فان الشدة خرج الصلة
او سبق قلب من تبليغه بخاتمة ان يكذب فيه او يقتصر في القيام بحقه وتوجيه النهى اليه المبالغة كقوله لا ادينك ههنا وانما يحتمل العطف والجر
كأنه قبل اذ انزل اليك ليند فلا يخرج صفة منه لشدته مغلق بانزل او لا تكن لانه اذا ايقن انه من عند الله حبر على الا نذار وكذا اذا
لم يحفهم او علم انه موق للقيام ببليغه وذكره للمؤمنين بمحمل النصب باضمار ضلها اي لتندروا لند كذا ذكرى فانها

[illegible][illegible]

الزبد البدر والرحمة بها هذا الصادق حسن الاسعد ابلد اسوال ومثل لم ير مثل لام عن الاجانة وبمثل الرسل ما دعا على امرهم من احوالهم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد فقد بلغنا من هذا الكتاب ما كنا نرجو
والله اعلم بالصواب

[illegible]

الاعراف

[illegible]

بولا او عطف بيان ولكم خبر عام ملا في اية واصافة النافذ الى الله لفظه والاولا اجازات من عنده بلا وسائط واسباب موهبة فلذلك كانت اية قد رويها
 فاكل في ارض الله العيش لا تنمو لها بؤرة في عرس الذي هو مقدرة الاصابه بالسوء الجامع لانواع الاذى مبالغ في الاثر واذا حذر للعبد في اخذكم ضد
 ايم جواب الله في ذكره ان جعلكم خلفاء من بعدنا وبنوا كثر في الارض ارض الحرجة فذوق من سخطنا فصوروا اي يتوبون من سخطنا اي سخط الله والارض بما
 تعملون منها كاللبن والاجر وتختون من الجبال يونا وقرى تختون بالفتح وتختون بالاشباع و انصاب يونا على الحال المقدرة او المفعول على
 ان التقدير يونا من الجبال وتختون بمعنى تختون فاذكروا الا ما تنبؤوا فتقوا في الارض فسيديهم قال الملاء الذين استكبروا عن الايمان من قري
 الذين استضعفوا اي الذين استضعفهم واستذلهم من ايم منهم بل من الذين استضعفوا بل لكل ان كان الضمير لقوم سويك البعض
 ان كان الضمير للذين وقراء ابن عامر قال الملاء بالواو وانقلون ان صالحا ارسل من بينه عدلوا به من الجواب السوي الذي هو نعم فقيهها على ان رسا
 اكلهم من ايشك في عاقل او يخفى على ذي اي ايم الكلام فيمن امن به من كفر فذلك قال الذين استكبروا انا بالذي منتم به كاذبون على المبالغة
 ووضعوا انتم به موضع ارسل به واما الجملوه معلوما مسلما فمعه والناظر في هذا السند ان جميعهم ضل بغيرهم للملابسة ولا نكران كان برضاهم
 وعنوا عن ايمهم واستكبروا عن امتثالوه وما يتبعهم صالح بقوله قد رويها وقالوا يا صالح اننا بما نقولنا ان كثر من المرسلين فخذكم الوفاة
 الرولة فاصبحوا في ايمهم جاثمين خامدين ميتين رويها بعد عامه وبلاده هم وطفولهم وكثروا وعمرهم والجار اطولا لا تنفيها الا بنية فتخو الله
 من الجبال كانوا في خضب سعة فتوا وفسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم فامذهم فسلوه اية فقال اية
 اية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيونا فندعو الهك ندعو الهنا فنسبجيبك اتبع فخرج معهم فذبحوا اصنامهم فلم يجيبهم ثم اشار سيديهم
 جندع بن عمرو الى شجرة مسفرة فبواها الكاشية وقال اخرج من هذه الشجرة فاذبحوا جثوجا وبرا فان فعلت صدقناك فاحذ عنهم صالح عليه
 مواثيقهم لم يفعلوا فلك الوهم من به فقالوا نعم فضله ودار به ففحصت القفرة ففحص النورج بولد ما فاصعدت عن نافذة عشرة جوفاء وبرا فاصعدوا
 وهم ينظرون ثم نزلت في ايمهم في العظم فام من جندع في جماعة وضع الباقين من الايمان ووات بن عمرو والجناب صاحب ثمانهم وورباب بن معمر كاهنهم
 فكثرت النافذة مع ولد هاتري الشجرة وترد الماء غافا فخرج واسما من البر حتى تشرب كل ماء فيها ثم نزل في جبلون ماشا واحتق على اوابهم فبشرون وهدن
 فكانت تصعد بغير الوادي فمهرب منها انصاهم الى البطن فتنشوا ببطنة فمرب وواشيم الى ظهر ففوق ذلك عليهم وزيفت عقرها لم غيرة ثم قدم صدقة زينة
 النصارى عقرها وادتموا لهم فافترسبها جبالا امارة فغائما فقال صالح لهم لودكو الفصل على ان يرفع عكم العذاب فلم يقبلوا عليه وانجحت
 الصخرة بعد غائما فخلها فقال لهم صالح تصبغ وجوهكم غدا مصفرة فوبعد غد تمحرقوا اليوم الثالث مسودة ثم يصبغكم العذاب فلما راوا العلامات
 طلبوا ان يقتلوه فاجابه الله الى مصر فطعن لما كان صخرة اليوم الرابع فخطوا بالصبغ ففكروا بالانطاع فانهم صخر من السماء ففطعت فلوهم
 فلكوا نولهم وقالوا انهم لقد بلغكم رسالتك بتي نصيحتكم ولكن لا تجوبون الناصحين فظاهر ان توليهم كان بعد ان ابصرهم جاثمين ولعلهم
 مبعيد هلاكهم كما خاطب رسول الله اهل قريظة رويها قال ما وجدنا ما وعدنا ربنا حقا قبل هذا فمذبحهم ما وعدكم بحقا فلوذكوه ذلك فبيل النصير عليهم لو
 اي واصلنا الوطاة قال لقومهم وقت قوله لهم او اذكروا لو طوا واذكروا من انا تون الفاحشة تونج وتقرع على ذلك الفعل المعاصاة في النجس ما سبغكم في ايمان
 احدين العالمين ما ضلها قبلكم احد قط والبا للعدية ومن الاول لساكيد النفي والاستفراق والثانية للبعث والجملة استيفاء مفرقة ولا كما كان
 وعلمهم ولا باميان الفاحشة ثم اجترعها فانه سوء ايمكم لتاتون الرجال ثم روي في البناء بيان لقوله تاتون الفاحشة وهو ما يفي في الانكار والتوب
 في وقرا فاع وحضر ايم على الاخبار المسانعة شهوة مفعول المروصدة فموق الحال في القيد بها وصنمهم بالبهمة الصرفة وتبين على ان العاقل
 ان يكون الداعي الى الباشرة طلب الولد بغير النوع لافضاء الوطيل ايم قومهم مرفون اضرب على الانكار والى الاخبار عن حالهم التواتر الى الاوتكاب
 امثالها وهي غيلا لاسرف كل شيء او على الانكار عليها على الدم الى جميع معانيهم او عن محذوف مثل اعدكم في ايم قوم عادكم الاسرف في ما كا
 جواب قوله لان قالوا اخرجوهم من قريبتكم اي اجازا بما يكون جوابا عن كل ايمهم ولكم مقابلوا انصحه بالامر بالخروج فمربع من المؤمنين من قريتهم
 والاسمهاء بهم فعلاوا ايمهم اناس من قريتهم اي من الفواخر فانيجاء واهله اي من ايمهم لا مائة استثناء من اهله فانها كانت تسر الكفر كانت
 من القاريين من الذين بقوا في بارهم فلكوا والذكور لعليب الذكور وامطرنا عليهم مطرا في نوعا من المطر عيبا وهو ميتين بقوله وامطرنا عليهم
 ليجارة من سجد فافترسب غايبة فمربين اي نلوط بن هارث بن نازح لما هاجر مع عمه براهيم الى الشام نزلوا في ايمهم فادرسه الله الى اهل
 سلام ليدعوهم الى الله وينهاهم عن اخر عو من الفاحشة فلم يذنبوا فامطر الله عليهم الحجارة فمكوا وقيل حصف بلقهم منهم وامطر
 الحجارة على سايرهم والى الذين اخافهم شعيبا اي ارسلنا اليهم وهم اولاد مدبرين بن ايمهم شعيب بن ميكيل بن شجر بن مدبر وكان يولد خطيبا
 لحسن من جنة قومهم قال اقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غير قد جاثم بئس من يكم يريد بالحجر التي كانت له وليس في القران انها ما روي
 من حجارة عصا موسى التي من ولادة الغنم التي فيها الذرع خاصة وكانت للوعودة لمرح ولادها ووقع عصا ادم على يده في الارض
 السبع من اشرع هذه المعاولة ويحمل ان يكون كرا من لوسا وادها ضا التوبة فافوق الكيل اي لا الكيل على الاضمار واطلا في الكيل على
 الكمال كالعيش على العاشر قوله والذين كما قال محسورة هو ذوالكيل وذو الكيلان فيجوز ان يكون للران مصدر كالمعاولة لا تحصى الناس

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

قال بعضهم بعضكم كذا الطعن
الذي هو فيكون على ما استظهر
في كتابنا المأثور منقولاً

[illegible][illegible]

الاعراف

فقد اخرج الى الصحراء و اشار بعضا نحو المشرق والمغرب فوجت الى النواحي التي جئت منها فلم يونسوا فسلط الله عليهم العقل فاكلوا ما افاء لهم وكما
يقع في طعنهم ويدخل بين ايديهم و جلوسهم فيمضونها فقرعوا اليه فقالوا قد حققنا الان انك ساحر ثم ارسل الله عليهم العقاب مع حيث لا يكتشفون
ولا طعام الا وحدهم فيه وكان ثمنها مضاجعهم وثمنها في قدومهم وبقوا في احوالهم عند التكلم فقرعوا اليه ونشروا فاحذ عليهم العهود
نكف الله عنهم وقضوا العهد ثم ارسل الله عليهم الذم فصار ما هم في ما حنوا كان يجمع القبطي مع الاسرائيلي على اثار واحد فيكون ما لم يروا
وما لم يروا في الاسرائيلي ما في الاسرائيلي يصير وما في غيره وقيل سلط الله عليهم الاعراف آيات نصب على الخصال معقبات لا يشك على اعراض
انها آيات الله وتنه عليهم ومنعوا الامتحان لحوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شر وكان امتداد كل واحد اسبوعا وقبل ان موسى ياتيهم بعد
الصحرة عشرين سنة برهم هذه الآيات على اهل فاستكروا عن الايمان وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز بين العذاب الفصل والاطاعون ان يسألوا
عليهم بعد ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك بهن عندك وموالتبه او بالذم عهد اليك ان تدعوه به فيجيبك كما اجابك في آيات
وموسى لا ادع او سواي من الضمير فبهم بمضاد الله موسى اليه ما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه القاسم مثل اسعنا الى ما نطلب منك
بحق ما عهد عندك او ضم جواب بقوله لكن كفت عنا الرجز لكونك لك وكثر ليلتك معك بني اسرائيل اي امتنعوا بهد الله عندك لم تكف
عنا الرجز لكونك لك فلما كفتنا عنهم الرجز الى اجل ثم بالعودة الى حد من الزمان ثم بالعودة فعدون فيه او ملكون ويوقف الرجز والموت وقيل
الى اجل فسبوا لانهم اذ لم يكونوا جواب لما او فلما كفتنا عنهم رجزنا انك من غير توقف وتماثل فيه فاستغنينا عنهم فاردنا الا ستقام لهم فاعز قوام
في التمسك بالجز الذي لا يدله ضرر وقبل الحجة بانهم كذبوا يا اسرائيل فاعز قوام فلان اي كان اغرامهم بسبب تكذيبهم بالامارات وعدم شكرهم فيها حتى صاروا
كالخافين منها وقيل القبر للنفقة لدلول عليها جولة فاستغنينا وادشنا الذين كانوا يستضعفون بالاستغناء ورجع الانبياء من مستضعفين
مشارقة الارض ومشاربها يعني انهم ملكوا بنو اسرائيل بعد الفرار عنو العاقبة فكثر في نواحيها التي باركها لنا بالحبس وسعة العيش و
كلهم ربيك الحسن على بني اسرائيل ومضت عليهم وانفصلت بالانحياز من ايامهم بالنصرة والتكبير وموتوا ويزيدون في قوله بما كانوا يجزون وفروا
كلمات ربك لعدو المواعيد بما صير احسب حرم على الشدايد ودمرا وخرنا ساكنا يصنع فرعون وقومه من القصور والعمارات وما كانوا يفتخرون
من الجبال او ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وفرعون فامر ابو بكر بمرشون بالنم وهذا اخر قصة فرعون وقومه وقوله وادعوا
بني اسرائيل البحر وما بعده ذكر ما احدثه بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام وادام من الآيات العظام عليهم ليرى الله
على الله عليهم والى عار اي منهم وايضا لا يفتخروا عن محاسن انفسهم ومراقبة احوالهم وكان موسى عبرهم يوم عاشوراء بعد مهال
فرعون وماله مضاموه شكرا فاقوا على قوم ذمهم بغير كفون على اصنامهم لم يعينون على ما دنوا قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شان
العجل والقوم كانوا من العالمه الذين امر موسى بقتلهم وقيل من لحم وفرجه والكساة يعكفون بالكسرة لولا يا موسى ليعمل لنا الهامنا لا نعبد
كاهن الهة بعدونا وما كنا قرة لكاف قال انكم قوم تجهلون وصومهم بالجهل المطلق واكد له بعد ما صدر عنهم بعد ما واد من الآيات الكبرى عوامهم
ان مولاء اشارة الى القوم متبركس من قدامهم في بعض ان الله جلد بهم الذي عليه وحطم اصنامهم وبجملها رضاعوا لوطا ليعلم ما كانوا
يعملون من جهادها وان قصدوا بها الشرف الى الله ثم واما بالغ في هذا الكلام باجتماع هؤلاء اسم ان والاختيار عوامهم عليه بالبنار وعما فعلوا
بالظلال وقدمهم للذين في الجملتين الواقفين خبر الان للتبشير على ان الدمار لا من لاهم فيه لا محالة وان الاحباط الكلي لازم لما مضى عنهم بتفويض
تخذ براعا طلبوا قالت اعز الله انبياءكم راطما اطلب لكم معبود او موفقتكم على العالين والحال من خضكم نعم لم يعطها غيركم وفيه تبشير على سوء
معاملتهم حيث قالوا انخصر الله ايامهم من ايامهم بالم يستحقه مفضلا بان قصدوا ان يشركوا به لخصه من مخلوقاته واذ اجبتكم من الازمنة
واذكروا صيدهم علم في هذا الوقت وقروا بنو اسرائيل انكم يوتونكم سوء العذاب استيناف لبيان ما انجلم احوال من المخاطبين او من القومون
او منها يقتلون انباءكم وتبشرون بفسادكم بل انهم يوتونكم في ذلك بل لا من ربكم عظيم وفي الاية العذاب بقعة او تحفة عظيمة و
واحدنا موسى ثلثي ليلة والبقعة وقروا ابو عمر يعقوب ووصفا وانتم اها يعقوب من ذي الحجة فتم ميمات ربة اربعين ليلة باله اربعين
رواية وعد بني اسرائيل بعبران بانهم بعد مهالك فرعون بكتاب فيريان ما ياتون وما يذرون فلما هلك مثل ربة عامه بصوم ثلثين فلما اتم
انك خلوف فيه فقتلوه فقال الملكة كانت منك رائحة المسك فافدت بالسواك فامره ثم ان يزيد علمها عشرة ايام قبل ان ياتيهم فيقول ثلثين بالصوم
والعبادة ثم اقول عليه النورية في العشر وكلهم فيها وقال موسى لا خير في من اخلقني في قومي كن خليفة فيهم واسلم ما جبان
بصلح من امورهم او كن مصلحا ولا يبيع بسبل المصدين ولا يتبع من سلك بسبل الضاد ولا قطع من دعاك الهه لما جاء موسى ليحيي
لوقنا الذي وقتناه واللام للاختصاص اي اخضر مجسمه ليقاسنا وكله ربة من غير وسط كما يكلم الملكة ويخبر بان موسى عليه
كان يبيع ذلك الكلام من كل جهة تبشيره على ان سملع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين قال رب ارنى انظرة البت
ارني نفسك بان تكلمني من ذنبتك او تتجلى لي فانظر اليك واراد وهو دليل على ان ربه متعا جائرة في الجملة لا رطلت
المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضيه الجهد لله ولذلك رده بقوله لعل ان رايه ويزول اري ولت اربلت
ستقاديها والبحر في العلم اذ التسع فيه وقوى قهره وعكف على الشئ واغلب عليه لزمومه الاعتكاف ومولود السجد للعبادة

فقد اخرج الى الصحراء و اشار بعضا نحو المشرق والمغرب فوجت الى النواحي التي جئت منها فلم يونسوا فسلط الله عليهم العقل فاكلوا ما افاء لهم وكما
يقع في طعنهم ويدخل بين ايديهم و جلوسهم فيمضونها فقرعوا اليه فقالوا قد حققنا الان انك ساحر ثم ارسل الله عليهم العقاب مع حيث لا يكتشفون
ولا طعام الا وحدهم فيه وكان ثمنها مضاجعهم وثمنها في قدومهم وبقوا في احوالهم عند التكلم فقرعوا اليه ونشروا فاحذ عليهم العهود
نكف الله عنهم وقضوا العهد ثم ارسل الله عليهم الذم فصار ما هم في ما حنوا كان يجمع القبطي مع الاسرائيلي على اثار واحد فيكون ما لم يروا
وما لم يروا في الاسرائيلي ما في الاسرائيلي يصير وما في غيره وقيل سلط الله عليهم الاعراف آيات نصب على الخصال معقبات لا يشك على اعراض
انها آيات الله وتنه عليهم ومنعوا الامتحان لحوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شر وكان امتداد كل واحد اسبوعا وقبل ان موسى ياتيهم بعد
الصحرة عشرين سنة برهم هذه الآيات على اهل فاستكروا عن الايمان وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز بين العذاب الفصل والاطاعون ان يسألوا
عليهم بعد ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك بهن عندك وموالتبه او بالذم عهد اليك ان تدعوه به فيجيبك كما اجابك في آيات
وموسى لا ادع او سواي من الضمير فبهم بمضاد الله موسى اليه ما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه القاسم مثل اسعنا الى ما نطلب منك
بحق ما عهد عندك او ضم جواب بقوله لكن كفت عنا الرجز لكونك لك وكثر ليلتك معك بني اسرائيل اي امتنعوا بهد الله عندك لم تكف
عنا الرجز لكونك لك فلما كفتنا عنهم الرجز الى اجل ثم بالعودة الى حد من الزمان ثم بالعودة فعدون فيه او ملكون ويوقف الرجز والموت وقيل
الى اجل فسبوا لانهم اذ لم يكونوا جواب لما او فلما كفتنا عنهم رجزنا انك من غير توقف وتماثل فيه فاستغنينا عنهم فاردنا الا ستقام لهم فاعز قوام
في التمسك بالجز الذي لا يدله ضرر وقبل الحجة بانهم كذبوا يا اسرائيل فاعز قوام فلان اي كان اغرامهم بسبب تكذيبهم بالامارات وعدم شكرهم فيها حتى صاروا
كالخافين منها وقيل القبر للنفقة لدلول عليها جولة فاستغنينا وادشنا الذين كانوا يستضعفون بالاستغناء ورجع الانبياء من مستضعفين
مشارقة الارض ومشاربها يعني انهم ملكوا بنو اسرائيل بعد الفرار عنو العاقبة فكثر في نواحيها التي باركها لنا بالحبس وسعة العيش و
كلهم ربيك الحسن على بني اسرائيل ومضت عليهم وانفصلت بالانحياز من ايامهم بالنصرة والتكبير وموتوا ويزيدون في قوله بما كانوا يجزون وفروا
كلمات ربك لعدو المواعيد بما صير احسب حرم على الشدايد ودمرا وخرنا ساكنا يصنع فرعون وقومه من القصور والعمارات وما كانوا يفتخرون
من الجبال او ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وفرعون فامر ابو بكر بمرشون بالنم وهذا اخر قصة فرعون وقومه وقوله وادعوا
بني اسرائيل البحر وما بعده ذكر ما احدثه بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام وادام من الآيات العظام عليهم ليرى الله
على الله عليهم والى عار اي منهم وايضا لا يفتخروا عن محاسن انفسهم ومراقبة احوالهم وكان موسى عبرهم يوم عاشوراء بعد مهال
فرعون وماله مضاموه شكرا فاقوا على قوم ذمهم بغير كفون على اصنامهم لم يعينون على ما دنوا قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شان
العجل والقوم كانوا من العالمه الذين امر موسى بقتلهم وقيل من لحم وفرجه والكساة يعكفون بالكسرة لولا يا موسى ليعمل لنا الهامنا لا نعبد
كاهن الهة بعدونا وما كنا قرة لكاف قال انكم قوم تجهلون وصومهم بالجهل المطلق واكد له بعد ما صدر عنهم بعد ما واد من الآيات الكبرى عوامهم
ان مولاء اشارة الى القوم متبركس من قدامهم في بعض ان الله جلد بهم الذي عليه وحطم اصنامهم وبجملها رضاعوا لوطا ليعلم ما كانوا
يعملون من جهادها وان قصدوا بها الشرف الى الله ثم واما بالغ في هذا الكلام باجتماع هؤلاء اسم ان والاختيار عوامهم عليه بالبنار وعما فعلوا
بالظلال وقدمهم للذين في الجملتين الواقفين خبر الان للتبشير على ان الدمار لا من لاهم فيه لا محالة وان الاحباط الكلي لازم لما مضى عنهم بتفويض
تخذ براعا طلبوا قالت اعز الله انبياءكم راطما اطلب لكم معبود او موفقتكم على العالين والحال من خضكم نعم لم يعطها غيركم وفيه تبشير على سوء
معاملتهم حيث قالوا انخصر الله ايامهم من ايامهم بالم يستحقه مفضلا بان قصدوا ان يشركوا به لخصه من مخلوقاته واذ اجبتكم من الازمنة
واذكروا صيدهم علم في هذا الوقت وقروا بنو اسرائيل انكم يوتونكم سوء العذاب استيناف لبيان ما انجلم احوال من المخاطبين او من القومون
او منها يقتلون انباءكم وتبشرون بفسادكم بل انهم يوتونكم في ذلك بل لا من ربكم عظيم وفي الاية العذاب بقعة او تحفة عظيمة و
واحدنا موسى ثلثي ليلة والبقعة وقروا ابو عمر يعقوب ووصفا وانتم اها يعقوب من ذي الحجة فتم ميمات ربة اربعين ليلة باله اربعين
رواية وعد بني اسرائيل بعبران بانهم بعد مهالك فرعون بكتاب فيريان ما ياتون وما يذرون فلما هلك مثل ربة عامه بصوم ثلثين فلما اتم
انك خلوف فيه فقتلوه فقال الملكة كانت منك رائحة المسك فافدت بالسواك فامره ثم ان يزيد علمها عشرة ايام قبل ان ياتيهم فيقول ثلثين بالصوم
والعبادة ثم اقول عليه النورية في العشر وكلهم فيها وقال موسى لا خير في من اخلقني في قومي كن خليفة فيهم واسلم ما جبان
بصلح من امورهم او كن مصلحا ولا يبيع بسبل المصدين ولا يتبع من سلك بسبل الضاد ولا قطع من دعاك الهه لما جاء موسى ليحيي
لوقنا الذي وقتناه واللام للاختصاص اي اخضر مجسمه ليقاسنا وكله ربة من غير وسط كما يكلم الملكة ويخبر بان موسى عليه
كان يبيع ذلك الكلام من كل جهة تبشيره على ان سملع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين قال رب ارنى انظرة البت
ارني نفسك بان تكلمني من ذنبتك او تتجلى لي فانظر اليك واراد وهو دليل على ان ربه متعا جائرة في الجملة لا رطلت
المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضيه الجهد لله ولذلك رده بقوله لعل ان رايه ويزول اري ولت اربلت
ستقاديها والبحر في العلم اذ التسع فيه وقوى قهره وعكف على الشئ واغلب عليه لزمومه الاعتكاف ومولود السجد للعبادة

ولما

فقد اخرج الى الصحراء و اشار بعضا نحو المشرق والمغرب فوجت الى النواحي التي جئت منها فلم يونسوا فسلط الله عليهم العقل فاكلوا ما افاء لهم وكما
يقع في طعنهم ويدخل بين ايديهم و جلوسهم فيمضونها فقرعوا اليه فقالوا قد حققنا الان انك ساحر ثم ارسل الله عليهم العقاب مع حيث لا يكتشفون
ولا طعام الا وحدهم فيه وكان ثمنها مضاجعهم وثمنها في قدومهم وبقوا في احوالهم عند التكلم فقرعوا اليه ونشروا فاحذ عليهم العهود
نكف الله عنهم وقضوا العهد ثم ارسل الله عليهم الذم فصار ما هم في ما حنوا كان يجمع القبطي مع الاسرائيلي على اثار واحد فيكون ما لم يروا
وما لم يروا في الاسرائيلي ما في الاسرائيلي يصير وما في غيره وقيل سلط الله عليهم الاعراف آيات نصب على الخصال معقبات لا يشك على اعراض
انها آيات الله وتنه عليهم ومنعوا الامتحان لحوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شر وكان امتداد كل واحد اسبوعا وقبل ان موسى ياتيهم بعد
الصحرة عشرين سنة برهم هذه الآيات على اهل فاستكروا عن الايمان وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز بين العذاب الفصل والاطاعون ان يسألوا
عليهم بعد ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك بهن عندك وموالتبه او بالذم عهد اليك ان تدعوه به فيجيبك كما اجابك في آيات
وموسى لا ادع او سواي من الضمير فبهم بمضاد الله موسى اليه ما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه القاسم مثل اسعنا الى ما نطلب منك
بحق ما عهد عندك او ضم جواب بقوله لكن كفت عنا الرجز لكونك لك وكثر ليلتك معك بني اسرائيل اي امتنعوا بهد الله عندك لم تكف
عنا الرجز لكونك لك فلما كفتنا عنهم الرجز الى اجل ثم بالعودة الى حد من الزمان ثم بالعودة فعدون فيه او ملكون ويوقف الرجز والموت وقيل
الى اجل فسبوا لانهم اذ لم يكونوا جواب لما او فلما كفتنا عنهم رجزنا انك من غير توقف وتماثل فيه فاستغنينا عنهم فاردنا الا ستقام لهم فاعز قوام
في التمسك بالجز الذي لا يدله ضرر وقبل الحجة بانهم كذبوا يا اسرائيل فاعز قوام فلان اي كان اغرامهم بسبب تكذيبهم بالامارات وعدم شكرهم فيها حتى صاروا
كالخافين منها وقيل القبر للنفقة لدلول عليها جولة فاستغنينا وادشنا الذين كانوا يستضعفون بالاستغناء ورجع الانبياء من مستضعفين
مشارقة الارض ومشاربها يعني انهم ملكوا بنو اسرائيل بعد الفرار عنو العاقبة فكثر في نواحيها التي باركها لنا بالحبس وسعة العيش و
كلهم ربيك الحسن على بني اسرائيل ومضت عليهم وانفصلت بالانحياز من ايامهم بالنصرة والتكبير وموتوا ويزيدون في قوله بما كانوا يجزون وفروا
كلمات ربك لعدو المواعيد بما صير احسب حرم على الشدايد ودمرا وخرنا ساكنا يصنع فرعون وقومه من القصور والعمارات وما كانوا يفتخرون
من الجبال او ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وفرعون فامر ابو بكر بمرشون بالنم وهذا اخر قصة فرعون وقومه وقوله وادعوا
بني اسرائيل البحر وما بعده ذكر ما احدثه بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام وادام من الآيات العظام عليهم ليرى الله
على الله عليهم والى عار اي منهم وايضا لا يفتخروا عن محاسن انفسهم ومراقبة احوالهم وكان موسى عبرهم يوم عاشوراء بعد مهال
فرعون وماله مضاموه شكرا فاقوا على قوم ذمهم بغير كفون على اصنامهم لم يعينون على ما دنوا قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شان
العجل والقوم كانوا من العالمه الذين امر موسى بقتلهم وقيل من لحم وفرجه والكساة يعكفون بالكسرة لولا يا موسى ليعمل لنا الهامنا لا نعبد
كاهن الهة بعدونا وما كنا قرة لكاف قال انكم قوم تجهلون وصومهم بالجهل المطلق واكد له بعد ما صدر عنهم بعد ما واد من الآيات الكبرى عوامهم
ان مولاء اشارة الى القوم متبركس من قدامهم في بعض ان الله جلد بهم الذي عليه وحطم اصنامهم وبجملها رضاعوا لوطا ليعلم ما كانوا
يعملون من جهادها وان قصدوا بها الشرف الى الله ثم واما بالغ في هذا الكلام باجتماع هؤلاء اسم ان والاختيار عوامهم عليه بالبنار وعما فعلوا
بالظلال وقدمهم للذين في الجملتين الواقفين خبر الان للتبشير على ان الدمار لا من لاهم فيه لا محالة وان الاحباط الكلي لازم لما مضى عنهم بتفويض
تخذ براعا طلبوا قالت اعز الله انبياءكم راطما اطلب لكم معبود او موفقتكم على العالين والحال من خضكم نعم لم يعطها غيركم وفيه تبشير على سوء
معاملتهم حيث قالوا انخصر الله ايامهم من ايامهم بالم يستحقه مفضلا بان قصدوا ان يشركوا به لخصه من مخلوقاته واذ اجبتكم من الازمنة
واذكروا صيدهم علم في هذا الوقت وقروا بنو اسرائيل انكم يوتونكم سوء العذاب استيناف لبيان ما انجلم احوال من المخاطبين او من القومون
او منها يقتلون انباءكم وتبشرون بفسادكم بل انهم يوتونكم في ذلك بل لا من ربكم عظيم وفي الاية العذاب بقعة او تحفة عظيمة و
واحدنا موسى ثلثي ليلة والبقعة وقروا ابو عمر يعقوب ووصفا وانتم اها يعقوب من ذي الحجة فتم ميمات ربة اربعين ليلة باله اربعين
رواية وعد بني اسرائيل بعبران بانهم بعد مهالك فرعون بكتاب فيريان ما ياتون وما يذرون فلما هلك مثل ربة عامه بصوم ثلثين فلما اتم
انك خلوف فيه فقتلوه فقال الملكة كانت منك رائحة المسك فافدت بالسواك فامره ثم ان يزيد علمها عشرة ايام قبل ان ياتيهم فيقول ثلثين بالصوم
والعبادة ثم اقول عليه النورية في العشر وكلهم فيها وقال موسى لا خير في من اخلقني في قومي كن خليفة فيهم واسلم ما جبان
بصلح من امورهم او كن مصلحا ولا يبيع بسبل المصدين ولا يتبع من سلك بسبل الضاد ولا قطع من دعاك الهه لما جاء موسى ليحيي
لوقنا الذي وقتناه واللام للاختصاص اي اخضر مجسمه ليقاسنا وكله ربة من غير وسط كما يكلم الملكة ويخبر بان موسى عليه
كان يبيع ذلك الكلام من كل جهة تبشيره على ان سملع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين قال رب ارنى انظرة البت
ارني نفسك بان تكلمني من ذنبتك او تتجلى لي فانظر اليك واراد وهو دليل على ان ربه متعا جائرة في الجملة لا رطلت
المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضيه الجهد لله ولذلك رده بقوله لعل ان رايه ويزول اري ولت اربلت
ستقاديها والبحر في العلم اذ التسع فيه وقوى قهره وعكف على الشئ واغلب عليه لزمومه الاعتكاف ومولود السجد للعبادة

ولما نظر في كتبها على انفا صرح في هذا الوقت على معاني الرتبة يوجد فيه بعد جعل السؤال لتبكي قومه الذين قالوا ان الله جرح
 خطاءه اذ لو كانت الرتبة معتقده لوجب ان يعلم ويرجع شتمهم كما فعل لهم حين قالوا اجعل لنا المادة لا تتبع سبيلهم كما قال لا تتبع سبيل المفتكر
 والاسئلة الجواب على استعمالها استحقاقا لا ملائمة لاجسادهم على ان لا يراه اعداؤهم ولا يراه غير اصلا فضلا عن ان يدل على
 استعماله دعوى التفضير كما برأ وجهه بحقيقة الرتبة قال في رتبة ولكن انظر الى الباب فادري انتم من كان سوف ترون اسدرك اليريدان بين
 لا يطغى وفي تعليق الرتبة بالاسئلة ان ضرورية ان العلق على المكنون في الجبل قبل جبل يبرق فلا يطغى رتبة في جبل يبرق له عطية وضد على
 انذاره وامر قبل اعطى له حبة ورتبة حتى راء جعله كاند كوكا فمفسد الداء الذي اخوان كالتنقيد في حرفة والكا في كاي قطام
 دكا وخرموسى صغرا مفسدا على من قولهم ادى فلانة وقال اعظم المادى سبحانه فبالتك من الحرة والادام على السائلين وانما اول التفسير
 من تفسيره فيل معنا ما اول من اسما لك لا ترى في الدنيا قال ابو سواتا مطبقات اخذ لك على التماس اى الموحدين في رسالته فهاهنا وان كان
 فيها كان ما موردا باتباعه ولم يكن كلاما ولا صاحب شىء عيسى لاني بعنى اسفار النور في حرفة ابراهيم كثير نافع بوسا لى في كتابي وشكلى ان اتخذها منك
 اعطيتك من الرسالة وكن في الشارة على التفسير في رتبة سؤال الرتبة كان يوم عرفه واعطاء النور في يوم الخوف كفننا في الاواح من كل شىء مما يحتاج
 اليه من الدين موعظة وتقصيد لكل شىء بدل من الجا والمجود اى كتبنا كل شىء من المواعظ وتقصيد الاحكام واختلف في ان الاواح كانت عشرة
 او سبعة كانت من نور ووزجدا وما قوت احمر وخضرة صماء لونها الله موسى فقطعها بسيد او شقها باصابعه كان فيها النور في رتبة او غير ما اخذها
 على اعداد القول عطا على كتبنا او بدل من قوله فخذ ما اليك الماء والاواح او لكل شىء فانه بمعنى الاشياء والمرسا لان النبوة في حرفة وعبره وتر
 فخذوا يا احببها اى لجنس ما فيها كالمصير المعنوي لا لاضافة الى الانتصار والافقاس على طريقة النبى الحث على الافضل كقوله واتبعوا احسن
 ما انزل اليكم او بولجها فان الواجب احسن من غيره ويجوز ان يراد بالاحسن الباطن في الحسن مطلقا لا مالا ضا ذو وهو المادى رتبة كقولهم الصنف اخر
 من الشاء سائرهم دار الفاسقين دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها او متاقل عاد وثمود واصرهم لتعبدوا ولا تشعروا الله وادبرهم في
 الاخرة جهنم وقرى سائرهم من اوديت الزند وساوركم وبوبه قوله واورثنا القوم سائرهم عن اباي المنصوب في الافاق والافس الذين
 يتكبرون في الارض بالبطع على قلوبهم فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل سائرهم عن ابايها وان اجندوا كما فعل فرعون فعاد على اعداء
 او باهلا لهم بغير الحق صله يتكبرون اى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل او حال من فاعله وان برز اكلية من رتبة او معجزة لا يؤمنوا بها العباد
 او اختلال عقولهم بسبب نعمائهم في الهوى والقليل هو بوبه الوجه الاول ان برز اسبيل الرشدا لا يتخذ سبيلا لاستيلاء الشيطان عليهم وفي
 حرفة والكساى الرشدين وقرى الرشاد وثلاثها الفان كاسم والسم والقام وان برز اسبيل الرشاد لا يتخذ سبيلا لاستيلاء الشيطان عليهم كذا قولنا
 وكانوا غفلا فليس اى ذلك القصر بسبب تكديهم وعدم تدبرهم للايات ويجوز ان تصيب لك على المصدى سائرهم في ذلك القصر بسببها و
 الذين كذبوا يا ايها الذين آمنوا والآخر اى لفانهم الدار الآخرة او ما وعد الله في الآخرة جنت عالم لا يفتنهم بها هل تجزئ الاما كانوا يفتكروا
 الاجزاء اعالمهم واتخذ قوم موسى من بعده من بعده حابيه للبعثات من علمهم التى استعادوا من القطع حين تموا بالخروج من مصر واطافها اليهم
 لانها كانت في يد ابراهيم او ملكوها بعد ذلك وهو جمع على كذا في شدة قرى حرفة والكساى بالكسر بالاسباع كذا ويقوب على الافراد بجلا
 جسد ابد نادى الحم ودم او جسد من الذهبا ليا من الروح ونصب على البدل له خواص صوت البقر وى ان السامر على المصالح الجهل البقى في فيه من رتبة
 اثر من جبريل فصار حيا وقيل صاعده من نوع من الجهل في اخل الى جوفه وتصوت فاما انصب فخذ اليهم وهو فعله اما لانهم رضوا به وان
 المراد اخذهم اياه الها وقرى جوادى صباح الهمزة لا يكلهم ولا يهديهم سبيلا تقرب على فيه ضلالتهم واخلاقهم بالنظر المغيرة المبراهين
 اتخذوها لانه لا يقد على كلام ولا على ارشاد سبيل كاحاد البشر حتى حيا انما خالق الاجساد والقوى القدرية لا يتخذ اى اتخذوها لهما
 وكانوا ظالمين واضعفين الاشياء في غير مواضعها فلم يكن اتخاذ الجهل بدعائهم ولا سقط في يديهم كاية من ان اسندت منهم فان النادم المختبر
 يده غما فيصير يده مسقوطا فيها وقرى سقط على انشاء للفاعل بعينه وقع العض بها وقيل معناه سقط الندم في يديهم وادوا وعلوا انهم قد ضلوا
 بانخاذ الجهل قالوا الذين لم يجرنا رتبنا بانزال النور في رتبة وقيل لئلا يتجاوز عن الخطية لتكون من الخائضين وقيل لئلا يجرنا رتبة والكساى بالبناء ورتبة على
 الداء وكما رجع موسى الى قومه غفسيان اسفنا شدة الغضب فيل حزننا قال لئلا نعلم من قبيد ضلعت كعبى حيث عديم الجهل والخطايا
 طهرت والمومنين مع ما ذكره موصوفة تفكر المستكن في بشر الخصوص بالذم مخدوف تقدير بشر خلافة خلقته وهاهنا يعيد خلاصكم ومعنى من بعد
 من بعد انظروا في اوزن بعد ما اوتيتهم من النور بعد النور في الجهل عليه الكف عما ينافيه اعلم ان رتبة كذا كذا غير انهم كان من عمل مغف سبق في كذا رتبة
 او اعلمهم وعدكم الذي عدت من الاربعين قد تمموني في غيري كما غيرت الام بعد انبائهم والى الاواح مرجعها من شدة الغضب في رتبة الخ
 حبة للدين وى ان النور في كانت سبعة اسباع في سبعة الاواح فلما افلها انكسر في وقت سنة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شىء وقبى سبع كانه في
 المواعظ والاحكام واخذ برانير اجية يشعر واسير حجرة الكبرية وهما مابنة قصر في كنههم وهرون كان اكبر من بلش سنين وكان حولا لينا ولذلك كان حاجب الى بنى
 اسرئيل قال ابن ادم ذكر الام لم يقد عليه كما نام ايام وقرى ابن عامر وحرفة والكساى ابو بكر عن عاصم هنا وفي طه ابراهيم بالكتاب اصله يابن اتى فخذ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

١٢١٢
 ١٢١١
 ١٢١٠
 ١٢٠٩
 ١٢٠٨
 ١٢٠٧
 ١٢٠٦
 ١٢٠٥
 ١٢٠٤
 ١٢٠٣
 ١٢٠٢
 ١٢٠١
 ١٢٠٠
 ١١٩٩
 ١١٩٨
 ١١٩٧
 ١١٩٦
 ١١٩٥
 ١١٩٤
 ١١٩٣
 ١١٩٢
 ١١٩١
 ١١٩٠
 ١١٨٩
 ١١٨٨
 ١١٨٧
 ١١٨٦
 ١١٨٥
 ١١٨٤
 ١١٨٣
 ١١٨٢
 ١١٨١
 ١١٨٠
 ١١٧٩
 ١١٧٨
 ١١٧٧
 ١١٧٦
 ١١٧٥
 ١١٧٤
 ١١٧٣
 ١١٧٢
 ١١٧١
 ١١٧٠
 ١١٦٩
 ١١٦٨
 ١١٦٧
 ١١٦٦
 ١١٦٥
 ١١٦٤
 ١١٦٣
 ١١٦٢
 ١١٦١
 ١١٦٠
 ١١٥٩
 ١١٥٨
 ١١٥٧
 ١١٥٦
 ١١٥٥
 ١١٥٤
 ١١٥٣
 ١١٥٢
 ١١٥١
 ١١٥٠
 ١١٤٩
 ١١٤٨
 ١١٤٧
 ١١٤٦
 ١١٤٥
 ١١٤٤
 ١١٤٣
 ١١٤٢
 ١١٤١
 ١١٤٠
 ١١٣٩
 ١١٣٨
 ١١٣٧
 ١١٣٦
 ١١٣٥
 ١١٣٤
 ١١٣٣
 ١١٣٢
 ١١٣١
 ١١٣٠
 ١١٢٩
 ١١٢٨
 ١١٢٧
 ١١٢٦
 ١١٢٥
 ١١٢٤
 ١١٢٣
 ١١٢٢
 ١١٢١
 ١١٢٠
 ١١١٩
 ١١١٨
 ١١١٧
 ١١١٦
 ١١١٥
 ١١١٤
 ١١١٣
 ١١١٢
 ١١١١
 ١١١٠
 ١١٠٩
 ١١٠٨
 ١١٠٧
 ١١٠٦
 ١١٠٥
 ١١٠٤
 ١١٠٣
 ١١٠٢
 ١١٠١
 ١١٠٠
 ١٠٩٩
 ١٠٩٨
 ١٠٩٧
 ١٠٩٦
 ١٠٩٥
 ١٠٩٤
 ١٠٩٣
 ١٠٩٢
 ١٠٩١
 ١٠٩٠
 ١٠٨٩
 ١٠٨٨
 ١٠٨٧
 ١٠٨٦
 ١٠٨٥
 ١٠٨٤
 ١٠٨٣
 ١٠٨٢
 ١٠٨١
 ١٠٨٠
 ١٠٧٩
 ١٠٧٨
 ١٠٧٧
 ١٠٧٦
 ١٠٧٥
 ١٠٧٤
 ١٠٧٣
 ١٠٧٢
 ١٠٧١
 ١٠٧٠
 ١٠٦٩
 ١٠٦٨
 ١٠٦٧
 ١٠٦٦
 ١٠٦٥
 ١٠٦٤
 ١٠٦٣
 ١٠٦٢
 ١٠٦١
 ١٠٦٠
 ١٠٥٩
 ١٠٥٨
 ١٠٥٧
 ١٠٥٦
 ١٠٥٥
 ١٠٥٤
 ١٠٥٣
 ١٠٥٢
 ١٠٥١
 ١٠٥٠
 ١٠٤٩
 ١٠٤٨
 ١٠٤٧
 ١٠٤٦
 ١٠٤٥
 ١٠٤٤
 ١٠٤٣
 ١٠٤٢
 ١٠٤١
 ١٠٤٠
 ١٠٣٩
 ١٠٣٨
 ١٠٣٧
 ١٠٣٦
 ١٠٣٥
 ١٠٣٤
 ١٠٣٣
 ١٠٣٢
 ١٠٣١
 ١٠٣٠
 ١٠٢٩
 ١٠٢٨
 ١٠٢٧
 ١٠٢٦
 ١٠٢٥
 ١٠٢٤
 ١٠٢٣
 ١٠٢٢
 ١٠٢١
 ١٠٢٠
 ١٠١٩
 ١٠١٨
 ١٠١٧
 ١٠١٦
 ١٠١٥
 ١٠١٤
 ١٠١٣
 ١٠١٢
 ١٠١١
 ١٠١٠
 ١٠٠٩
 ١٠٠٨
 ١٠٠٧
 ١٠٠٦
 ١٠٠٥
 ١٠٠٤
 ١٠٠٣
 ١٠٠٢
 ١٠٠١
 ١٠٠٠
 ٩٩٩
 ٩٩٨
 ٩٩٧
 ٩٩٦
 ٩٩٥
 ٩٩٤
 ٩٩٣
 ٩٩٢
 ٩٩١
 ٩٩٠
 ٩٨٩
 ٩٨٨
 ٩٨٧
 ٩٨٦
 ٩٨٥
 ٩٨٤
 ٩٨٣
 ٩٨٢
 ٩٨١
 ٩٨٠
 ٩٧٩
 ٩٧٨
 ٩٧٧
 ٩٧٦
 ٩٧٥
 ٩٧٤
 ٩٧٣
 ٩٧٢
 ٩٧١
 ٩٧٠
 ٩٦٩
 ٩٦٨
 ٩٦٧
 ٩٦٦
 ٩٦٥
 ٩٦٤
 ٩٦٣
 ٩٦٢
 ٩٦١
 ٩٦٠
 ٩٥٩
 ٩٥٨
 ٩٥٧
 ٩٥٦
 ٩٥٥
 ٩٥٤
 ٩٥٣
 ٩٥٢
 ٩٥١
 ٩٥٠
 ٩٤٩
 ٩٤٨
 ٩٤٧
 ٩٤٦
 ٩٤٥
 ٩٤٤
 ٩٤٣
 ٩٤٢
 ٩٤١
 ٩٤٠
 ٩٣٩
 ٩٣٨
 ٩٣٧
 ٩٣٦
 ٩٣٥
 ٩٣٤
 ٩٣٣
 ٩٣٢
 ٩٣١
 ٩٣٠
 ٩٢٩
 ٩٢٨
 ٩٢٧
 ٩٢٦
 ٩٢٥
 ٩٢٤
 ٩٢٣
 ٩٢٢
 ٩٢١
 ٩٢٠
 ٩١٩
 ٩١٨
 ٩١٧
 ٩١٦
 ٩١٥
 ٩١٤
 ٩١٣
 ٩١٢
 ٩١١
 ٩١٠
 ٩٠٩
 ٩٠٨
 ٩٠٧
 ٩٠٦
 ٩٠٥
 ٩٠٤
 ٩٠٣
 ٩٠٢
 ٩٠١
 ٩٠٠
 ٨٩٩
 ٨٩٨
 ٨٩٧
 ٨٩٦
 ٨٩٥
 ٨٩٤
 ٨٩٣
 ٨٩٢
 ٨٩١
 ٨٩٠
 ٨٨٩
 ٨٨٨
 ٨٨٧
 ٨٨٦
 ٨٨٥
 ٨٨٤
 ٨٨٣
 ٨٨٢
 ٨٨١
 ٨٨٠
 ٨

الاضمار وظاهر اللفظ يقتضي جوبها حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء على استحبابها خارج الصلوة واجتماعهم على ان يقرأوا على
 المأمور وهو ضعيف فاذا ذكر ربك في نفسك عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرها وامر المأمور بالقراءة شرعا بعد فراغ الامام عن قرائته
 كما هو مذاهب المشافعي وغيره وخالفه مفسرنا وخالفنا في قوله من المأمور من القول متكررا اما فوق الشرف دون الجهر فانه دخل في الخشوع والاخلاص
 بالقدرة والاصل ان اوقات الغدو والسيار وقري والايضا وهو مصداق اصل اذا دخل في الاصل مطابق للغدو ولا تكن من الغافلين عن ذكر الله
 ان الذين غفد بك يعني اللانكرا لعل لا يتكبر عن عبادته ويستخفون به ويترهون ولا يجدون ويحتشرون بالعبادة والنداء لا يتكبرون به
 غيره وهو يعرض لمن عده من المكلفين ولذلك شرع التجرؤ لقراءته وعن النبي صلى الله عليه واله ان اقرأ ابن ادم التمجيد فجدد اعزله الشيطان
 يبكي فيقول ادبني ام هذا ما يجوز فسيح فله الجنة وامرنا بالسجود ففصدت في النار وعنه صلى الله عليه واله من قراء سورة الاعراف جعل
 يوم القيمة بينه وبين ابليس شرا كان آدم شفعا يوم القيمة سورة الانفال من فضله **فان قيل** في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي
 قبا لغيرك يعني ان الغاية من حكمها وانما استقيت الغنية بقدر لا تها عظمة من الله تعالى فضل كاستقي ما يشترطه الامام لم يفتقر
 عليه له وزيادة لله على سبيله قل الانفال لله والرسول اي امرها منحصر لهما فيقضيها الرسول صلى الله عليه واله على ما امر الله تعالى به
 نزوله اختلاف المسلمين في غنايم بل انما كيف قسم ومن يقسم المهاجرين منهم والانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه واله ان كان لغنايم
 ان يضلها ففسارح شبا نهم حتى قتلوا سبعين وامرنا سبعين ثم طلبوا فقتلهم كان للمال اقليل فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند
 كمار او نحو ذلك تجازون اليها فقلت فقهرها رسول الله صلى الله عليه واله اليهم على السوا ولقد قيل لا يلزم الامام ان يفي بما وعد
 وهو قول المشافعي وعن سعيد بن جابر قال لما كان يوم بدر قتل اخي وعمر بن الخطاب بن عبد بن العاص واخذت سيفه فأتيت به رسول
 صلى الله عليه واله واستوهبته منه فقال ليس هذا لي ذلك اطرحة العقب فطرحت في ما لا يعلم الا الله تعالى من قتل اخي واخذت سيفه
 فاجازت الاطيل اخي نزلت سورة الانفال فقال رسول الله صلى الله عليه واله واليه السيف واليه لى وان قد ضل في ذهابه فخذ
 وقري يستلونك علفا ليجد في الهرة والفاء من كناية على اللام وادغام نون عن يمينها ويستلونك اي يسالك التسا ما شرط لهم فاقبلوا الله
 في الاخذت والمساجرة واصبحوا اذ ان يديكم الحال التي يديكم بللوا ساء والمساعدة فيما رزقكم الله وسلم امر الى الله ورسوله واطيعوا الله ورسوله
 فيلزمكم مؤمنين فان ايمان يتغير ذلك وان كنتم كمالى الايمان فان كمال الايمان هذه الثلاثة طاعة الامر والانفاء عن المعاصي صلاح
 ذاتهم بالعدل والاحسان المؤمنون اي الكاملون في الايمان الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فتركت لذكره استغشا ماله وهتبا من جهلا
 وقيل هو الرجل هم بمعصيته فقال ما نزل الله فيخرج عن عفو من عقابه وقري وجلت البقع وهو لغت فتركت اي خافت فاذا اذليلت عليهم كانه
 زاد تمام بما نزلوا من المؤمنين به ولا طمينا النفس وروح اليقين بظواهر الادلة وبالعمل بوجوبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص
 بالمعصية بناء على ان العمل داخل في معنى ايمانهم فيكونون بمؤمنين لا يخرجون الاياه الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة فيؤمنون
 اولئك هم المؤمنون حقا لانهم حققوا ايمانهم بان حقوا اليقين في كمال اعمال القلوب من الخشية والاحكام في التوكل بحاسن افعال الجوارح
 التي العبارة عليها الصلوة والصدقة وحققوا صدق عذوق ومصدق مؤكدة كقوله هو عبد الله حقا ثم درجوا عند ربهم كرامة وعلو منزله
 وقيل درجوا الجنة يرتقونها باعمالهم فمفهومها انهم وزر فيهم اعظم في الجنة لا ينقطع عده ولا ينفذ ماله كما اخرجك ربك من بينك
 بالحق خبره ببناء محذوف تقدير هذه الحالة في كرامتهم اياها كالحال اخرجك للحرب كرامتهم له وصفه مصدا الفعل للقد في قوله الله وان
 اي الانفال ثبت لله والرسول مع كرامتهم شيئا مثل اخرجك ربك من بينك يعني المدينة لانها مهاجرة ومسكنة او يديها اكرامهم وان
 فربها من المؤمنين كرامتهم في موقع الحال اي اخرجك في حال كرامتهم وذلك ان غير قريش قبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومهاجرون
 واكرامهم ابو سفيان وعمر بن العاص وغيره بن نوفل وعمر بن هشام فاخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه واله فاخبر المسلمين فاعجبهم نعيم لكونهم
 للمال فله الرجال فما اخرجوا بلع الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل فوق الكعبة يا اهل مكة اتجاء النجاء على كل صعيد لول غيركم واما لكرام ان صاحبها
 محام تفلحوا بعد ما ابدوا قدرا في الشام قبل ذلك بثلاثة عاتكة بنت عبد المطلب ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة من الجبل ثم حللها
 فلم يتوبيت في مكة الا اصا بشئ منها فحدث بها العباس وبلغ ذلك با جهل فقال يا رضى رجالهم ان يبينوا حتى تبيتا نسا نهم في حيا جهل
 مع جميع اهل مكة ومضوا بهم الى بدر وهو ما كانت العرب يجمع عليه لسوقهم يوما في السنة وكان رسول الله صلى الله عليه واله بموضع ذفران
 فزل عليه جبريل بالوعدا بحدك الطائفتين اما العبر اما الفريش فاستشار فيه صحابه فقال بعضهم هذا ذكرنا لنا الفئال حتى تناهيه
 اما خرجنا المعبر فرددناهم وقال ان المعبر مضى على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه واله انك تملك المعبر
 العبد وفضيل رسول الله صلى الله عليه واله فقام ابو بكر وعمر فاختما معا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر امره فامض فوالله لو سرت الى
 عدنا بين ما خلف عنك جل من الانصار ثم قال معاذ بن عمرو ماضيا امرك الله فانما معك حيث اجبت لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل
 لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا فاعدون ولكوا ذهب انت ربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فلبس رسول الله صلى الله عليه واله

[illegible]

ثلثين للذين آمنوا بالله وحده من المؤمنين به كانه قال قولوا لهم قول هذا فاضربوا فؤادكم بالحق والبر من انتم وانتم كاذبون
 انصاه اخرجوا من ايمانهم واطعوا اطرافهم ذلك اشارة الى الضرب الامر به والخطاب للرسول صلى الله عليه واله لكل احد من المؤمنين قبل
 بانهم شافوا الله ورسوله بسبب عقابهم لها واشتغالهم من الشغل ان كل من المنعدين في شغل خلاف شغل الاخر كالمعاداة من العدة والمخاصمة
 من الخصم وهو الجانب من شيا الله ورسوله فان الله سبحانه عابهم في العدة بعد ملحق بهم في الدنيا
 ذلك الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات في محله الرفع اي لامر ذلك واقع ونصب فعل دل عليه قوة او غيره مثل اشر او عليكم
 ليكون الفاء عاطفة وان الكافر من عذاب النار عطف على كره ونصب على المفعول مع الفاعل وقوا ما تجل لكم مع ما اجل لكم في الآخرة ووضع
 الظاهر موضع المظهر للدلالة على ان الكفر سبب العذاب لاجل اجمع بينهما وقرئ ان بالكسر على الاستئناف بانها الذين آمنوا الذين آمنوا الذين آمنوا
 الذين كفروا في حق كثير منكم اي اكثرهم كانوا يرضون وهو مصدر وحذف الصيغة اذ ادب على مقعده قليلا قليلا حتى به وجع على خوف
 وانصاه على الحال لا تقولون الا ذاك بارا بالانتم ارام فضلا ان يكونوا مثلكم وافقكم ولا اظهر انها محكية لكنها مختصة بقوله عرض المؤمنين الا
 ويجوز ان ينصب حرفا لا من الفاعل والمفعول اي القيتهم من اجابهم يقولون اليكم وتدون اليهم فلا تهمزوا او من الفاعل وحده و
 يكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حين حين تولوا وهم اثنا عشر الفا ومن قولهم يومئذ بؤرا الامم في الفاتح الابد لكن الكريد الفري ففري
 العدة فانه من كابدب الحرب في محاربة القبة او محارزة في اخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يقبل القرب لما روى ابن
 عمر انه كان في سره بعثهم رسول الله صلى الله عليه واله ففر الى المدينة فقلت يا رسول الله صلى الله عليه واله نحن الفرادون فقال بل انتم العكاك
 وانا فتكم وانصا صحتكم وفتح على الحال لا لغو لا عمل او الاستثناء من المولدين اي لا رجل متحرفا او متحيزا ووزن متحيز متفعل من مضط
 والالكان متحيزا لانهم جاز يجوز ففداه بفضب بن الله وما وبعثهم وبشرهم هذا اذ المراد العدة على الضعف لقوله لان خفف الله عنكم الآية
 وقيل الآية بخصوصه باهل البيت والحاضر من محبة الحرب فقام يقتلهم بقتولكم ولكن الله قتلهم بنصرهم وشليطكم عليهم والفاء الرعية فلو بهم روى انما
 طلع تفرش من العققل قال صلى الله عليه واله وسلم هذه قريش جاء بنجد ما وخرها يديون رسولك اللهم اني اسئلك ما وعدني فانه خير لك
 وقال له خذ قبضته من رايهم بها قل النبي الجماعا والكمنا من كفا من كفا في جوفهم وفي ايشاهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل عينه فانهم
 وردهم المؤمنين يقتلونهم وما روى ثم لما انصرفوا قبلوا على الفخار فيقول الرجل قلت يا رب الفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افترقتم فاعلم
 فلم يقتلهم ولكن الله قتلهم وما روى ثم لما انصرفوا قبلوا على الفخار فيقول الرجل قلت يا رب الفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افترقتم فاعلم
 الولى فواصلها الى عينهم جميعا حتى افرقوا وكنتم من قلع دبرهم وقد عرفنا ان اللفظ يطلق على السيرة وعلى ما هو كاله والمقصود من قبل معناه وما روى
 بالوعيد وبعث الجصبا ولكن الله تعالى في الرعية فلو بهم وقيل انهم نزلت من طعن الجاني بن خلف يوم احكم لم يخرج منه دم فجعل يجر حياث اوجبه
 سهم رماه رسول الله صلى الله عليه واله يوم حنين نحو الحصن فاصاب ابا برة بن الحقيق على فراشه فجاءه على الاول قراء ابن عامر وحضره والكسا ولكن با
 لتخفيف ورفع ما بعده في الموضوعين ويسيل المؤمنين من بلاد حسنا ولهم عليه غيرة عظيمة بالنصر والقيمة ومشاهدة الايات فعمل ما فعل الله
 سميع لا استغاثتهم ودعائهم علمت بنيتهم وحوهم ذلك اشارة الى البلاء الحسن والنقل والرمي محله الرفع اي القصور والامور ذلك وقوله وان الله
 موهين كيد الكافرين معطوف عليه اي المقصود بلاء المؤمنين وتوهم كيد الكافرين وابطال الجليلهم وقراء بن كثير ونافع وابوعمر وموهين بالتشديد
 وحفص موهين كيد بالاضافة والتخفيف ان شفقوا وقد جاءه كذا الشيخ خطابا على هذه مكة على سبيل التهنيت وذلك انهم حين اودوا الخرج فغلبوا
 ما سارا الكفرة وقالوا اللهم انصر على الجدين واهدي الغشبين ذكروا الحزبين وان نفعنا واعن الكفرة ومعادات الرسول فهو خير لكم انفسهم سدا
 الدارين وخير للمسلمين وان تقودوا المحاربة فخذ نصره وكن تغية وكن تدفع عنكم فيكم جاعتكم منيا من اغناء والمصار ولو كنتم فيكم ان الله
 مع المؤمنين بالنصر المعونة وقراء نافع وابن عامر وحفص وان بالفتح على لان الله مع المؤمنين كان ذلك قيل الاية خطاب للمؤمنين والمعنى
 ان شئتم نصرنا فقد جاءه النصر وان تلهوا عن التكاسل في القتال والوعيد كما يشاء الرسول صلى الله عليه واله وان تقودوا اليه بعد
 عليكم بالانكار وفتح العدو ولن تغنيكم كذبتكم اذ لم يكن الله تعالى معكم بالنصر فانه مع الكاملين في ايمانهم ويؤيد ذلك بانها الذين آمنوا الذين آمنوا الله
 ورسوله ولا تولوا غير الله ولا تولوا غير الرسول فان المراد من الآية امر بطاعة الله والى عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله تعالى للتوطئة والتبعية على
 طاعة الله تعالى في طاعة الرسول صلى الله عليه واله لقوله من بطع الرسول فقد اطاع الله وقيل القصة الجها او الامر الذي دل عليه الطاعة
 انتم تسمعون الفران والمواظظ سماع فهم تدبر وتصديق ولا تكونوا الذين قالوا سمعنا كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع وهم لا يسمعون
 سماعا يفعلون به فكانهم لا يسمعون راسا ان شر الذاب عند الله شر ما يدب على الارض وشرهاهم القم عن الحق اليكم الذين لا يعقلون
 اياه عذهم من البهايم ثم جعلهم شرها لا بطالم ما منبر وبه فضلوا لاجله ولو علم الله فيهم خير سعاده كتبتم ان انصاعا بالايان في سماعهم سماع
 قمام ولو اسمعهم وقد علم ان اخبرهم لم تولوا ولا ينفعلوا به وارتد بعد النصديق والقبول ثم معرهنون لعنادهم وقيل كانوا يقولون للشي
 احي لنا قصبا فان كان شيئا مباركا حتى شهد ذلك نؤمن بان المعنى لاسمعهم كلام فقي بانها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول بالطاعة

وفتح على الحال لا لغو لا عمل او الاستثناء من المولدين اي لا رجل متحرفا او متحيزا ووزن متحيز متفعل من مضط

حيث امرت اليه بذلك
 الذي جعله رسول الله
 وجوه وروى في
 دوى وروى في
 جليلها ما روى في
 فقال خذ قبضته من رايهم بها قل النبي الجماعا والكمنا من كفا في جوفهم وفي ايشاهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل عينه فانهم

من المؤمنين بالنصر المعونة وقراء نافع وابن عامر وحفص وان بالفتح على لان الله مع المؤمنين كان ذلك قيل الاية خطاب للمؤمنين والمعنى

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا ما لا يحصى من النعم والبركات
والتي لا يمكن أن يحيط بها العقل ولا يحيط بها القلب ولا يحيط بها
الحواس ولا يحيط بها البصر ولا يحيط بها السمع ولا يحيط بها
الشم ولا يحيط بها الذوق ولا يحيط بها اللمس ولا يحيط بها
الحواس ولا يحيط بها البصر ولا يحيط بها السمع ولا يحيط بها
الشم ولا يحيط بها الذوق ولا يحيط بها اللمس ولا يحيط بها

فما كان وجه النعم فيها سبعة من دعوة الله تعالى لنعم من الله عليه وآله روى أنه صلى الله عليه وآله وسلم على النبي سيد الخلق وهو
صلى الله عليه وآله وسلم في صلوة ثم جاء فقال ما من عمل من الأعمال أحب إلى الله من أن يحسن في صلوة ثم جاء فقال ما من عمل من الأعمال أحب إلى الله من أن يحسن في صلوة
لأن اجابة لا تقطع الصلوة فإن الصلوة أيضا اجابة وقيل ان دعاء كان لا يمر لا يحتمل التأخير والمصل ان يقطع الصلوة بمثلها فظاهر الحديث
الأول ان يحسن من العلوم الدينية فانها حجة القلب الجمل بوجه قال شمر لا تعجب ان يقول حلتل فذلك ميت وثوبه كفن او ما يورثكم
الحياة الا بغير في النعم الدائم من العقاب في الاعمال ومن الجاهل فانه سبب بقاء كذا لو تركوا لغلبهم العدو وقتلهم او الشهادة لقوله تعالى يا ايها
عبادي اعملوا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيمن يشاء من العباد كقولهم ونحن اقرب اليهم من جعل الورد يدور قلبه على انهم مطلع على مكونات
القلوب ما عسى يغفل عنه صاحبها او حث على المبادرة الى الخصال القلوب تصفها قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه الموت وغيره وتصوير
وتجيب لملك على العباد قلبه فيفزع غرائبه بغير مقاصد ويجعل بينه وبين الكثر ان اسعد الله بغير بين الايمان ان قضى شقاوته وقرب بين المرء
بالتشديد على خلاف الهمة والقاء حركتها على الشراء واجزاء الوصول بحري الوقف على الله من شدة في رآية لينة تحسن فيحاركم باعمالكم وانفقوا في
لا يصيبن الذين ظلموا منكم خاصة انفقوا ذنبا يعكم اشره كذا في المنكر بين اظهرهم والمداهنة في الامور بالعرف والشر في الكلمة وظهور البدع والتكامل
في الجهاد على ان قوله لا تقسبن ما جواب الامر على معان اصابتكم لا تصب الظالمين منكم بل تقم وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يلزمه النون المؤكدة
لكنه لما تضمن معنى لنهي سائر فيه كقوله واطلوا مساكنكم لا يحطنكم وما صفة لغنته ولا لغنته فيه شاذ لان النون لا يدخل المعنى في غير القسم
او النهي على اذرة القول كقوله شعر حتى اذبحن الظلام ولخلط جاوا بعد ذلك لابت الذنوب قط واسا جوابهم محذوف كقراءة من قرأ التفسير
وان اختلفا في المعنى ويجعل ان يكون توعيدا بعد الاسرافاء الذنوب عن المعصية الظلم فان باله يصيب الظالم خاصة ويهود عليه من في منكم على
الوجوه الاول للتعويض على الخير من الملبين وفائدة التنبه على ان الظلم منكم اقم من غيركم واشملوا ان الله شديد العقاب واذكر ان الذين
قليل مستضعفون في الارض رضى مكة يستضعفكم قريش الخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كاذبا فاتهم كانوا اذلاء في ايدي قريش الرواحون
ان يحطكم الناس كفار قريش ومن عداهم فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم قاتلهم الى المدينة وجعل لكم ماوى تحضنون به عن
اعدائكم وانذركم بغيره على الكفاية بظاهرة الانصاف واما بعد الملائكة يوم بدر وردكم من اظليبا من الغنائم تعلمكم تستكون هذه الغنائم بالظلم
الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول بنقض البيعة التي اتيتم بها فانما تفسدوا خلافا فظهر من اوبال غلب في الغنائم وروى انه صلى الله
عليه واله وسلم في خطبة احد من بني ابي لهب والصلح كاصالح اخوانهم بنى الضير على ان يسير الى جوانم باذرعان ورجا من الشام فاجاب
الا انهم لو اعطوا حكم سعد فاقابوا قالوا الرسل اليها ابالبابة ولكن مناصحهم لان عياله ورساله في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا اما نرى
نزل على حكم سعد فاشاد الحلقه انه لا يه قال ابولبابه فما زالت قدماى حتى اتي قد خشت الله ورسوله فترك فشد نفسه على سائر
في المسجد وقال الله لا ادوق طعاما واشربا حتى امونا ويحب الله على فكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم ناب الله عليه فقبل له فند
بنب عليه فقبل فقل الله لا ادوق طعاما واشربا حتى يكون رسول الله هو الذي يخلي نجا فخلع بيده فقال ان من تمام توبتي ان اخرج دار قومى الى
اصبت بها الذنوب ان اخل من مالي فقال صلى الله عليه واله لم يجزى للثلاث ان تصدق به لصل الحون النقص ان اصل الوفاء امام واستعماله
في ضد الامانة لضعفه اياه وتخونوا امانا تكم فيما بينكم وهو محرم بالعطف على الاول ومنصو على الجواب او او انتم تعلمون انكم تخونون او
وانتم علماء تميزون الحسن من البقيع واعلموا انما اموالكم واؤلا ذك فنت لا نهم سبب الوقوع في الائم والعقاب محنة من الله تعالى ليله كثر
فيه فلا يجلدكم جهنم على الحبانة كاي لباية ان الله عذبه اجر عظيم لمن اشرضى الله عليهم وراعى حدوده فيهم فانيطوا همكم بما يؤديكم اليه
يا ايها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم قرىنا هادية في قلوبكم تسرون بها بين الحق والباطل او نصر ايقرب بين الحق والباطل يا ايها
المؤمنين واذا لال الكافرين ومخرجا من الشيا ونجاة عما عذرون في الدارين وظهور ايشير امره وبعث صيكم من قولهم بن فعل كذا
حتى سطع الفرقان اى الصبح وبكى عنكم سببا بكم ويسر ما ويعجزكم ذنوبكم بالنجاة والعرصة وقيل السببا الصغار والذنوب الكبار
وقيل المراد ما اندم وما ناخر لا نها في اهاد بدو قد عقرها الله تعالى لهم الله ذو الفضل العظيم بغيره على ان ما وعده لهم على التقوى
تفقدته من احد او انه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسببا اذا وعد عبده النعماء على عدل او يكرها كذا في كره وانذارا اسكر قريش
به حين كان بكة الشكر لله في خلاص من مكرم واستبلا لثعلبهم والمعنى واذكر ان عيرون بك ليقتوك بالوثاق والحس والاشجان
بالجرح من قولهم ضربه حتى اثلثه لاجراك به ولا يروح وقرى ليقتوك بالتشديد ليقتوك من السبات ولقيتوك او يقتلوك يسبو
او يخرجك من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار ومنابعهم فرغوا فاجتمعوا في الزمة متساوين في امره فدخل عليهم باليس في
صورة شيخ فقال انما من جلد همت اجتماعكم فاريت ان احضركم ولن تعدوا مني يا وضح فقال ابو الجحرى ان ان تجلسوه في بيت وشدوا
صافاه فبركة ثلثون اليه طعاما وشربا به من حتى يموت فقال الشيخ بئس الراي يا بئسكم من قياتكم من قوته ويخلفه من ايدكم فقال هشا
بن عمر هشا انتم تملوه على حيا فخرجه من منكم فاريسركم واضع فقال ليس السرى بفسد قوما بئس كره ويقال انكم لا بد فقال بوجيل ناري

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا ما لا يحصى من النعم والبركات
والتي لا يمكن أن يحيط بها العقل ولا يحيط بها القلب ولا يحيط بها
الحواس ولا يحيط بها البصر ولا يحيط بها السمع ولا يحيط بها
الشم ولا يحيط بها الذوق ولا يحيط بها اللمس ولا يحيط بها
الحواس ولا يحيط بها البصر ولا يحيط بها السمع ولا يحيط بها
الشم ولا يحيط بها الذوق ولا يحيط بها اللمس ولا يحيط بها

مجلسه اول

ان اخذ من كل حين غلاما واطفوه سيفا فضره به ضربة واحدة فميت في مئة الف سنة فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فادخلوا العقاب فقلنا
فقال سعد بن عبد الله فنفقوا على ان ترفاني جبريل النبي صلى الله عليه وآله من سلخا خيرا بالجحرا سر بالهجرة فثبت على عليه السلام على مضجعه خرج مع ابى بكر الى
الغار فمكروا بمكرهم عليه ولم يجاز انهم عليه وبمعاملة المالكين معهم بان يخرجهم الى يد قتل المسلمين اعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا والله خير
للمالكين انه لا يؤبه بمكرهم دون مكره واسناد اشد هذا انما يحسن المروءة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من بياض الدم واذا قلنا انما انا فاولوا الله سمعنا عليه
لو شئت لقلنا اميل هذا هو قول خبير الحارث واسناده الى الجمع اسنادا ماضيه وليس القوم اليهم فانه كان خاصهم او قول الذين اتمروا في امره صلى الله عليه
وهذا غاية مكابرهم وفطر عذارهم اذ لو استطاعوا ذلك فقامتهم ان يشاءوا ودفنوا فيهم وقبرتهم بالجحرا عشرين ثم فامرهم بالسيف بيارضوا سواه
مع انهم وفطر اسنكافهم ان يغلبوا خصوصا في باب البيان ان هذا الاساطير الاولى من ماسطره الاولون من القصص اذ قالوا اللهم ان كان هذا
هو الحق من عندنا فاعطينا بخارجة من السماء او اثبتنا بعذاب اليم هذا ايضا من كلام ذلك القائل بلغ في الحجج وروى انه لما قال القائل هذا الانسان
الاولين قال النبي صلى الله عليه وآله وبذلك انه كلام الله تعالى فقال ذلك المغيرة ان كان القرآن حقا فمطر بخارجة علينا عقوبة على انكاره او اثبتنا
بعذاب اليم سواء والمراد منه التهمك واطهار اليقين والجزم الشام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل وخاينه التعريف في الدلالة
على ان المتعلق به كونه حقا بالوجه الذي يبعينه النبي صلى الله عليه وآله وهو نزيله لا الحق مطلقا تجوزهم ان يكون مطابقا للواقع غير قول كاساطير الاولين وما
كان ليعلينهم وانهم يهيم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون بيان لما كان للوجوب ما لهم والنوقف في اجابته دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على
ان تعذيبهم عذاب شديد والنبي صلى الله عليه وآله بين اظهرهم خارج عن عاداتهم مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفارهم بقرئهم من
الؤمنين او قولهم اللهم غفرناك ورضيتك على معنى لو استغفروا بعد ذنوبهم وكفولهم وما كان ربك ليهلك الفري بظلم واهلها مصلحون وما لهم الا يعذبهم الله
وما لهم بما منع تعذيبهم فمقرئ ذلك كيف لا يعذبون وهم يصدون عن المسجد الحرام وحالهم انك من صدمهم عنك جاء رسول الله صلى الله عليه وآله والمؤمنين الى
الحج والحصارهم عام الحديبية وما كانوا اولياؤه مستغفري لاية اشرع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن وكلاء البيت الحرام فصد من شاء ودخل
من يشاء وان اولياؤه الا المتقون من اشرع الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمير ان الله ولكن اكثرهم لا يعلمون ان لا ولاية لهم عليه فبما لا كثر على ان
منهم من يعلم ويعتاد او اورد به لكل كابر بالقلد العدم وما كان صلواتهم عند البيت اى عاتهم او ما يلقون صلوه او ما يضعون موضعها الا مكانا
صغيرا فحالهم كما يمكن اذ صغر قري بالقصر كالبكا وتصدي به تصيغنا نفعنا من الصد او من الصد على ابدال احد حربي للضعيف لبا وقرئ صلواتهم
بأنصب على انه الحبر القدم وما الكلام لغير استغفارهم للعذاب عدم ولا يهيم للمسجد فانها لا تليق بمر هذه صلواته روى انهم كانوا يظنون عن امر الحيا
والنساء مستكين بين اصابعهم يصفرون ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذ اراد النبي صلى الله عليه وآله المسلمين بصلا يحاطون عليه برون انهم
يصلون ايضا وقول العذاب يعنى القتل والاسرى بدر وقيل عذاب الاخرة واللام يحتمل ان يكون للمؤمنين عذابا بعد ما يكفون كفرا عن اعداء
وعلى ان الذين كفروا يصفقون انهم لم يصدوا عن سبيل الله نزل في المطعين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشرين
جرا وفي اربع سبعا ان ساج ليوم احد القين من العرب سوى من اجناس من العرب انفق عليهم اربعين اوقية وفي اصحاب العفران لما اصيب قريش بدم
قبلهم اعينوا هذا المال على حرب محمد لعنا ذلك منه ثارا فافعلوا والمراد بسبيل الله دينه لئلا يباع رسول الله فسيه ففوقها بنماها ولعل الاول اخبار عن ايقاف
في ذلك الحال وهو انفا وبل والثاني اجاد عن ايقافهم مما يستقبل وهو انفا واحدا يحتمل ان يراد بها واحد على ان ساق الاول لبيان غرض الانفا وما
الثاني لبيان عاقبة اتمه لم يقع بعائهم تكون عندهم خسراندا ما رغبوا الفواتها من غير مقصود وجعل انما يصبر حشره عاقبة انفا فهاها الغنة يعقلون اخر
الامر وان كان الحشر بينهم سجالا قبل ذلك والذين كفروا اى الذين ثبتوا على الكفر منهم اذ اسم بعضهم الى حشرهم بحشرهم بساقون ليقى الله خفي من اطيب
الكافر المؤمن والفساد من الصلاح واللام معلق بحشرهم ويغلبون او ما انفقوا المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله ولما انفق المسلمون في
واللام متعلق بقولهم يكون عليهم خسر وفرا حرة والكافي ليعبر من التمييز وهو بلغ من المنز وحتل الخبيث نقصه على بعض قريش من جميعا فجمعهم بعضه
على بعض حتى تم الكوا الفطر ارضعاهم وايضهم الى الكافها انفقوا ليزيد به عذاب كمال الكافرين في حشرهم كله او ثلث اشارة الى الخبيث ولا نه سفك بالقر
الخبيث والى المنفقين ثم الحاسرين الكاملون في الخسران لانهم خسر انفسهم وامولهم قل الذين كفروا يعني باسفيان واصحابه والمعنى لا جملهم ان ينفوا
عن معاداة الرسول الدخول في الاسلام بغير علم ما قد سلف من توهم وقرئ بالناء والكاف على انه خطابهم ويغنى عن الباء للفاعل وهو الله تعالى وان
يعودوا الى القتال فقد مضت سنة الاولين الذين تجزوا على الانبياء بالنبي كاجرى على اهل يثرب فليثروا مثل ذلك فاليوم حتى لا تكون فينة لا يوجد
منهم شرك ويكون الذين كفروا فيه ويضلل عنهم الانسان الباطل فان انهم وعرض الكفر قال الله بما يظنون يصبر فبيان يوم على انهاهم عند اسلامهم وعن
يعقوب تقولون بالناء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلم الكفر الى نور الايمان يصبر فبيان يوم ويكون تعليقه
بانها نام دلاله على انه كما يستدعى انما يشار اليه باليد في التفسير لان تولوا ووليتوا ما غلبوا الله فلولكم ناس كوفقوا به ولا تبالوا
بمعاداتهم نعم الولي لا يضيع من تولوا ونعم النصير لا يغلب من نصره واعلموا انما اعنتكم الذي عققوه من الكفار فها من شئ مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخبيث
فان فيه خسة مبتدأ مخبر مفعول اي فثبت ان الله خسر قريش فان بالكفر المحمدي وعلى ان نكر الله تعالى في العظيم كافي قوله والله ورسوله حتى ان يرضوه

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

اَنْ يَنْبَهُوْا
 وَاَنْ
 اِلَّا اَوْجِدُ
 مَوْعِدُ
 عَنْ
 تَقْلِيْقِهِ
 اَلْاَسْبَابُ
 اَلْحَيٰكِلُ
 بِرُضُوْهِ
 اَلْاَفْصَالُ
 اَبَانُوْهُ
 اَلْاَسْمَاءُ
 اَلْاَسْمَاءُ
 اَلْاَسْمَاءُ

٧١ ولا تخجل من هو ما صدر
 القومين وادعهم ما صدر
 الحانهم وادعهم ما صدر
 فتم القول في عدم السند
 في أصله لا سيما في السند
 وهو من سبيل كونهما
 الله وطاعته فاعلموا
 خافوا له وانفوا له
 فاضاوا في الخفاء
 عنك ولا تجادلهم
 لانهم لا يفترون
 لانهم لا يفترون
 فاحملوا السند
 عليهم وقالوا
 السند لهم لانهم
 وانما ادرهم
 اعلم

وان المراءاة على الحجة العظيمة والادلة القوية والبرهان السليم والبرهان السليم فكانت امانة الله خسرته والله هو الاختص به وحكمته بعد
ما ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم من ان الله عز وجل قال في القرآن ما كان يدعى اليه من صانع المسلمين كما فعله الشيطان وقبل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال
ابو جبر: سقط منهم في سهم ذوى القربى بوفاته وسار لكل مصير فانما الثلاثة السابقون عن مالك الاسير في مقوض الى اى الامام بصرف الى اياه اهم واهم
ابو العافية في تاهله الاربعة فقال فيهم اربعة اقسام وبصرف سهمهم الله تعالى الى الكعبة لما روى انه صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من قبضته فيجعلها للكعبة ثم يقيم
ما بقى في حوزة قريش سهمهم الله تعالى الى بيت الله عز وجل وما بقى في حوزة بني النضير وما بقى في حوزة بني النضير وما بقى في حوزة بني النضير وما بقى في حوزة بني النضير
قسم سهمهم ذوى القربى في سهمهم اربعة اقسام وبصرف سهمهم الله تعالى الى الكعبة لما روى انه صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من قبضته فيجعلها للكعبة ثم يقيم
ما بقى في حوزة قريش سهمهم الله تعالى الى بيت الله عز وجل وما بقى في حوزة بني النضير وما بقى في حوزة بني النضير وما بقى في حوزة بني النضير وما بقى في حوزة بني النضير
عظمتهم وحرارة انما نحن وهم بغير الله تعالى الله انما لا يبارقونا في جاهلية ولا اسلام وتبليغ بين اصابعه وقيل: وهما سهم واحد وقيل جميع
قريش القنى الفقير سواء وقيل هو مخصوص بقريشهم كسهم ابن السبيل وقيل الخس كلهم والمرد بالبيان في المسائل ومن السبيل من كان منهم والحظف
للحصيد في الآية نزلت ببدل وقيل كان الخس عشرة بنى قبياق بعد بدر ثم رثته ايام للنصف من نوال على راس عشر من شهر من الهجرة ان كنتم ائمتهم بالله
متعلمين فادعوا الى ان كنتم ائمتهم بالله فاعلموا ان جعل الخس هؤلاء فسلكوا بهم واقتنوا بالاحسان الاربعة الباقية فان العلم العلم اذا السيرة لم يرد
منه العلم الجبر لا يرد مقصودا بالعرض المقصود بالذات هو العلم ما انزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم الايات والملائكة والنصر فري عبدنا بصدق بين الرسول
والمؤمنين يوم الفرقان يوم يدور فيه بين الحق والباطل يوم النقيج بين المسلمون والكفار والله على كل شئ قدير فيقدر على نصر العليل على الكثر
والامداد بالملائكة ان كنتم بالعدوك الدنيا بدل من يوم الفرقان والعدو بالجرحات الثلث خط الوارى قد قرى بها والمث هو الغم والكسر هو قراءة بين
كثيرا في عمر يعقوب ثم بالعدو القصوى البعدى من المدينة فابنت الاقصى كان قيامه قلب الواو كالدينار والعليا نقره بين الاسم والصفة فجاء على
الاصل كالغود وهو اكثر اسمها من القصب والركب اى العبر فوادها اسفل نكم في مكان اسفل من كانكم على الساحل وهو منصوب على الظرف اقع موقع
الحج والجملة حال من الظرف قبله وفائدة هذا الدلالة على قوة العدو واسطه هارم بالركب حصصهم على الغائلة عنهم وتوطيئ بقوسهم على ان لا يخلوا من اكرهم ويبنوا
منهج جهدهم وضعف شان المسلمين والنبات اكرم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مر اكر الفير يقين فان العدو الدنيا كانت سخوة لشوخ فيها الارجل ولا
يمشى فيها الا بعت لم يكن بها ماء بخلاف العدو القصوى كذا قوله ولو تواعدتم لا تخلفتم في البيعة اى لو تواعدتم ائمتهم وهم القتال ثم علم حالكم وحالهم
لا تخلفتم ائمتهم في البيعة فينبغهم ويسا من الظفر عليهم بتحقيقوا انما اتفقوا من الفتح ليس الاصنع من الله تعالى جازا للعادة في رداء واما ما وشكر ولكن
جمع بينكم على هذه الحال من غير ما يفتق الله انتم كان مقعولا حقيقة بان يفعل وهو نصر ولما نه وتقرع ائمة وقوله لي ملك من ملك عن بكيتة وحجة
من حج بكيتة بدل منه ومتعلق بقوله مقعولا والفتنة لكون من يوت عن بكيتة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهد ما لا يكون له حجة ومعدرة فانه
وقد بدل من الايات الواضحة والبصائر كغير ما يمان من من عن صوح بكيتة على استعادة الهلاك والنجوة للكفر الاسلام والمرد من هلك ومن
حتى المشافه لملك والنجوة ومن هذا حاله في علم الله وقضائه وقرى بهلك بالفتح وقراءه بكيتة فاع وابوبكر ويعقوب من حتى يقبل الادعام والحمل على
المنفعل وان الله يسمع عليم بكفر من كفر وعقابه واما من من وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال على القول والاعتقاد اذ يربكهم الله في سائر
قليل المقدر ما ذكر اوبدل ثان من يوم الفرقان ومتعلق بعلم اى بعلم المصالح اذ يقللهم في غنك في رؤى بالدهون تحببه احكامك فيكون تقيدهم
وتجبا على عدم ولو انكم كثيرا لتعلم بجنبتم وكناز غنم في الاسرار الفنا لا تفرق راء كبر الشبان والفراد والركاب الله سلم ائمتهم بالسلا من
الفسل والشارع ارفع علم بدار الصدور يعلم ما سيكون فيها وما يغبر احوالها اذ يربكهم اذ التفتيم في اغنيكم قليلا الضمير ان مقعولا يرى قليلا
حال من الثاني انما ائمتهم في عين المسلمين حتى قال ابن مسعود لمن ارجبته اثم سبعين فقال اراه ما تدينه ائمتهم وتصديها الرؤى بالرسول صلى الله
عليه وآله وقبلكم في اغنيكم حتى قال ابو جهم ان محمد واصحابه اكله جزر قللهم في اغنيهم قبل الخيام فقال ليجبر اعلمهم ولا يستعدوهم ثم كرمهم حتى
بروناه مثيلهم ليلجاء لهم الكثرة فينبهتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظام ايات تلك الوقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والليل كثير
لكن لا على هذا الوجه ولا هذا الحد وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع الشاوي في الشرط ليقتض الله اسرا كان مقعولا
كثرة الاختلاف الفعل المعلوم بان المراد بالامر لا التقاء على الوجه الحكيم ههنا انزال الاسلام واهله اذ لا لالتك وخبره الى الله ترجع
الامور يا ايها الذين آمنوا اذ البتة في حارتم جماعتهم يصنعها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقام بما غلب في القتال فالتبوا لللقام
واذكروا الله كثيرا في مواطن الحرب داعين له مستظهمين بذكره مترقبين لنصره ولعلمهم فيكونون نظرون بغير ذكر من النصر والثوبة وفيه تنبيه على ان
العبد ينبغي ان لا يشغل شئ من ذكر الله تعالى ان يلجاء اليه عند الشدة ويقبل عليه بشراشه فانه البال واثما بان لطفه لا ينفك عنه في شئ من
الاحوال اطعوا الله ورسوله ولا تنازعوا في خلاف الراء كما صلتم ببدلوا واحد تنقلوا اجواب الهوى قيل عطف عليه لذلك قرى وقد تبيحكم
بالجزر والريح مستعارة للدلالة مرجح انها في شئ امرها ونفاد مشبه بها في صوبها وتقودها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا يكون الا بريح
بسمها الله في الحديث نصره بالصبا واهلك عاد بالدور واضبر ان الله مع الصابر بالكلاء والنصر ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم يعني اهل
مكة حين خرجوا بها لجهاد النبي فظفر اخرا واشروا زبانا لئلا يربكوا عليهم بالنجاعة والتماحة وذلك بانهم لما لمعوا جففة واثم رسول الله في سبها

[illegible][illegible]

ان زبجو

و ظلام

[illegible][illegible]

الأفعال

[illegible]

لما ثبت تعليل الامر بالبداية والتميز عن سائر القائل بالدول عليه السلام على طريق الاستيفاء لا تخفى خطاب النبي وقوله الذي كثر اسبقوا مفعولا و
قرابن عام وخرم وحضر اليه على ان الفاعل ضمير جدا ومن خلفهم اول الذين كثر والمفعول الاول انفسهم فخرت تلك الرحلى قبل ان سبقوا وهو ضعيف لان
ان الصدقة كالوصول فلا يخفى وعلى اتباع الفعل على انهم لا يخفون ما يقع على قراءة ابن عامر ان لاصلا وسبقوا حال بعقوا سابقين اي قبلين والظاهر
انه تعليل للمنفى اي لا تحسبهم سبقوا فاطنو لانهم لا يفوتوا الله ولا يجردون طالهم عاجز عن انهم ان كثر ان الامة تعليل على سبيل الاستيفاء
وعلى الامة انهم لا يجدون من يذبح الهدى يفاظ العدو وقبل ذلك فيم اقبلت من قبل المشركين واعدا اليها المؤمنون لهم لما فاضل الهدى والكفار استسلم
من قوتهم كل ما يتقوى به في الحرب عن عبيته بن عامر معتد عليه السلام يقول على المنبر لان القوة التي لها ثلثا وعلو عليه السلام خصه بالذكر لانه اقوا
من رباط الخيل اسم الخيل التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول ويصدر سمي به يقال ربطا وربطا ورباطا وجمع رباطا وجمع رباطا وجمع رباطا
وضال وفري رباط الخيل ضم الباء وسكوها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة ترهبون بيخوفون وعن يعقوب ترهبون
بالشد يد والضمير المستعمل والاعداد عدد الله وعذره كونه في كفاية من وقته من غيرهم من الكفرة في الهمود وقيل المناقون وقيل القوم
لا تفلوهم لانه قوتهم ما يجيهم الله قبلهم يعزهم وما يتقون من شوق في سبيل الله يوفونكم جزاؤه وانهم لا تظنون لتضييع العمل ونقص الثواب وان
جئوا ما لو اومنه الجحاح وقد تعدى باللام والى التمسك للصالح والاستسلام وقرا ابو بكر بالبكر فاجتهد في افعالهم وما يثبت الضمير محمد التمسك على يقينها فيه
قال شعر التمسك اخذ منها ما ارضيت به والحرب تكفيك من انفسها هاجر وقر في جرحه بالضم وتوكل على الله ولا تخف من بطنهم خدا عافيه فان
يصمك من مكرم وبحبه بهم انه هو التمسك لا قوتهم العلم بديانهم والاية مخصوصا بالكتاب تصالها بقضاهم وقيل عامه فتعني اية السيف ان يربط
ان يخذلوك فان حبسك الله فان حبسك الله وعافيت قال جرير شعره اني وجدت من المكارم حبسكم ان تلبسوا حر الشهاب وتبعوا وهو
الذي اقبلت به من المؤمنين جميعا والذين قوتهم مع ما فهم من العصبية والصنعة في ادق شئ واليه الك على الانتقام بحيث لا يكاد ما خلف
فيهم ثلثان حتى صاروا كنف في حدة وهذا من مجازهم صلى الله عليه واله وبما نزلوا نفعك ما في الارض جميعا ما الف بين قلوبهم اي ثنائهم عبادتهم
الجدل وانفق متفق كما صلح ذات منهم ما في الارض من الاموال بقدر على الاخذ والاصلاح ولكن الله الف بينهم بعد تده الباقية فانه لما لك للفق
يفعلها كيف يشاء ان يخرج من ايام القدره والعلية لا يصح عليه ما يريد جهم يعلم انه كيف ينبغي ان يفعل ما يريد وقيل الامة في الارض ان يخرج كان بينهم
لحق لا امد لها وقايع هلكتها ساداتهم فانها هم الله ذلك الف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وصاروا انصارا بالانها النبي حبسك الله كافيك
من انبيائك من المؤمنين ما في محل النسب على المفعول مع كقول شعره اذا كانت النجاة وانتفت النجاة محسب في الضحالة سيفهم هذا والحج
عطف على المكتى عند الكوفيين والرفع عطف على اسم الله اي كمال الله والمؤمنون الامة تزل بالبيداء في غزوة بدر وقبل اسلم مع النبي ثلثة وثلاثون
رجلا وست نوه ثم اسلم عقرت لذلك قال ابن عباس من لهن في اسلامه بالانها النبي جرح المؤمنين على الفناء بالغ في حثهم عليه لاصلة الحزم وهوون
بنهكم الموضع حتى يشف على الموت قري من من المحرص ان يكن منكم عشرين صابرون يغلبوا ما بين وان يكن منكم مائة يغلبوا الناس الذين كفروا
شرط في معنى الاسر صابرة الواحد العشرة والوعدا بانهم ان صبروا غلبوا بعوز الله تعالى قاصدا وقراء ابن كثير نافع وابن عامر تكرر البناء في الابين
ووافقه البصريان في ان يكن منكم مائة بانهم قوم لا يفقهون بسبب تمام حملة بالله واليوم الاخر لا يثبتون ثبات المؤمنين وجاء الثواب عوالم
الذين جات قتلوا او قتلوا ولا يستحقون من الله الا للوان والخذلان لا رجعت الله عنهم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة
يغلبوا ما بين وان يكن منكم الف يغلبوا الذين كفروا الله اوجب على الواحد مقاومة العشرة والشباب لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الشارب
وقيل كان فيهم قلة فاسروا بذلك ثم لما كثروا خفف عنهم ونكر المعنى الواحد بذكر الاعداد المناسبة للادلة على ان الحكم القليل والكثير واحد الضعف ضعف
البدن وقبل ضعف الجيرة وكانوا متقاوتهم منها وفيه لغتان الفقه وهو قراءتهم خروا والضم وهو قراءته الباقين والله مع الضاربين بالنصر والمعونة
فيكم يغلبون ما كان النبي قري النبي على العمد ان يكون له اسرى قراء البصريان بالناسا حتى يخرج في الارض بكسر القاء ما بالغ في جدي بدل الكه في بديل
خرجه وخرجه الاسلام ويتولى هلم من الحنة السر من الاقل واصلة الحانة وقري بخن بالشد يد طلب الله تزيينك عرض الدنيا عظامها ما يخذل الفداء
والله يربذ الاخرة بربذ الاخرة واسبب بديل الاخرة من غزوة بدر وقري بحج الاخرة على اضمار والمضاد كقوله شعر اكل اسر محسبين ان
وناد يوقد بالبل نار والله عزير يغلب الباء على اعدائهم يعلم ما يليق بكل حال ويخصبها كما امر بالحنان ومنع عن الاخذ ما حين كانت الشوكة
للمشركين وخير بين وبين المن لما تحولت الحال صارت الغلبة للمؤمنين روى في عليهما في يوم بدر بسبعين اسيرهم العباس وعقيل وابيطال فاستنسا
فيهم فقال ابو بكر قوما اهل الله يتوب عليهم وخذلهم فذبح تقوى بها احبا بل قال علي بن ابي طالب عاقبهم فانما امة الكفر والله اغنا
عن الفداء مكنه من فلان النسب له ومكن عليا وخره من جوهها فلفظ ب عناقهم فهو ذلك سون الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان الله يلبس فلو
وجال حتى يكون البن من اللبن وان الله ليشده فلو ب جال حتى تكون اشدة من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصا
فانه عفو رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال ربك تدعى على الارض من الكافرين تبار الخيرة احبا فاحذر والفداء فزلت فدخل عمر على رسول الله
فاذاه وابوكا ميجان فقال يا رسول الله صلى الله عليه واله اخبرني فانا احب بكاء بكيت فقال ابكي على احبا بكاء فاحذر الفداء واعذ عن ضرب علي عذابهم

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

من العلم والادب
في اوصول الدين
في اوصول الدين
في اوصول الدين

كراهة ان يجاهدوا والله عليم بالظالمين شهاده لهم بالنفاق عدا لهم شوابه انما ينادون في الكفر الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر فخصص الامان بالله
 اليوم الآخر في الموضوعين للاشعار بان الباعث على الجهاد الواقع على الايمان بهما واذن انما ينادون في الكفر الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر فخصص الامان بالله
 له الخروج عنه اهبطوا في عداه بخلاف الشا عند الاضافه لقوله واخلفوك عد الاس الذي فعلوا وصدق بكسر الهمزة وضم العين وادخلوا في الله انما ينادون
 اسندوا عنهم وقوله ولولادوا الخروج كانه قال ما خرجوا ولكن تبطلوا لان تعالى كره ان يبعثهم اى فوضهم للخروج فبسطهم فخصهم باليمين والكسل
 افتقدوا مع القاعد بن تمثيل لفاء الله كراهة الخروج في قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالفتور وحكاية قول بعضهم لبعض واذا انزلنا رسولنا
 والقاعد بن جمل المعدودين وغيرهم وعلى الوجهين لا يتلوا عنهم لو خرجوا فيكم ما زادكم نجوا وجم شيا الاخباء الافساد او شرا ولا يستلزم ذلك ان
 يكون لهم خبايا الحق لو خرجوا زادوه لان الزيادة باعتبار اعم العام الذي وقع منه الاستثناء ولا جمل هذا النوع جعل الاستثناء منقطعا وليس ذلك
 لانه لا يكون مفرغا ولا وضعوا خباياكم ولا سرعوا كما يهيم بكم في الفتنة والنصيب المهرمة والتخيل موضع البعير جعلا الاسرع يتبعكم الفتنة
 برويدون ان يفتنوك ما يباع الخلف فيما بينكم او الرغب في قلوبكم والجمل حال من الضمير اوضوا وكم سماعون لهم ضعفه ليعمون قلوبهم ويصنعون
 او يماون ليعمون حديثكم للفتل اليهم والله عليم بالظالمين فيعلم خباياهم مما ياتي منهم لقد ابلغوا الفتنة تشبها امره وتفرق اصحابك
 من قبل يوم احد فان ابنه واصحابه كاتلوا معه عن تبوك بعد ما خرجوا مع الرسول صلى الله عليه وآله في حجة اسفل منية الوداع اضربوا
 يوم احد فلبوا ذلك الامور كد بروالك الكايد الجبل ورواه الاراء في ابطال امره حتى جاء الحق الفصل الثاني لا اله الا الله وحده لا شريك له والاعتراف به
 اى على نعمهم والابان لتسليمة الرسول المومنين على تخلفهم وبيان ما شطط الله لاجله وكبر انبعاثهم له من ذلك اسنادهم وكشف اسرارهم وازاحة اعتد
 تدارك ما قوة الرسول صلى الله عليه وآله بالمباداة الى الاذن ولذلك عوتب عليهم وفيهم من يقول ان ذلك في الفتور ولا يفتن ولا يفتن في الفتنة اى
 العصيان والخالفه بان لا تاذن اذ فيه اشعار بان لا يحال الاستخفاف منه ولا يذن اذ في الفتنة لسياسة المال الصال اذ لا كافر لم يدرى اذ في الفتنة
 اليوم لما روى ان جدار قبر المنافق قال قد علمت الاضواء في موع بالشاء واني اخشى ان ياتيهم ان لا اصبر عنهم فلا تفتن بي ان الاضواء وكنت
 اعينك بما في تركي في الفتنة سقطوا اى ان في الفتنة هم التي سقطوا عنها وفتنة التلطف اظهره والتفان لا ما احزن واعنه فان بهم خبيث
 ما يكافون جامعهم يوم القيمة والان لا حاطة اسبابهم ان نصيبك في بعض غرائبك حسنة ظفرت غيبة فتوهم لغير احدهم وان نصيبك في بعضها
 مضية كسر او شدة كما اصاب يوم احد يقولوا قد اخذنا اسرا من قبل فنجوا باضرائهم واستجروا واداهم في التلطف بتولوا عن متحدثهم بذلك و
 محتمهم له او عن الرسول صلى الله عليه وآله في حوز من مريدون قل ان نصيبنا الا ما كتب الله لنا الا ما اخصنا ما يشانه واجابه من الفتنة وشما
 لو ما كتب لاجلنا في اللوح لا يتغير هو تفكركم ولا تحالفكم وقرى هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فعل لا من مريدون الوالقولهم صاب لسم
 يصوبه اى استنقاه من الثواب لا نه وقوع الشئ فما قصدته وقيل من الثواب وهو مولنا ما صرنا ومولى امرنا وعلى الله فليسوا ككل المؤمنين لان حقهم
 او لا يستكروا على غير فعل هل ترصون بنا المنظر فن بنا الا احد في الحسنيين الاحدى العاقبتين للذين كل منهما احسن العواقب النصرة والشهادة
 ونحن نرصدكم ايضا احدى السنتين ان نصيبكم الله بعد ابي محمد بن عبد الله بن عباس بن علي بن ابي طالب او بعد ابي طالب وهو القتل على الكفر فترصوا
 ما هو عاقبتنا انما نرصدكم ما هو عاقبتكم قل انفقوا طوعا او كرها لم ينفقوا فيكم ارفق معنى الخبير ان ينفقكم نفاقكم انفقتم طوعا او
 كرها وفائدة المباداة في تساوى الاتقان في عدم القول كاتهم امروا بان يخفوا فينفقوا ويظنوا هل ينفق منهم وهو جواب قول جابر بن عبد الله
 بما في نفق القبل ويحتمل امير لا يؤخذ منهم وان لا يبايعوا عليه قوله انكم كنتم قوما فاسقين قليل على سبيل استيناف ما بعده بيان وتقرير لوليا
 منهم ان ينفق منهم نفاقهم الا انهم كفوا بايديهم في ما سألهم في قول نفاقهم الا كفهم وقدر حرة والكس ان ينفق بالباء لان النافق النفاق
 غير حقيقى وقرى قبل على ان الفعل لله ولا ما يؤن الفضل ولا وفهم كمال متساوون ولا ينفقون الا وفهم كماله لا ينجون بهما نوا ولا يخافوا
 على تركهما عفا باقلا فيجوز ان مؤلفهم ولا اولادهم فان ذلك اسند لرج ووالهم كما قال تعالى يذلل الله ليعبدكم ما في الجحود الدنيا بسببها يكابدون
 لجمعها وخطها من المتاع ما يبدون فيها من الشدة والمصائب ترهق نفوسهم وهم كاذبون فيموتوا كافرين مستعجلين بالتمسك عن النظر في العاقبة
 ذلك اسند لاجلهم واصل الوفاق الخروج بصوته ويخلفون ما لله انهم لم يتركوا المسلمين وما هم منكم الكفر قلوبهم ولكنهم قوم يفرقون يخافون منكم
 ان تغفلوا بهم ما تغفلون بالمسكين فيظنهم من الاسلام تقيون لو يجدون ملجأ حصنا يلجئون اليه او معاذا من غيرنا او مآخلا يفتقرون في غيبتهم
 من الدخول فقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرى مدخلا اى مكانا يدخلون فيه نفوسهم ومن دخل من دخل اندخلوا الى الله فليؤمنوا ولا ينجون
 يعرفون اسرارهم لا يترحم شئ كافر من الجحج وقرى يخرجون ومنه تجارة ومنهم من يترك يعقوب فقرى يعقوب بترك بالضم واين كسر لا يترك في الضم
 في قضاها ان اعطوا منها وضوا ان لم يعطوا منها اذ لم يفتنوا قبل اقامتها ترك وقيل في الجواز المناقاة لالزوم الى صاحبكم اى انفسهم صدقاتكم
 في عدا الغنم ويزعم انه بعد ان يذى الخوصرة راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وآله عظيم عظيم حين فاستغطف قلوب اهل مكة بنو قري
 انصافهم عليهم فقال عدل يا رسول الله فقال بل ان لم اعد فمن بعدى اذ المناقاة ما يسيبها بالجراسين ولو انهم وضوا ما انهم الله ورسوله
 ما اعطاهم الرسول ان الغنم والصدقة من كراهة للفقير والنبى على ان ما فعله الرسول كان ما به وقالوا احبنا الله كفا ما فضل سيوفنا من

من جمل ما روى ان جدار قبر المنافق قال قد علمت الاضواء في موع بالشاء واني اخشى ان ياتيهم ان لا اصبر عنهم فلا تفتن بي ان الاضواء وكنت اعينك بما في تركي في الفتنة سقطوا اى ان في الفتنة هم التي سقطوا عنها وفتنة التلطف اظهره والتفان لا ما احزن واعنه فان بهم خبيث ما يكافون جامعهم يوم القيمة والان لا حاطة اسبابهم ان نصيبك في بعض غرائبك حسنة ظفرت غيبة فتوهم لغير احدهم وان نصيبك في بعضها مضية كسر او شدة كما اصاب يوم احد يقولوا قد اخذنا اسرا من قبل فنجوا باضرائهم واستجروا واداهم في التلطف بتولوا عن متحدثهم بذلك و محتمهم له او عن الرسول صلى الله عليه وآله في حوز من مريدون قل ان نصيبنا الا ما كتب الله لنا الا ما اخصنا ما يشانه واجابه من الفتنة وشما لو ما كتب لاجلنا في اللوح لا يتغير هو تفكركم ولا تحالفكم وقرى هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فعل لا من مريدون الوالقولهم صاب لسم يصوبه اى استنقاه من الثواب لا نه وقوع الشئ فما قصدته وقيل من الثواب وهو مولنا ما صرنا ومولى امرنا وعلى الله فليسوا ككل المؤمنين لان حقهم او لا يستكروا على غير فعل هل ترصون بنا المنظر فن بنا الا احد في الحسنيين الاحدى العاقبتين للذين كل منهما احسن العواقب النصرة والشهادة ونحن نرصدكم ايضا احدى السنتين ان نصيبكم الله بعد ابي محمد بن عبد الله بن عباس بن علي بن ابي طالب او بعد ابي طالب وهو القتل على الكفر فترصوا ما هو عاقبتنا انما نرصدكم ما هو عاقبتكم قل انفقوا طوعا او كرها لم ينفقوا فيكم ارفق معنى الخبير ان ينفقكم نفاقكم انفقتم طوعا او كرها وفائدة المباداة في تساوى الاتقان في عدم القول كاتهم امروا بان يخفوا فينفقوا ويظنوا هل ينفق منهم وهو جواب قول جابر بن عبد الله بما في نفق القبل ويحتمل امير لا يؤخذ منهم وان لا يبايعوا عليه قوله انكم كنتم قوما فاسقين قليل على سبيل استيناف ما بعده بيان وتقرير لوليا منهم ان ينفق منهم نفاقهم الا انهم كفوا بايديهم في ما سألهم في قول نفاقهم الا كفهم وقدر حرة والكس ان ينفق بالباء لان النافق النفاق غير حقيقى وقرى قبل على ان الفعل لله ولا ما يؤن الفضل ولا وفهم كمال متساوون ولا ينفقون الا وفهم كماله لا ينجون بهما نوا ولا يخافوا على تركهما عفا باقلا فيجوز ان مؤلفهم ولا اولادهم فان ذلك اسند لرج ووالهم كما قال تعالى يذلل الله ليعبدكم ما في الجحود الدنيا بسببها يكابدون لجمعها وخطها من المتاع ما يبدون فيها من الشدة والمصائب ترهق نفوسهم وهم كاذبون فيموتوا كافرين مستعجلين بالتمسك عن النظر في العاقبة ذلك اسند لاجلهم واصل الوفاق الخروج بصوته ويخلفون ما لله انهم لم يتركوا المسلمين وما هم منكم الكفر قلوبهم ولكنهم قوم يفرقون يخافون منكم ان تغفلوا بهم ما تغفلون بالمسكين فيظنهم من الاسلام تقيون لو يجدون ملجأ حصنا يلجئون اليه او معاذا من غيرنا او مآخلا يفتقرون في غيبتهم من الدخول فقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرى مدخلا اى مكانا يدخلون فيه نفوسهم ومن دخل من دخل اندخلوا الى الله فليؤمنوا ولا ينجون يعرفون اسرارهم لا يترحم شئ كافر من الجحج وقرى يخرجون ومنه تجارة ومنهم من يترك يعقوب فقرى يعقوب بترك بالضم واين كسر لا يترك في الضم في قضاها ان اعطوا منها وضوا ان لم يعطوا منها اذ لم يفتنوا قبل اقامتها ترك وقيل في الجواز المناقاة لالزوم الى صاحبكم اى انفسهم صدقاتكم في عدا الغنم ويزعم انه بعد ان يذى الخوصرة راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وآله عظيم عظيم حين فاستغطف قلوب اهل مكة بنو قري انصافهم عليهم فقال عدل يا رسول الله فقال بل ان لم اعد فمن بعدى اذ المناقاة ما يسيبها بالجراسين ولو انهم وضوا ما انهم الله ورسوله ما اعطاهم الرسول ان الغنم والصدقة من كراهة للفقير والنبى على ان ما فعله الرسول كان ما به وقالوا احبنا الله كفا ما فضل سيوفنا من

من جمل ما روى ان جدار قبر المنافق قال قد علمت الاضواء في موع بالشاء واني اخشى ان ياتيهم ان لا اصبر عنهم فلا تفتن بي ان الاضواء وكنت اعينك بما في تركي في الفتنة سقطوا اى ان في الفتنة هم التي سقطوا عنها وفتنة التلطف اظهره والتفان لا ما احزن واعنه فان بهم خبيث ما يكافون جامعهم يوم القيمة والان لا حاطة اسبابهم ان نصيبك في بعض غرائبك حسنة ظفرت غيبة فتوهم لغير احدهم وان نصيبك في بعضها مضية كسر او شدة كما اصاب يوم احد يقولوا قد اخذنا اسرا من قبل فنجوا باضرائهم واستجروا واداهم في التلطف بتولوا عن متحدثهم بذلك و محتمهم له او عن الرسول صلى الله عليه وآله في حوز من مريدون قل ان نصيبنا الا ما كتب الله لنا الا ما اخصنا ما يشانه واجابه من الفتنة وشما لو ما كتب لاجلنا في اللوح لا يتغير هو تفكركم ولا تحالفكم وقرى هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فعل لا من مريدون الوالقولهم صاب لسم يصوبه اى استنقاه من الثواب لا نه وقوع الشئ فما قصدته وقيل من الثواب وهو مولنا ما صرنا ومولى امرنا وعلى الله فليسوا ككل المؤمنين لان حقهم او لا يستكروا على غير فعل هل ترصون بنا المنظر فن بنا الا احد في الحسنيين الاحدى العاقبتين للذين كل منهما احسن العواقب النصرة والشهادة ونحن نرصدكم ايضا احدى السنتين ان نصيبكم الله بعد ابي محمد بن عبد الله بن عباس بن علي بن ابي طالب او بعد ابي طالب وهو القتل على الكفر فترصوا ما هو عاقبتنا انما نرصدكم ما هو عاقبتكم قل انفقوا طوعا او كرها لم ينفقوا فيكم ارفق معنى الخبير ان ينفقكم نفاقكم انفقتم طوعا او كرها وفائدة المباداة في تساوى الاتقان في عدم القول كاتهم امروا بان يخفوا فينفقوا ويظنوا هل ينفق منهم وهو جواب قول جابر بن عبد الله بما في نفق القبل ويحتمل امير لا يؤخذ منهم وان لا يبايعوا عليه قوله انكم كنتم قوما فاسقين قليل على سبيل استيناف ما بعده بيان وتقرير لوليا منهم ان ينفق منهم نفاقهم الا انهم كفوا بايديهم في ما سألهم في قول نفاقهم الا كفهم وقدر حرة والكس ان ينفق بالباء لان النافق النفاق غير حقيقى وقرى قبل على ان الفعل لله ولا ما يؤن الفضل ولا وفهم كمال متساوون ولا ينفقون الا وفهم كماله لا ينجون بهما نوا ولا يخافوا على تركهما عفا باقلا فيجوز ان مؤلفهم ولا اولادهم فان ذلك اسند لرج ووالهم كما قال تعالى يذلل الله ليعبدكم ما في الجحود الدنيا بسببها يكابدون لجمعها وخطها من المتاع ما يبدون فيها من الشدة والمصائب ترهق نفوسهم وهم كاذبون فيموتوا كافرين مستعجلين بالتمسك عن النظر في العاقبة ذلك اسند لاجلهم واصل الوفاق الخروج بصوته ويخلفون ما لله انهم لم يتركوا المسلمين وما هم منكم الكفر قلوبهم ولكنهم قوم يفرقون يخافون منكم ان تغفلوا بهم ما تغفلون بالمسكين فيظنهم من الاسلام تقيون لو يجدون ملجأ حصنا يلجئون اليه او معاذا من غيرنا او مآخلا يفتقرون في غيبتهم من الدخول فقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرى مدخلا اى مكانا يدخلون فيه نفوسهم ومن دخل من دخل اندخلوا الى الله فليؤمنوا ولا ينجون يعرفون اسرارهم لا يترحم شئ كافر من الجحج وقرى يخرجون ومنه تجارة ومنهم من يترك يعقوب فقرى يعقوب بترك بالضم واين كسر لا يترك في الضم في قضاها ان اعطوا منها وضوا ان لم يعطوا منها اذ لم يفتنوا قبل اقامتها ترك وقيل في الجواز المناقاة لالزوم الى صاحبكم اى انفسهم صدقاتكم في عدا الغنم ويزعم انه بعد ان يذى الخوصرة راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وآله عظيم عظيم حين فاستغطف قلوب اهل مكة بنو قري انصافهم عليهم فقال عدل يا رسول الله فقال بل ان لم اعد فمن بعدى اذ المناقاة ما يسيبها بالجراسين ولو انهم وضوا ما انهم الله ورسوله ما اعطاهم الرسول ان الغنم والصدقة من كراهة للفقير والنبى على ان ما فعله الرسول كان ما به وقالوا احبنا الله كفا ما فضل سيوفنا من

من جمل ما روى ان جدار قبر المنافق قال قد علمت الاضواء في موع بالشاء واني اخشى ان ياتيهم ان لا اصبر عنهم فلا تفتن بي ان الاضواء وكنت اعينك بما في تركي في الفتنة سقطوا اى ان في الفتنة هم التي سقطوا عنها وفتنة التلطف اظهره والتفان لا ما احزن واعنه فان بهم خبيث ما يكافون جامعهم يوم القيمة والان لا حاطة اسبابهم ان نصيبك في بعض غرائبك حسنة ظفرت غيبة فتوهم لغير احدهم وان نصيبك في بعضها مضية كسر او شدة كما اصاب يوم احد يقولوا قد اخذنا اسرا من قبل فنجوا باضرائهم واستجروا واداهم في التلطف بتولوا عن متحدثهم بذلك و محتمهم له او عن الرسول صلى الله عليه وآله في حوز من مريدون قل ان نصيبنا الا ما كتب الله لنا الا ما اخصنا ما يشانه واجابه من الفتنة وشما لو ما كتب لاجلنا في اللوح لا يتغير هو تفكركم ولا تحالفكم وقرى هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فعل لا من مريدون الوالقولهم صاب لسم يصوبه اى استنقاه من الثواب لا نه وقوع الشئ فما قصدته وقيل من الثواب وهو مولنا ما صرنا ومولى امرنا وعلى الله فليسوا ككل المؤمنين لان حقهم او لا يستكروا على غير فعل هل ترصون بنا المنظر فن بنا الا احد في الحسنيين الاحدى العاقبتين للذين كل منهما احسن العواقب النصرة والشهادة ونحن نرصدكم ايضا احدى السنتين ان نصيبكم الله بعد ابي محمد بن عبد الله بن عباس بن علي بن ابي طالب او بعد ابي طالب وهو القتل على الكفر فترصوا ما هو عاقبتنا انما نرصدكم ما هو عاقبتكم قل انفقوا طوعا او كرها لم ينفقوا فيكم ارفق معنى الخبير ان ينفقكم نفاقكم انفقتم طوعا او كرها وفائدة المباداة في تساوى الاتقان في عدم القول كاتهم امروا بان يخفوا فينفقوا ويظنوا هل ينفق منهم وهو جواب قول جابر بن عبد الله بما في نفق القبل ويحتمل امير لا يؤخذ منهم وان لا يبايعوا عليه قوله انكم كنتم قوما فاسقين قليل على سبيل استيناف ما بعده بيان وتقرير لوليا منهم ان ينفق منهم نفاقهم الا انهم كفوا بايديهم في ما سألهم في قول نفاقهم الا كفهم وقدر حرة والكس ان ينفق بالباء لان النافق النفاق غير حقيقى وقرى قبل على ان الفعل لله ولا ما يؤن الفضل ولا وفهم كمال متساوون ولا ينفقون الا وفهم كماله لا ينجون بهما نوا ولا يخافوا على تركهما عفا باقلا فيجوز ان مؤلفهم ولا اولادهم فان ذلك اسند لرج ووالهم كما قال تعالى يذلل الله ليعبدكم ما في الجحود الدنيا بسببها يكابدون لجمعها وخطها من المتاع ما يبدون فيها من الشدة والمصائب ترهق نفوسهم وهم كاذبون فيموتوا كافرين مستعجلين بالتمسك عن النظر في العاقبة ذلك اسند لاجلهم واصل الوفاق الخروج بصوته ويخلفون ما لله انهم لم يتركوا المسلمين وما هم منكم الكفر قلوبهم ولكنهم قوم يفرقون يخافون منكم ان تغفلوا بهم ما تغفلون بالمسكين فيظنهم من الاسلام تقيون لو يجدون ملجأ حصنا يلجئون اليه او معاذا من غيرنا او مآخلا يفتقرون في غيبتهم من الدخول فقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرى مدخلا اى مكانا يدخلون فيه نفوسهم ومن دخل من دخل اندخلوا الى الله فليؤمنوا ولا ينجون يعرفون اسرارهم لا يترحم شئ كافر من الجحج وقرى يخرجون ومنه تجارة ومنهم من يترك يعقوب فقرى يعقوب بترك بالضم واين كسر لا يترك في الضم في قضاها ان اعطوا منها وضوا ان لم يعطوا منها اذ لم يفتنوا قبل اقامتها ترك وقيل في الجواز المناقاة لالزوم الى صاحبكم اى انفسهم صدقاتكم في عدا الغنم ويزعم انه بعد ان يذى الخوصرة راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وآله عظيم عظيم حين فاستغطف قلوب اهل مكة بنو قري انصافهم عليهم فقال عدل يا رسول الله فقال بل ان لم اعد فمن بعدى اذ المناقاة ما يسيبها بالجراسين ولو انهم وضوا ما انهم الله ورسوله ما اعطاهم الرسول ان الغنم والصدقة من كراهة للفقير والنبى على ان ما فعله الرسول كان ما به وقالوا احبنا الله كفا ما فضل سيوفنا من

التقديم

[illegible]

والتفقا

[illegible]

وہو لجن

[illegible][illegible]

فصل

لبراءه الالف الى اخرى الالف المتقلبة من الباء فان كان الكتاب الحكيم اشاره ما تضمنه السورة والقرآن من الاية المبره من الكتاب جملها وصدق الحكيم في شئنا
 على الحكم اوله كلام حكيم او حكم بالعلم بفتح شئ منها ان كان الكتاب حكيم استغنى عن انكار النسخ وعجز عن انكاره واسمه ان وحيثما قرئ على ان لا بد بالعلم
 او على ان كان ثمة وان وحيثما يدل من عجز اللام للادلة على انهم جعلوه محجوبة عنهم فيكون نحو انكارهم واسمه انهم الى ان يبين انهم من انباء رجالهم ومن
 عظم من عظماءهم قبل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد سولا برسلا الى الناس الا بآياتهم وطالب هو من فرط حماقتهم ونسور نظيرهم على الامور الا جده
 وجهلهم بحقيقة الوحى النبوة هذا والله عليه السلام لم يكن يقصر عن عظماءهم فيما يتجلى في طلال وحقق الحال اعون شئ في هذا الباب لذلك كان الكثر
 الانبياء قبل ذلك قيل تجبو من ان يبعث لبراسه كما سبق ذكره في سورة الانعام ان آية الناس ان في المعصية والخففة من الثقل فيكون في موضع
 اوجينوا وشي الذين امنوا اعمت الانوار فقل ما من احد ليرفيه ما ينبغي ان يند منه وخصت البشارة ان ليس للكفار ما يتبع ان يثبت وانه ان لم يكن بان
 قد صدق عند ربهم سابقة ومنزل رفيعة سميت قد ما لان النبوة كما سميت النعمة بل لانها تليق باليد احسانها الى الصديق لتحقها بالانبياء على
 انهم انما من انبائها بقدر القول النبوة قال الكافرون وهذا يعنون الكتاب ما جاء به الرسول فما بين قريه من قريه والكافرون لاسر على ان الاشارة
 الى الرسول وفيه اعتراف بانهم صادقوا من الرسول موافقة للعادة محجة امامهم على المعارضة وقريه ما هذا الاسم من ان ربكم الله الذي خلق
 والارض والسموات في ستة ايام ثم استوى على العرش ليس الا سر يقدر امر الكاينان على ما اقتضت حكمته وسبقته به كل شئ وبهي مجرب
 اسماها وبيرها منه لتدبر النظر في ارباب الامور لتجني محجود العاقبة ما من شفيح الا من بعد اذ به يقرر لعظمه عز جلاله ودعوى من نعم ان الهام
 شفع لهم عند الله وفيه ثبات الشفاعة لمن اذن له ذلك الله اى الموصوفين بالصفات المقضية للاوference والربوبية ربكم لا علة الاشارة احد شئ
 من ذلك ما عبيده وحده بالعبادة فلا تذكرون تفكرون ادى تفكر فيهم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما عبيده في النبي رجاكم جميعا
 او النبوة الى غير ما ساعدوا للقاء وعد الله معكم مؤكدا لنفسه ان قوله اليه سر حككم وعد من الله حقا مصداخر مؤكدا لغيره وهو ما دل عليه عد الله
 لآية تبدوا الخلق ثم يعيد بعد ذلك واهل كبري الخي الذي امنوا واولي الصالحات بالقيط اى بعد اذ بعث الهام وقيامهم على العدل في امورهم
 بايمانهم لانه القول القوم كان ان الشر ظم عظيم وله الاوجس لما بل قوله والذين كفروا لهم شراب من جهنم وعذاب لهم بما كانوا يكفرون فاقبضاه
 بخي الذين كفروا شراب من جهنم عذاب لهم بسبب كفرهم لكنه غير للنظم للمها العفة في استحقاقهم للعذاب النبوية على ان المقصود بالاداء من الابداء والاعا
 هو الامانة والعقاب اصع بالعرض فانه تم بولي امانة المؤمنين بما يلقون بلطفه وكرمه لذلك لم يقبضه ما عاقب الكفرة فكانه داء سافر الهام سوء اعتق
 وسوء اعماله والاية كالغليل لقوله اليه سر حككم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله تعالى المكلفين على اعمالهم كان مرجع الجميع
 الى محال وتوبه قراءه من قراءته مبدى والفتح الى انه يجوز ان يكون منصوبا او مرفوعا بما نصب عد الله او ما نصب حقا هو الذي جعل النقص
 صبا اى ذات ضياء وهو مصداق كقيام اوجع ضوئ كسبا وسوط والباء فيه متقلبة عن الواو وعن بن كثر هو انه قبل ضياء ايم من غير كل القران على
 الفلي يتقدم اللام على العين والضمير نور اى نور وسقى نور للمبا القوم اعم من الضو كما عرفت قيل ما بالان ضوء وما بالعرض نور وانه سبب
 بذلك على ان خلق الشمس في بعض مقابله الشمس الا كتاب منها وندره منزل الضمير لكل واحد اى قد مر كل واحد منها ما سأل او قدره زمانا
 اول الضمير وتخصيصه لذكر سره ومعانيه منازل واطاعة احكام الشريعة ولذلك علقه بقوله لتعلموا عدة السنين والحساب حسنا الاوقات من
 الانه والادام في معاملكم ونصرتاكم ما خلق الله من ذلك الا بالحق الاملبسا ما خرج من عبا في مقتضى الحكمة البالفه بقيل الايات لقوم يعلمون
 فانهم المشفعون بالناسلها وقراءه بن كثر البصر ان وحققه بفصل الباء ان خا خا في الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض من انواع
 الكاينات الا ان على جود الصانع ووحده وكال علمه قدومه لقوم يتقون العواقب فانه يحلهم على التفكر والتدبر ان الذين لا يرجون لقاءنا
 لا يتقون ولا يذكرون ولا يحسبون عمارها ورضوا بما جوة الدنيا من الآخرة والها توهمها وسكنوا اليها مقتضى من هم على الدنيا
 ورضوا بها وسكنوا فيها وسكنوا من لا يرجع عنها والذين هم عن آياتنا غافلون لا يفكرون فيها لانهم كما هم فيما يرضاهم والعطف بالظاير الوصفين
 والنبية على ان الوعد على الجمع من الذين هم عن آياتنا غافلون لا يفكرون فيها لانهم كما هم فيما يرضاهم والعطف بالظاير الوصفين والمراد
 بالاولين من انكر البعث من ير الا بحجوه الدنيا والآخرين من اليها حبا جعل عن التامل في الاجل والاعداد له اولئك ما واثم الذين ياكلوا كبشوا
 بما واثموا عليه فتمنوا به من المعاصي ان الذين امنوا وعملوا الصالحات لنزدناهم ربهم بايمانهم بسبب انهم الى سلوكه سبيلا يودى الى الجنة او لا يرا
 الخفافين كما قال عليه السلام من علم با علم الله تعالى علم ما لم يعلم او لم يرد في الجنة القوم الذين ان دل على ان سبب الهداية هو الايمان
 والعمل الصالح لكن لا يخطون قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسبب في العمل الصالح كالنعمه والوديق له بخير من تخيم الا انها استبنا
 او خبر بان احوال من الضمير المنصوع على المعنى الاخير وقوله في جنات النعيم خبر احوال اخرى من احوال الايمان او متعلق بآية ولبيد دعوتها فيها اى
 دعوتهم سبحانه ان الله انما استجاب بسببها ونجيتهم ما يحجبهم بعضهم بعضا او تحببهم لانها آياتهم فيها سلاسله واخر دعوتهم واخر دعائهم
 ان الحمد لله رب العالمين اى ان يقولوا ذلك لعل الغنى عنهم اذا دخلوا الجنة وعابوا عظمة الله وكبرياءه بجدته وبعده ببعوث الجلالة حينها
 الملائكة بالسلام عن الاقان والنور جابنا الكراما والله تعالى حمده واشوا عليه بصفاء الاكراد وان هي تخففه من الشبهة وقد فرى بها ومبني

من ان كان الكتاب حكيم استغنى عن انكار النسخ وعجز عن انكاره واسمه ان وحيثما قرئ على ان لا بد بالعلم
 او على ان كان ثمة وان وحيثما يدل من عجز اللام للادلة على انهم جعلوه محجوبة عنهم فيكون نحو انكارهم واسمه انهم الى ان يبين انهم من انباء رجالهم ومن
 عظم من عظماءهم قبل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد سولا برسلا الى الناس الا بآياتهم وطالب هو من فرط حماقتهم ونسور نظيرهم على الامور الا جده
 وجهلهم بحقيقة الوحى النبوة هذا والله عليه السلام لم يكن يقصر عن عظماءهم فيما يتجلى في طلال وحقق الحال اعون شئ في هذا الباب لذلك كان الكثر
 الانبياء قبل ذلك قيل تجبو من ان يبعث لبراسه كما سبق ذكره في سورة الانعام ان آية الناس ان في المعصية والخففة من الثقل فيكون في موضع
 اوجينوا وشي الذين امنوا اعمت الانوار فقل ما من احد ليرفيه ما ينبغي ان يند منه وخصت البشارة ان ليس للكفار ما يتبع ان يثبت وانه ان لم يكن بان
 قد صدق عند ربهم سابقة ومنزل رفيعة سميت قد ما لان النبوة كما سميت النعمة بل لانها تليق باليد احسانها الى الصديق لتحقها بالانبياء على

من ان كان الكتاب حكيم استغنى عن انكار النسخ وعجز عن انكاره واسمه ان وحيثما قرئ على ان لا بد بالعلم
 او على ان كان ثمة وان وحيثما يدل من عجز اللام للادلة على انهم جعلوه محجوبة عنهم فيكون نحو انكارهم واسمه انهم الى ان يبين انهم من انباء رجالهم ومن
 عظم من عظماءهم قبل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد سولا برسلا الى الناس الا بآياتهم وطالب هو من فرط حماقتهم ونسور نظيرهم على الامور الا جده
 وجهلهم بحقيقة الوحى النبوة هذا والله عليه السلام لم يكن يقصر عن عظماءهم فيما يتجلى في طلال وحقق الحال اعون شئ في هذا الباب لذلك كان الكثر
 الانبياء قبل ذلك قيل تجبو من ان يبعث لبراسه كما سبق ذكره في سورة الانعام ان آية الناس ان في المعصية والخففة من الثقل فيكون في موضع

لنا جرد

نکات

[illegible]

طعن اول في قوله عليه السلام
 ان الله لا يهدي القوم
 الضالين
 طعن ثان في قوله عليه السلام
 ان الله لا يهدي القوم الضالين
 طعن ثالث في قوله عليه السلام
 ان الله لا يهدي القوم الضالين

وكان في ذلك من العجائب ما لا يحصى
فكانت هذه الحادثة من العجائب التي لا
يحصى فيها ما لا يحصى من العجائب
فكانت هذه الحادثة من العجائب التي لا
يحصى فيها ما لا يحصى من العجائب

[illegible]

النسيان من لافظ علم ساقط
 علم تلك ساقط لكل
 انه لا يرد جوارحه
 يخرج من اهل ذلك
 وسجل في اهل ذلك
 واهلها
 سببها
 الله في حقها
 لا يطوبوا

و محمد بن النعمان و عبد الله بن
الصادق عليه السلام و ابنه
عليه السلام و علي بن ابي طالب
الحاكم العباسي من اسام
عبد الله و حسن و احمد
ملك على امام هو الذي به

كتاب في تاريخ العرب
من قبل الاسلام
في ثمانية مجلدات
مؤلفه ابو الحسن
محمد بن الحسين بن
احمد بن محمد بن
ابن ابي عمير
الاصفهانى
توفي سنة ٤٥٠ هـ
كان لا يخفى

میں

نذر اسماع قالوا اتخذ الله ولداً اي شئنا بخانه يهجر النبوة لا يصلح الا ان يتصوره الولد ونجب كلهم الحمداء هو الحق عكس الله فان اخاذ الولد
 مسبين الحاجة له فاني التهمون ومانى الارض بغيرهم لغناه ان عندك من سلطان يهدى لخاص اقامه من البهتان مبالغته في عيبهم خغبنا
 لطلان قولهم وهذا متعلق بسلطان لو ثبت له او بعدد كانه قبل ان عندك في هذا سلطان اتقونون على الله ما لا تعلمون به يصرح على
 انك لا تفهم وجههم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه وهو محال وان العفلة لا بد لها من فاعل وان التقليد فيها غير سايع فلان الدين يهجر
 على الله الكذب باخذ الولد واصنافه الشربك اليه لا يجوز من النار ولا يجوزون بالجنة فمنا في التقليد من بعد اخذ وفاءهم
 مشاع الدنيا يهيمون ببراسهم في الكفر وجوانهم لو قبلهم مشاع لومسنا اخبر محمد ومانى لهم مشاع في الدنيا ثم لا ينالهم جهنم بالموت قبلهم
 الشفاء الموتى ثم نذرهم العذاب الشديد ما كانوا يكرهون بسبب كفرهم وانك عليهم بنا نوح خبره مع قوله اذ قال لقوته فاقول ان كان كذباً فليكن
 عظم عليكم وشوقاً ماني نفسي كفولك فقلت كذا ملكان فلان او كوني وماني بكم مد مد اوفاني على الدعوة وتذكر لي يا ابا ان الله
 فعل الله توكلت وثقت فاجعوا انكم فاعروا على شركائكم اي مع شركائكم وبويعا الله اذ ما لم تعطفوا على القهر المتصل مجازاً عن غير الله
 المنفصل قبل ان معطوف على امره عند المتصا اي امر شركائكم وقبل ان منصوب بفعل محذوف وعوا شركائكم وقد فرى به وعن فاع
 فاجعوا من الجمع المعنارهم بالفرار والاجتماع على فضده والشع اهاك على اي وجه يمكنه ثقت بالله وقلة من الايمان ثم لا يكن امره في فضدي
 عليكم غمة مسنور واجعلوه مكشوفاً ظاهر من غمة اذا ستره لو لم لا يكن حالكم عليكم عما اذا اهلكتمون وتخلصتم عن مثل مضاي وتذكرى ثم اتقوا
 انوا الى ذلك لا رادى ويهدون بي وفري ثم اتقوا بالقاء اي نهوا الى شرهم وابرزوا الى من اتقوا اذا خرج الى القضاء ولا يظرون ولا يملكون
 فان توليتهم اعرضتم عن تذكيري فاستمناكم من اجر يوجب توليتكم لثقله عليكم واتهامكم اباي لاجله او يهونون لتوليتكم ان اجري ما انا على
 الدعوة والتذكير الا على الله لا تعلق لكم بغيري امنتم او توليتهم وايرث ان اكون من المسلمين المنقادين لحكمه لا اخالف من ولا ارجو غيره فكذبوا
 فاصر واعلى تكذيبه بعدما انهم الحجج وبين ان توليتهم ليس الاعناد هم وتمرهم لاجر حقت عليهم كلمة العذاب فنجبتاه من العرف ومن معاشية
 القتل وكاونا ابين وحملناهم خلافت من اهل الكبرية واعرفنا الذين كذبوا يا ابانا بالطوفان فانظر كيف كان المنذر بعظيم ما جرى عليهم
 من العذاب مخبرين كذبا لرسول وسليته صلى الله عليه وآله وسلم ثم بعثنا رسلا من بعد نوح ورسلا الى قومه كل رسول الى قومه
 فجاءهم بالبينات والمجرات الواضحة المبينة الدعوات فما كانوا اليه ميثوا فما استقام لهم ان يؤمنوا الشدة شكهم في الكفر فخذ لان الله اناهم
 بما كذبوا به من قبل اي بسبب قوتهم بكذبهم وتمرهم على قبل بعثة الرسل كذلك نطبع على قلوبهم لمعتن بخذلانهم لانهم اياهم في الضلال
 واتبع لما لو في امثال ذلك وسبل على ان الاحال وافعة بفعله الله تعالى في كسب العبد فدهم يحقون ذلك ثم تعبتا من بعدهم من بعدهم
 الرسول موسى وهرون الى فرعون وما لا يرايا انا بالامان التسع فاستكبر اعوانا عما و كانوا قوماً فحريين منادين لاجرام فلذلك ضاير نوابنا
 رهم واحترنا على رها فلما اجابناهم الحق فمينا ناعرفوه بنظائر المجرات الباسرة التي جعلت لئلا قالوا من فرط تروهم ان هذا الحق ميث من خاصرة سحر فافوق
 فتواضع فيما بين اخوانه قال موسى تقولون الحق كما انا كرهتموه فخذ الحق المقول لله ما قبله عليه لا يجوز ان يكون سحر هذا لانهم بنوا القول بل
 هو استيناف بانكار ما قالوا اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقريب المحكي المقول لله ما قبله عليه لا يجوز ان يكون سحر هذا لانهم بنوا القول بل
 يخاف الفالة كقوله تعالى معانق نذرهم فاستغنى عن المفعول ولا يغني الشاخر من تمام كلام موسى الدلالة على انه ليس بسحر فانه لو كان سحر لا يخل له
 يبطل سحر السحر وان الاله رابنه لا يفلح الساحر لا يضر من تمام قولهم ان جعل سحر هذا حكماً كانهم قالوا الجننا ما يصير بطلب بالفلاح ولا يقبل السحر
 قالوا الجننا ليلفنا التصرفنا واللف والقتل اخوان عما وجدنا عليه ابانا من عبادة الاسنام وتكون الحكا الكبيرة في الارض الملك منها سبيها لا
 الملوك والكبراء الكبر على الناس باستبدانهم وما انخر لكانا يؤمنين بمصدقين فيما جئنا به قال فرعون انوني بكل ساحر وفرحته والكسائي بكل حاد
 عليهم حادة فيه فلما جاء السحر قال لهم موسى القوما انتم ملتقون فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر اي الذي جئتم به هو السحر ما سقاه فرعون وهو
 سحر افر ابو عر السحر على ان ما استغفاهم مرفوعة بالابداء وجئتم به خبرها والسحر يدل منها نخبه مبتداء محذوف تقديره هو السحر او مبتداء وخبره
 محذوف اي السحر هو ونحو ان ينصب بفعل هجر ما بعده تقديره اي شئ انتم ان الله سيبطل سيحكمه وسيظهر بطلانه ان الله لا يضل عمل المفسدين لا
 يثبت ولا يثوبه وفيه دليل على ان السحر افساد وثوبه لا حقيقة له ونحو الحق ويثبت بكيايته واسره وقضاياه وفري بكلمته ولو كره لغيره من ذلك فامر
 لموسى في ابتداء امره الا ان يذره من قومه الا اولاده من اولاد قومه بنى اميل عام فلم يحبوه خوفاً من شيطانهم وقيل الضمير لفرعون و
 الذمير طائفة من شيطانهم انوا بومؤمن من افرعون وامرته اسيرة خازنه ووجهه مشاطة على خوف من فرعون وملائم اي مع خوف منهم والضمير
 لفرعون وجمع على ما هو المعتاد في ضمير العظما وعلى ان المراد بفرعون آية كاتق سبعة مضرا والذمير للقوم ان يثبتهم ان بعد نام فرعون وهو يدل منه
 او مفعول خوف افراده بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملك كان مسبباً فرعون لعائنه الارض لغالبا بها واثير من السيفين في الكبر والعز حتى ادعى
 الرية واسترق اسباط الانبياء وقال موسى لما راى خوف المؤمنين باقوا ان كنتم اسمع يا بني فليكن تولكوا وثقوا به واعلموا ان كنتم مسلمين
 مسلمين لفضاء الله مخلصهم له وليس هذا من علقو الحكم بشرطين فان العلق بالايان وجوب تولك فانه المفضلة والمشرط بالاسلام مخلوطة

[illegible]

فنفهم

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

قرون
حق
فانكم
عن
ابن
رواه
ماض
عليه السلام
منهم

في رجب مع صالح بن علي
وذكرنا شيئا من ذلك في الباب
ودعنا ما دام وذا الجهد عن
الصادق عليه السلام ولو يعلم
اي وقت له وعنه صلى الله عليه
وسلم انه قد مضى ما كان

[illegible]

[illegible]

وكنفلك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

البرق

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

یوسف

[illegible]

المسألة

[illegible]

[illegible][illegible]

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style.]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وَعِنْدَهُ أَمُّ الْكِتَابِ يُصَلِّى الْكِتَابَ الْمَحْفُوظَ أَنَّهُ مَنْ كَذَبَ بِهِ وَكَانَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَقَبَضَ الَّذِي كَذَبَ لَهُمْ وَتَوَقَّفَكَ وَكَفَى مَا أَرَادَ الْكِتَابُ
بَعْضُ الْوَعْدِ أَنَّهُمْ أَوْثَقُوا مِنْهُ قَدْ تَمَّ عَلَيْكَ الْبَلَاغُ لِأَغْرِبَ وَعَلَيْتَ الْحَسْبَ لِلْجَزَاءِ عَلَيْكَ فَكَانَ غَضَبُكَ بِأَعْرَاضِهِمْ وَاسْتَحْبَبَ إِلَيْهِمْ قَاتِلًا عَلُو
لَهُ وَهَذَا ظَلَمٌ كَثِيرٌ قَاتِلًا قَاتِلًا فِي الْأَرْضِ أَرْضَ الْكُفْرِ تَقْصُهَا مِنْ طَرَفَيْهَا مَا تَفْتَحُ عَلَى السُّلْبِ مِنْهُ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لِمَنْ يَشَاءُ وَلَا يَرْفَعُ حُجَّتَهُ
الَّتِي يَعْجَبُ لَهَا بِالْإِطْلَاقِ وَبِالْحَقِّ مَعْصِيَةٌ تَقْضُوهُ عَنْهَا بِالْإِقْضَاءِ وَالْمَعْرِضَةِ حُكْمُ الْإِسْلَامِ بِالْإِطْلَاقِ عَلَى الْكُفْرِ بِالْأَدَارِ وَذَلِكَ كَابْنِ
لَا يَكُنْ بَغْيُهُ وَعَمَلُ لَامَعَ النَّفْسِ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ إِيَّاهُمْ فَانْزَا حَكْمَهُ وَهُوَ سَبْعُ رُجُوحٍ تَحْتَ أَسْبَابِهِمْ عَمَّا قَالُوا فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ عَذَابِهِمْ بِالْفُضْلِ وَالْإِجْلَاءِ فِي
الْعَنَاءِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ قَالُوا لَمْ نَجْعَلْ لَكُمْ جَيْعًا وَلَا يَبْرُكُونَ مَكَرًا قَاتِلًا الْفَادِ عَلَى مَا هُوَ لِلْفُضُولِ مِنْهُ وَنَحْنُ بَيْنَهُمْ
مَنْ أَكْبَرُ كُلِّ نَفْسٍ فِي عَذَابٍ لَهَا وَسَجَّاهُ الْكَفَّارُ لَمْ يَغْنَبِ الْكَافِرُ مِنَ الْحَقِّ حَيْثُ مَا بَانَتْ الْعَذَابُ لِعَذَابِهِمْ وَهُمْ فِي عَقْلِهِ مِنْهُ وَهَذَا الْفَسْخُ الْمَكْرُوهُ
بِهِمْ وَاللَّهُ نَدَى عَلَى الْقَامِدِ بِالْعَصْبِ الْعَاقِبَةِ الْحَقُّ مَعَ مَا فِي الْأَضَافَةِ إِلَى الدَّارِ كَمَا عَرَفْتَ وَفِي الْإِنِّ كَثِيرٌ نَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو الْكَافِرُ عَارِدًا فَالْحَبْسُ وَفِي
الْكَافِرِينَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالْكَافِرُ إِيَّاهُ وَسَجَّاهُ الْكَافِرُ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا الشَّيْءَ قَرِيبًا قَبْلَ الْمَرَادِ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ وَقَدْ كَفَى بِاللَّهِ
شَهِيدًا شَيْئًا مِنْكُمْ فَانْتَهَى ظَهْرُ مَنْ لَا تَلْزَمُ عَلَى رَسُولٍ مَا يَنْفَعُ عَنْ شَاهِدٍ بِهِمْ عَلَيْهِ يَأْتِي عَنْ عِلْمِ الْكِتَابِ عِلْمُ الْفَرَانِ وَمَا الْفُضُولُ مِنَ الْعَمَلِ
أَوْ عِلْمُ التَّوْبَةِ وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ وَأَصْلُهُ بَرُّو عِلْمُ الْوَحْيِ الْمَحْفُوظُ وَهُوَ اللَّهُ إِيَّاهُ كَفَى بِالَّذِي يَسْخُقُ الْعِبَادَةَ وَبِالَّذِي لَا يَسْلَمُ مَا فِي الْوَحْيِ الْإِسْلَامُ شَهَادًا
بِقَوْلِهِمْ فِي كَذَابِ مَنْ يُوَدُّهُ فَرَادَةٌ مِنْ فَرَادَةٍ مِنْ عِنْدِهِ بِالْكَسْرِ عِلْمُ الْكِتَابِ عَلَى الْأَوَّلِ مِنْ نَفْعٍ بِالْظَرْفِ فَانْتَهَى عَلَى الْمَوْصُولِ بِكَيْفٍ
أَنْ يَكُونَ مَبْدَأُ الْظَرْفِ خَبْرٌ وَهُوَ مُشْتَبِعٌ فِي الثَّانِيَةِ وَفِي مَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ عَلَى الْحَرْفِ وَالشَّاءُ لِلْمَفْعُولِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْكُفْرِ
سَلَّمَ مِنْ فَرَسٍ مَا لَمْ يَعْطِ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرَ حَشَايَا وَنَدَى كُلَّ تَحَابٍّ يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ وَسَبْعُ يَوْمٍ الْفِتْنَةُ مَعَ الْوُضُوغِ بَعْدَ مَا أَتَى أَنْتَ

بسم الله الرحمن الرحيم والكتاب الذي هو كتاب التائه الذي يخرج الناس من ظلماتهم الى النور الى الهدى باذن ربهم يوفيه وله مسفار من لادن الذي هو سهل الحجاب هو صله يخرج او حال من فاعله او مفعوله الى صراط المستقيم بدل من قوله الى النور بغير له عامل واسمئناف على انه جواب بل يسئل عنه واضافة الضم الى الله اما لانه مفضل او المظهر له وتخصيص الوصف للشيء على انه لا يدل ساله ولا يجيب ساله الله الذي له انى الكثرة وما الى الارض على فراهة فانه ابرع ما مبدا وخبرنا الله خبر محمد والذي صفه على فراهة الباقين عطف بيان للغير لانه كاعلم لا اختصاصا بالعبود على الحق وقيل للكافرين من عذاب شديد وعيد لمن كفر بالكتاب لم يخرج به من الظلمات الى النور والويل فقبض الوال وهو التجاه واصله التصيب لانه مصداق لانه لم يشق من لكانه وضع لاقده الثبات الذين ليسخفون الجوة الدنيا على الاخر يختارونها على ما كان الخثار لا شق يطلب من نفسان يكون احبا لهما من غيره ويصدقون عن سبيل الله ينعمون الناس عن الايمان وفرضه يصدقون من احد وهو مفعول من صدقوا واذا انكبت فتنس فصحى لان في صدق من كلفا لعدده ويقيمون ما وعدهم ويقيمون ما وعدهم وتكونا عن الحق بعد جوارحه في الجاد واصل الفعل الضمير والموصول بصلته بحمل الجزف الكافرين والنصب على الذم والرفع عليه او على انه مبدا خبر او ثالثة ضار الى سبيل اي ضلوا على الحق ووضعوا عنه حل والبيد في الحقيقة الضال فوصفه فعله للباينة والامر الذي به الضال فوصفه كمالا بسببه وقالوا انما من سواك يا بليل قومه الا بلغة قومه الذين هو منهم وبعضهم ليسين لهم ما امرنا به فينفقوا ولعنهم يسر عذمتهم يقولون ويترجمونهم فانهم اول اول الناس اليهم بان دعوم ولحق بان سبهم ولذلك لم النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم بانذار عشرين او لولو لا نزل على من حيث لم غلظة كتب على السنتهم استقل ذلك بنوع من الاعجاز ولكن ادى الى اخذ تلك الكلمة واصناعة فضل الاجتهاد في علم الالفاظ ومعانيها المشعبة منها ما في تعاب الفرائض على النفس من الرضا الطاعات المفترضة بغير النوب في رضى بالسن وهو لغة في كوش وياش ولسن ضميرين وضمير وسكون على الجمع كمن عذروا قبل الضمير قومه محمد صلى الله عليه وعلى اله وسلم وانه فقال انزل الكتب كلها بالعرض ثم من هاجرين بل على التمام او كل بنو بلغة المنزل عليهم وذلك بهد قوله تعالى ليسين لهم نامة خير القوم والنور والابحار ونحوها الرتل ليسين للعرض فضل الله من بقاءه بخذله عن الايمان وهدى من نبله بالثبوت له وهو اليرث فلا يقبل على مشيئة الحكيم الذي لا يضل ولا يهتدك الا بحكسه ولقد ارسلنا موسى يا انا يا موسى المهد والعصا ببر مجرانه ان اخبر قومك من الظلمات الى النور بعض اي اخرج لان في الارسل معنى القول او بان اخرج فان صبح الافعال سواء في الدلالة على المصدر وبفتحان يحصل بها ان الناصب وقره كرم يا ايام الله بوفاة النبي وفتت على الاحكام الدارجة واما المصير من جهنم واهل بنجامة وبل من ان في تلك الايات لكل صبار مشكور وصبر على ما لا يشكر نعمه فانه فاصمع يا منى من قبله من السلام وامتنع عليهم من النعماء اعني ونبه لما يجب عليهم من الصبر والشكر وقبل المراء لكل مؤمن وانما عبر عنهم بذلك لئلا يظن ان الصبر والشكر عنوان المؤمنين واذا قال موسى ليقوم اذكر فاني انعم الله عليكم اذ اخرجتكم من آل فرعون اى ذكرنا نعمته وفت انجامة اياكم ويجوز ان ينصب عليكم لو جعلت مستفهم غير صلة للتعريف وذلك ان الربان بها العطف وروا الاضافه ويجوز ان يكون بدل من غير الله بعد الاشارة اليه وموتكم سوا الله

وَيَذَنُّونَ أَهْلًا نَكَرًا وَلَسْتَ بِمُحِيطٍ بِأُولَئِكَ إِلَّا مَن رَّزَقْنَاهُ مِنَّا فَهُوَ غَافِلٌ أَتَى عَلَى الْكَافِرِينَ

ابھی

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَانِ الْإِبِلُ لَمْ يَنْفَرِ لَهُ نَجْدٌ فِي السَّمَوَاتِ السَّبْعِ فَلَمَّا يَدْعُو عَجَبَانِ لَكَ سَكُونٌ وَكَانَ يَحْمِلُونَ أَرْبَعَ سَكُونَاتٍ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

[illegible]

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

بالنفس

[illegible]

[illegible]

تَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحِجَةُ عَلَى مُنْكَرٍ عَلَى نَفْسِهِ تَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحِجَةُ عَلَى مُنْكَرٍ عَلَى نَفْسِهِ تَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحِجَةُ عَلَى مُنْكَرٍ عَلَى نَفْسِهِ
حَبِثْ تَجَاوَزَ عَنْ مَقْصِدِ كَرَمِي إِدَاءِ شُكْرِ مَا رَحِمَ لَافِطُهَا لِنَفْسِهِ بِطَرَفٍ وَلَا يَجْأَلُكُمْ بِالْعَثْوَةِ عَلَى كَرَمِهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ وَمَا تَقُولُونَ مِنْ عَظَائِدِ
وَأَعْمَالِكُمْ وَهُوَ عَدِيدُ نَزْهِتِ الشُّرْكِ بِاعْتِبَارِ الْعَالَمِ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ الْأُلْهَةِ الَّذِينَ نَعْبُدُ مِنْهُمْ مِنْ دُونِ وَفَرَاءِ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَوْنِ
بِالْيَأَى وَفَرَاءِ حَفْصِ ثَلَاثُهَا بِالنَّاءِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا مِثْلَ مَا نَفْعِي لِمَا تَكُونُ بَيْنَ مَنْ يَخْلُقُ وَمَنْ يَخْلُقُ بَيْنَ أَنْهُمْ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا مِثْلَ الْبَيْعِ أَنْهُمْ لَا يَشَارُكَوْنَ ثُمَّ أَكْدَ
ذَلِكَ بَأَنِ اثْبَتَ لَهُمْ صِفَاتِ شَأْنِي الْأَوْهَبَةِ فَخَالَ وَهُمْ يَخْلُقُونَ لَأَنَّهُمْ أَنْوَاعُ مَكْنُفَةٍ مَقْصُوفَةٍ الْوُجُودِ إِلَى التَّخْلُيقِ وَالْإِلَهَ يَبْنِي أَنْ يَكُونَ وَلِجِبِ الْوُجُودِ
أَنْوَاعُ غَيْرِ اخْتِبَاءِ هُمْ أَمْوَاطٌ لَا يَعْنِيهِمْ الْحُبُودُ وَالْأَمْوَاطُ حَالًا أَوْ مَا لَا غَيْرَ إِجْبَاءِ بِالذَّاتِ لِسَبْنَاوَلِ كُلِّ مَعْبُودٍ وَلَا لَأَنَّ يَكُونَ حَيًّا بِالذَّاتِ لَا يَجْعَلُ
الْمَاءُ وَمَا تَشْعُرُونَ أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ وَفَتْ جَزَاءَ عَلَيْهِمْ عِبَادَتُهُمْ وَالْإِلَهَ يَبْنِي أَنْ يَكُونَ عَالِيًا
بِالْغَيْبِ مَقْدُورًا لِلثَّوَابِ وَالْعِقَابِ مِنْهُ نَبِيٌّ عَلَى الْبَحْثِ مِنْ تَوَابِ التَّكْلِيفِ فَكَمْ زَالَهُ وَأَجْدَ تَكْرِمَ إِلَهِي عِبَادًا مُنَاجِجًا وَالَّذِينَ لَا يَوْمُونَ بِمَا لَا يَكُونُ
فَلَوْ هُمْ مُنْكَرُونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ بَيَانُ الْمَقْصُودِ أَنَّ هُمْ بَعْدَ مَضُوجِ الْحَقِّ وَذَلِكَ عَدَمُ بَيَانِهِمْ بِالْآخِرَةِ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ بِمَا يَكُونُ طَائِلًا لِلدَّلَالَةِ لَمْ يَمْلَأْ
يَنْتَابِعُ فَيَنْتَفِعُ بِهِ الْكَافِرُ بِمَا يَكُونُ حَالَهُ بِالْعَكْسِ وَتَكْرِمُ فُلُوبِهِمْ مَا لَا يَهْتَفُونَ إِلَّا بِالْبَرَاهِنِ شَبَاعًا لِلْمَسَافِرِ وَكَوْنًا إِلَى الْمَالِ لَوْ تَمَنَّى بِالنَّظَرِ وَلَا
الِاسْتِغْنَاءَ عَنْ اتِّبَاعِ الرَّسُولِ وَصَدِيقِهِ وَالِاسْتِغْنَاءَ فِي قَوْلِهِ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْعَدَمُ فِي الْمِلَابِ لَذَلِكَ رَتَّبَ عَلَيْهِ شَوْئًا لِأَخْرَاجِهِمْ حَقْلًا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا
يَسْرُرُونَ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْوَقْعِ بِحَرَمِ كَاتِمٍ مَصْدَرُهُ لَوْضَلِيَّةٌ لَا يَجِبُ التَّكْبِيرُ خُضَاعًا عَنِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا عَنْ تَوْحِيدِهِ أَوْ اسْتَبَاعُوا

وَأَيُّ مِيلٍ نَهْمُ مَا ذُكِرَ زَيْكُمُ الْغَائِلُ عَنْهُمْ عَلَى أَنْهَكَمُ الْوَأَوَّلُونَ عَلَيْهِمُ السَّاطِرُونَ قَالُوا السَّاطِرُ الْأَوَّلِينَ أَيُّ مَا يَهْمُونَ تَزَلُّوا الْمُنْزِلَ سَاطِرًا
الْأَوَّلِينَ وَأَنَا مَعَهُ مِنْكَ عَلَى الْهَكَرِ عَلَى الْفَرْخِ عَلَى غَيْبِ بَازَنْتِهِ مِنْهُ سَاطِرًا لَا يَخْفَى فِيهِ وَالْقَائِلُونَ لَهُ قَبْلَ هُمُ الْمُعْتَمِدُونَ وَتَجَلَّوْا أَوْ ذَرُّوهُمُ كَامِلَةٌ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيُّ خَالُوا ذَلِكَ أَضِلَّ النَّاسَ تَجَلَّوْا وَذَرُّوهُمُ كَامِلَةٌ فَإِنْ أَضِلَّ لَمْ يَنْجِ رُوحَهُمْ فِي الضَّلَالَةِ وَكَانَ أَضِلَّ الدِّينَ يُضِلُّوهُمْ وَبَعْضُ أَضِلَّ
ضَلَّ مِنْ مَضِلُّوهُمْ وَهُوَ حَسَنُ التَّسْبِيحِ عَلَى حَالٍ مِنَ الْمَضِلِّ أَيُّ يَضِلُّونَ مِنْ لَا يَسِيلُ أَنْتُمْ ضَلَّالٌ وَفَاقِدٌ هَذَا الدَّلَالَةُ عَلَى أَنْ يَهْلِكُوا لَا يَبْعِدُ عَنْهُمْ
كَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَجْهَرُوا بِمُتَرَفِ بْنِ الْحُجَّ وَالْمُطَّلِ الْأَسَاءِ مَا تَرَوْنَ تَبَسُّ شَيْئًا بِرُوحِهِمْ فَلَمْ تَكُنْ الدِّينَ مِنْ قِبَلِهِمْ أَيُّ سَوَاءٍ مَضِلُّوهُمْ بِهَكَذَا يَأْتِي رَسُلُ
أَمْرُهُ عَلَى قَالِ اللَّهُ تَبَيَّنَتْهُمْ عَنْ أَقْوَامٍ عِدَّةٍ فَأَمَّا أَمْرٌ مِنْ جَهَنَّمَ أَمَّا تَنَبُّوا عَلَيْهِمْ إِنْ ضَعُفَتْ حُجَّتُهُمْ السَّقْفُ مِنْ قِيَامِهِمْ وَصَارَ سَبِيلُكُمْ وَهُمْ
الضَّلَالَةُ مِنْ قَبْلِهَا لَا تَقْرَأُونَ لَأَنْتُمْ تَسْبُونَ وَلَا يَوْضُونَ وَهُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّيَسُّلِ وَجَلَّ الرَّادُّ مِنْ دُونِ كُنْعَانٍ بِقِيَامِهِ الصَّحْرَ بَيْنَ بِلَاسِهِ حَسَنُ الْأَنْدَاعِ
لَيْسَ صَدْرُ التَّمَاهُ مَعْبُودُهُ عَلَى الْبَحْرِ فَمَرَّ عَلَيْهِ عَلَى فَوْزِهِمْ فَهَلْ كَوْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَجْزِيهِمْ بِذُنُوبِهِمْ وَبَعْدَ ذَلِكَ بِالنَّارِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةُ رَبِّهَا أَنْتُمْ تَدْخُلُونَ
النَّارَ فَضَلَّ عَنْهُمْ وَيَقُولُ ابْنَ شُرَكَائِهِ أَشَاءَ إِلَى تَقْدَاسِهِمْ أَوْ حِكَايَةُ لِأَصْحَانِهِمْ بِإِدْمَانِهِمْ وَيُجِيزُهُمْ وَنَزَلَ لِيَزِي عَجَلَ عَنْ بَيْنِ شُرَكَائِهِمْ بِغَيْرِهِمْ
وَالْبَاقُونَ وَالْهَرَفُ الدِّينَ كُنْتُمْ كُتَّافُونَ فِيهِمْ مُتَادُونَ الْمُؤْمِنُونَ فِي شَانِهِمْ وَفَرَّافِعُ بَكْرِ النُّبُونِ بِعَيْنِ شَتَاوَنِي فَإِنْ شَاءَ الْمُؤْمِنِينَ كَشَافَهُ اللَّهُ تَعَالَى
قَالَ الدِّينَ أَوْفُوا الْعِلْمَ أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ أَوِ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَدْعُونَهُمْ إِلَى التَّوْحِيدِ مِنْهَا قَوْمُهُمْ وَتَجَلَّيْتُ عَنْهُمْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ الْخَيْرَ الْيَوْمَ وَالسَّوءَ الْغَدَ الْعَذَابُ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

بعضهم من غير سائلين الشاربين...
 من ثمرات الخيل والاعناب...
 صفة الخيل والاعناب...
 بعضهم من ثمرات الخيل والاعناب...
 بين الصواب والمنع...
 يحصل من انما...
 من ثمرات الخيل...
 وانما...
 دنفه...
 مرها...
 عليك...
 به...
 العطر...
 ونضعها...
 من الخيل...
 مع ان...
 فقال...
 فكانا...
 العلوم...
 عن...
 وسبعون...
 لهم...
 لم يبلغ...
 خلاف...
 المنه...
 على...
 بغير...
 طلب...
 ولهم...
 في...
 لو...
 اصل...
 من...
 لهم...
 من...
 ما...
 طلب...
 بتار...

بعضهم من غير سائلين الشاربين...
 من ثمرات الخيل والاعناب...
 صفة الخيل والاعناب...
 بعضهم من ثمرات الخيل والاعناب...
 بين الصواب والمنع...
 يحصل من انما...
 من ثمرات الخيل...
 وانما...
 دنفه...
 مرها...
 عليك...
 به...
 العطر...
 ونضعها...
 من الخيل...
 مع ان...
 فقال...
 فكانا...
 العلوم...
 عن...
 وسبعون...
 لهم...
 لم يبلغ...
 خلاف...
 المنه...
 على...
 بغير...
 طلب...
 ولهم...
 في...
 لو...
 اصل...
 من...
 لهم...
 من...
 ما...
 طلب...
 بتار...

بعضهم من غير سائلين الشاربين...
 من ثمرات الخيل والاعناب...
 صفة الخيل والاعناب...
 بعضهم من ثمرات الخيل والاعناب...
 بين الصواب والمنع...
 يحصل من انما...
 من ثمرات الخيل...
 وانما...
 دنفه...
 مرها...
 عليك...
 به...
 العطر...
 ونضعها...
 من الخيل...
 مع ان...
 فقال...
 فكانا...
 العلوم...
 عن...
 وسبعون...
 لهم...
 لم يبلغ...
 خلاف...
 المنه...
 على...
 بغير...
 طلب...
 ولهم...
 في...
 لو...
 اصل...
 من...
 لهم...
 من...
 ما...
 طلب...
 بتار...

بعضهم من غير سائلين الشاربين...
 من ثمرات الخيل والاعناب...
 صفة الخيل والاعناب...
 بعضهم من ثمرات الخيل والاعناب...
 بين الصواب والمنع...
 يحصل من انما...
 من ثمرات الخيل...
 وانما...
 دنفه...
 مرها...
 عليك...
 به...
 العطر...
 ونضعها...
 من الخيل...
 مع ان...
 فقال...
 فكانا...
 العلوم...
 عن...
 وسبعون...
 لهم...
 لم يبلغ...
 خلاف...
 المنه...
 على...
 بغير...
 طلب...
 ولهم...
 في...
 لو...
 اصل...
 من...
 لهم...
 من...
 ما...
 طلب...
 بتار...

بعضهم من غير سائلين الشاربين...
 من ثمرات الخيل والاعناب...
 صفة الخيل والاعناب...
 بعضهم من ثمرات الخيل والاعناب...
 بين الصواب والمنع...
 يحصل من انما...
 من ثمرات الخيل...
 وانما...
 دنفه...
 مرها...
 عليك...
 به...
 العطر...
 ونضعها...
 من الخيل...
 مع ان...
 فقال...
 فكانا...
 العلوم...
 عن...
 وسبعون...
 لهم...
 لم يبلغ...
 خلاف...
 المنه...
 على...
 بغير...
 طلب...
 ولهم...
 في...
 لو...
 اصل...
 من...
 لهم...
 من...
 ما...
 طلب...
 بتار...

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ السَّلَامَ أَلَا يَكْفُرُ الْإِسْلَامُ فِي الدِّينِ وَاصْلَ عَنْهُمْ وَمَضَاعِ عَنْهُمْ وَيَقُولُ مَا كُنَّا بِقَرِينٍ مِنْ آلِهِمْ يَصُورُ نَهْمٌ وَيُشْفَعُونَ لَهُمْ كَذَبُوا
وَقَرَّبَهُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلَّى عَنْهُمْ سَبِيلَ اللَّهِ مَالِغٍ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْحَجْلُ عَلَى الْكُفْرِ نَاهِمٌ عَنِ الصَّدَمِ فَوْقَ الْعَذَابِ لِيَسْتَحْيَ بِكُفْرِهِمْ مَا كَانُوا يَفْسِدُونَ
يَكُونُ مَقْصِدُ بِنِصْبِهِمْ وَفَوْقَ نَبِيٍّ كُلِّ مَنَ شَيْئًا عَلَيْهِمْ مِنْ رَفْعِهِمْ يَفْقَهُونَهُمْ فَانْجَبَ كُلُّ مَنَ بَعَثَ نَهْمٌ وَجَنَابُكَ مَا يَجِدُ شَيْئًا عَلَى هَوَاهُ وَأَمَانٌ
تَزِيدُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ اسْتِيفَانًا وَحَالًا بِأَمَانٍ قَدْ تَبَيَّنَ بِأَمَانٍ بِأَمَانٍ خَالِكٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ عَلَى الْفَصِيلِ وَالْإِجَالِ الْإِجَابَةِ إِلَى السَّيِّئَةِ وَالْعِيَّاسِ وَهَدَى رَحْمَةً
لِلْجَمِيعِ حِوَارِ الْمَحْمُودِ مِنْ تَقَرُّبِهِ لِنَبِيِّ خَاصَّةً لِلْمُسْلِمِينَ إِنَّ اللَّهَ بَأَمْرٍ بِالْعَدْلِ بِالْوَسْطَى الْأُمُورَ عَقْدًا كَالْوَحِيدِ الْمَوْسُطِ بَيْنَ الْعُظِيمِ وَالشَّرَّاءِ بِالْقَوْلِ
بِالْكِبَرِ الْمَوْسُطِ بَيْنَ الْجَلِّ وَالنَّجْوَى وَالْإِخْلَاصِ الطَّاعَةِ وَهُوَ مَا يَجِبُ الْإِجْمَاعُ بِالطَّوْعِ بِالْوَفْلِ أَوْ يَجِبُ الْإِكْفِيَّةُ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِحْسَانُ رِقْعُ اللَّهِ كَانَتْ
تَرَاهُ فَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانْهَ بَرَاءَتُهَا وَبَيِّنَاتُهَا وَذِي الْقُرْبَى وَاعْطَاءُ الْإِفَارِ بِمَا يَجْزِيهِ إِلَهُهُ وَتَحْصِيصُ بَعْدَ تَعْيِينِ الْمَالِ الْقَرِيبِ يَهْدِي عَنْ الْفَحْشَاءِ عَنْ الْفَرْطِ فِي مَنَاجِيهِ
الْقُوَّةِ الشَّوْبَةِ كَالزَّافَةِ فَاتَّجِزْ حَوَالِ الْإِنْسَانِ وَاسْتَهْأِ الْمُسْكِرَ مَا يَكْرَهُ عَلَى مَعَاظِفِ ثَامَةِ الْقُوَّةِ الْغَضَبِ وَالْبَغْيِ وَالْإِسْتِعْلَاءِ وَالْإِسْتِيلَاءِ عَلَى النَّاسِ
الْعَجَبُ عَلَيْهِمْ فَانْهَ الشَّيْطَانُ الْقِيَمَةُ مَعَهُ الْقُوَّةُ الْوَهْمِيَّةُ وَلَا يُوْجِدُ مِنَ الْإِنْسَانِ شَرًّا وَلَا وَهْمًا مَدِيحٌ فِي هَذَا الْأَقَامِ صَادِرٌ بِمَوْسُطِ الْحَدِّ هَذَا الْقُوَّةِ الْفَوِي الثَّلَاثِ
وَلَمْ يَكُنْ خَالِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا الْقُرْآنَ لِلْحَقِّ وَالشَّرِّ وَصَارَتْ سَبِيلَ سَلَامٍ عُمَانُ بْنُ طَعُونٍ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُ هَذِهِ الْآيَةِ لَصَدَّقَ عَلَيْهِ نَبِيًّا
يَكْفِي فِي هَذِهِ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَلَعَلَّ إِبْرَاهِيمَ عَقِيبَ قَوْلِهِ وَتَزِيدُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنَ الْإِنْفِيَّةُ عَلَيْهِمْ بِطَائِفَةٍ بِالْأَمْرِ وَالْهَوَى الْمَرْبِيَةِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ
تُحْطُونَ وَأَوْفُوا بِمَا عَصَاكُمْ رُسُلَ اللَّهِ صَالِحِينَ اللَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ لَقَوْلُهُ قَالَ الَّذِينَ يَبَايَعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَقِيلَ كُلُّ مَنَ يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهِ
بِأَمْرِهِ قَوْلُهُ وَأَعَاهَدْتُمْ وَقِيلَ النَّذْرُ وَقِيلَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ لَا مَقْضُوهُ الْإِيمَانُ الْإِيمَانُ الْبَيْعَةُ أَوْ مَطْلُقُ الْإِيمَانِ عَدَدُ تَوَكُّدٍ مَا تَوْثِقُهَا بِذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْزِلَةِ كَذَلِكَ
بِقَبْلِ الْوَأَمْرِ وَفَعَلْتُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْفَ شَاءَ شَهِدَ بِبَلَدِ الْبَيْعَةِ مَانَ الْكَيْدِ بِرَأْسِ كَالِ الْكَيْدِ بِرَأْسِ قَبْلِ عَلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ يَغْلِبُ مَا تَقْعَلُونَ فِي نَفْسِ الْإِيمَانِ وَ
الْعَمُودُ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غُرَّتُهَا مَا عَٰمَرَتْهُ مُصَدِّقُهَا مِنْ بَعْدِ تَوَعُّدٍ مَعْلُومٍ نَقَضَتْ أَيْ نَقَضَتْ غُرَّتُهَا مِنْ بَعْدِ إِبْرَاهِيمَ وَأَحْكَامُ أَنْكَارُ طَائِفَاتٍ نَكَثَتْ
فَلَهَا جَمْعُ نَكَثَ تَنْصَلِبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ غُرَّتُهَا أَوْ لِفَعْلٍ الشَّارِ لِنَقْضِ مَا نَعَى صَبْرًا وَالْمَرَادُ بِرَبِّهِ السَّاقِصُ لَمْ يَزَلْ شَانَهُ وَقِيلَ فِي رِبْطَةٍ بَيْنَ سَعْدِينَ
تِيمَ الْقَرْشِيَّةِ مَا كَانَتْ خَرَاءُ تَفْعَلُ ذَلِكَ تَحْتَذِرُونَ بِأَمَانِكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ وَلَا تَكُونُوا أَوْفَى الْبَارِ الْوَقْعَ مَوْجِعَ الْخَبَرِ لَا تَكُونُوا مَقْشَرِينَ بِأَمْرِهِ
هَذَا شَأْنًا مَتَّحِزِي إِيْمَانِكُمْ مَقْشَرًا بِدِينِكُمْ وَاصِلَ الدَّخْلِ مَا يَدْخُلُ الشَّيْءَ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ أَنْ تَكُونَ مَقْشَرًا مِنْ رَبِّي مِنْ مَقْشَرٍ بَانَ تَكُونَ جَمَاعَةً أَرَادَ عَدَاؤُكُمْ أَوْ فَرَادَى
جَمَاعَةً مَعْنَى لَا تَعْدُوا وَابْقُوا بِكُفْرِهِمْ وَقَلْبُهُمْ أَوْ كَثْرَةُ مَنَابِدِهِمْ وَقَوْمُهُمْ كَفَرُوا بِهَذَا مَا كَانُوا أَرَادُوا شَوْكَةً لِحَقْلِهِمْ نَقَضُوا هَدْيَهُمْ وَخَالَفُوا أَعْدَاءَهُمْ إِنَّمَا يَتَكَلَّمُ
بِهِ الْقَوْمُ لَا تَكُونَ أَمَّةً لَا تَتَّبَعُ لِمَصْدَرٍ خَيْرٌ يَكُونُ أَمَّا لِيُظْهَرَ تَشْكُونَ بِجِلِّ الْوَفَاءِ بِعَهْدِ اللَّهِ ثُمَّ وَبَعْدَ رَسُولِهِمْ تَزِيدُ بِكُفْرِهِمْ وَتَزِيدُ شَوْكَهُمْ قَوْلُهُ
الْوَسْطِينَ وَضَعْتُمْ وَقِيلَ الْقَبْلُ لَمْ يَأْمُرْ بِالْوَفَاءِ وَلَيْتَبَيَّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْغَيْبَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ إِذَا جَاءَ أَمْرُكُمْ بِالْوَفَاءِ الْعَقَابُ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ
أُمَّةً وَاحِدَةً مَنفَعَةً عَلَى الْإِسْلَامِ وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقٍ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ بِالْوَفْقِ وَلَسْتُمْ بِتَعْلَمُونَ سَأَلْتُ بَنِيكَ وَمَجَارَاهُ وَلَا تَحْجُزُوا
إِيْمَانَكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ نَصْرِي بِالْبَيْتِ عَنْهُ بَعْدَ النَّصْرَةِ تَأْكِيدُ أَقْوَلُ قَدْ لَمْ يَكُنْ عَنِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ بَيِّنَاتٍ عَلَيْهِ أَوَّلُ الْمَرَادِ قَدِّمَهُمْ وَإِنَّمَا وَحْدَهُ تَكْرُلَا لَدَى عَلَى أَنْ
وَمِمَّا تَتَخَفُ قَبْلَ الْفَتْحِ عَنْهُ لَدَى قَدِّمَ وَاحِدَةً عَظِيمَ كَيْفَ بَاطِلٌ كَثِيرٌ وَتَذَكُّرُ الشَّيْءِ الْعَذَابِ الدِّينِيَّ مَا صَدَّقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لِيَجْزِيَهُمْ بِصَدَقِهِمْ عَنِ الْوَفَاءِ أَوْ
صَدَقَهُمْ عَنْهُ فَإِنْ مِنْ نَقْضِ الْبَيْعَةِ وَارْتَدَّ جَلَّ ذَلِكَ سَنَافِعُهُمْ وَلَمْ يَكُنْ عَذَابُ عَظِيمٍ فِي الْآخِرَةِ وَلَا تَسْتَوِي أَمْرُهُ بِاللَّهِ وَلَا تَسْتَوِي أَمْرُهُ بِاللَّهِ وَبَعْدَ رَسُولِهِ تَمَسَّ
قَوْلُهُ عَرَضَ بَابُ إِيْمَانِهِ مَا كَانَتْ تَرْتَدُّ بَعْدَ أَنْ أَصْعَادَ السَّلَامِينَ وَبَشَّرَ طَوْنٌ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْإِيمَانِ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْصَرِ وَالنَّصْرُ فِي الدُّنْيَا وَالْثَوَابُ فِي الْآخِرَةِ هُوَ خَيْرٌ
لَكُمْ بِمَا يَعْدُو نَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ أَنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْقِيَمَةِ مَا عِنْدَكُمْ مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا يَفْقَهُ بِقَضَى وَبَعِيَّةٍ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ خَيْرٍ مِنْ حِمَّةٍ مَا يَلِي لَا يَفْقَهُ هُوَ
مَقِيلُ الْحُكْمِ السَّابِقِ وَلَيْلَ عِلْمِهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ بَابُ الْخَيْرِ الَّذِينَ صَبَرُوا الْجَهَنَّمَ عَلَى الْفَقْدِ وَارْتَدَّ أَنْكَارًا وَعَلَى مَسَاقِ التَّكْلِيفِ مِنَ الْإِيمَانِ كَثِيرٌ وَعَصَامُ بِالْوَفْقِ بِالْخَيْرِ
مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ بِمَا تَرَجَّحَ عَلَيْهِ مِنْ عِلْمِهِمْ كَالْوَأْيَانِ وَالْمَدَامِ بِالْخَيْرِ أَحْسَنُ مِنْ إِيْمَانِهِمْ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ خَيْرٌ كَرَاهِيَّةٍ تَبَيَّنَ بِالْوَفْقِ مِنْ دُخْلِ التَّخْصِيصِ وَهُوَ
مَوْثِقٌ إِذَا لَعْنَةُ أَعْمَالِ الْكُفْرِ فِي اسْتِخْفَاقِ الثَّوَابِ إِنَّمَا التَّوَقُّعُ عَقِيبُ الْعَقَابِ فَكَيْفَ تَهْتَبُهُ حَيَاةُ طَبِيبٍ فِي الدُّنْيَا يَبْدُو عِلَاشَ طَائِفَاتٍ أَنْ كَانَ مَوْسُطُ وَفْقٍ
وَأَنْ كَانَ مَوْسُطُ وَفْقٍ طَبِيبُ عِلَاشَ بِالْفَنَاءِ وَالرَّضَاءِ بِالْقِيَمَةِ وَتَوَقُّعُ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ فِي الْآخِرَةِ بِخِلَافِ الْكَافِرِ فَإِنْ كَانَ مَوْسُطُ وَفْقٍ كَانَ مَوْسُطُ لِمَدِيحِ الْحَسَنِ وَفْقٍ
الْفَوَانِ إِنْ يَتَّهَمُ عِلَاشَ فِي الْآخِرَةِ وَتَحْزِينُهُمْ بِأَجْرِهِمْ مَا يَجْزِيهِمْ مَا كَانُوا يَقُولُونَ مِنَ الطَّاعَةِ وَارْتَدَّ الْقُرْآنُ وَارْتَدَّ قَوْلُهُ إِذْ أَتَيْتُمْ الصَّلَاةَ فَاسْتَعِذُوا
بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَاسْتَعِذُوا مِنَ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ مِنْ سَاسِ سَلَامٍ هُوَ سَوْسُ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَالْجَمْعُ عَلَى أَنْ لَا اسْتِجَابَ فِيهِ لَيْلَ عَلَى أَنْ الْمَصْلَحَةَ لِيَسْتَعِذَ فِي كُلِّ كَفَةٍ
لَا الْحُكْمَ الْمَرْبِيَّ عَلَى شَرْطٍ يَتَكَرَّرُ بِتَكَرُّرِهِ قِيَاسًا وَتَقْيِيصًا لِكُلِّ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالْوَعْدُ عَلَيْهِ بِإِذْنِ بَانَ الْإِسْتِعَاذَةُ عِنْدَ الْقِرَاءَةِ مِنْ هَذَا الْقَبْلِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
قَرَأَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَعُودْ بِاللَّهِ التَّامِعِ الْعِلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالَ قُلْ عَوِذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ هَذَا أَقْرَبُ جَيْشٍ بَلَّغَ عَنْ
الْعِلْمِ عَنِ الْوَجْهِ الْحَقِيقِيِّ أَنْ لَيْلَ سُلْطَانِ تَلَطُّوْا لَيْلَ عَلَى الدِّينِ أَمْوَالُكُمْ عَلَى يَوْمٍ يَتَوَكَّلُونَ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَيْهِمْ لَا يَطْمِينُونَ وَأَنْتُمْ
وَلَا يَطْمِينُونَ وَسَاوَسَ الْأَمَانُ حَقِيقَةً عَلَى نَدْوٍ وَعَقْلًا وَلَدَلَّ أَنْ سَلَّمَ بِالْإِسْتِعَاذَةِ قَدْ كَرِهَ السُّلْطَانُ بَعْدَ الْأَمْرِ بِالْإِسْتِعَاذَةِ لَوْلَا يَوْمٌ مَنَزَلَهُ سُلْطَانًا أَمَّا سُلْطَانًا
عَلَى الدِّينِ يَتَوَكَّلُونَ بِمَجْهُونٍ وَطَبِيعُهُمْ وَالَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ بِاللَّهِ وَبِالْإِسْلَامِ الشَّيْطَانُ مُشْرِكٌ وَإِذَا بَدَلْنَا أَلِيمَةً مَكَانَ آيَةٍ بِالْفَتْحِ فَجَعَلْنَا الْآيَةَ الْآسِخَةً مَكَانَ الْمُنْصَوِّحَةِ لَفْظًا
أَوْ حِكْمًا وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَتَرَكُ الْمَصَاحِحَ فَلَعَلَّ مَا يَكُونُ مَصْلَحَةً فِي وَقْتٍ يَصِيرُ عِنْدَ أَجَدٍ فَيَنْسَخُ وَمَا لَيْكُنْ مَصْلَحَةً يَكُونُ مَصْلَحَةً الْآنَ فَيُثْبِتُهُ مَكَانَهُ وَالَّذِينَ

وَقَدْ تَبَيَّنَ الْإِسْلَامُ فِي الدِّينِ وَاصْلَ عَنْهُمْ وَمَضَاعِ عَنْهُمْ وَيَقُولُ مَا كُنَّا بِقَرِينٍ مِنْ آلِهِمْ يَصُورُ نَهْمٌ وَيُشْفَعُونَ لَهُمْ كَذَبُوا
وَقَرَّبَهُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلَّى عَنْهُمْ سَبِيلَ اللَّهِ مَالِغٍ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْحَجْلُ عَلَى الْكُفْرِ نَاهِمٌ عَنِ الصَّدَمِ فَوْقَ الْعَذَابِ لِيَسْتَحْيَ بِكُفْرِهِمْ مَا كَانُوا يَفْسِدُونَ
يَكُونُ مَقْصِدُ بِنِصْبِهِمْ وَفَوْقَ نَبِيٍّ كُلِّ مَنَ شَيْئًا عَلَيْهِمْ مِنْ رَفْعِهِمْ يَفْقَهُونَهُمْ فَانْجَبَ كُلُّ مَنَ بَعَثَ نَهْمٌ وَجَنَابُكَ مَا يَجِدُ شَيْئًا عَلَى هَوَاهُ وَأَمَانٌ
تَزِيدُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ اسْتِيفَانًا وَحَالًا بِأَمَانٍ قَدْ تَبَيَّنَ بِأَمَانٍ بِأَمَانٍ خَالِكٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ عَلَى الْفَصِيلِ وَالْإِجَالِ الْإِجَابَةِ إِلَى السَّيِّئَةِ وَالْعِيَّاسِ وَهَدَى رَحْمَةً
لِلْجَمِيعِ حِوَارِ الْمَحْمُودِ مِنْ تَقَرُّبِهِ لِنَبِيِّ خَاصَّةً لِلْمُسْلِمِينَ إِنَّ اللَّهَ بَأَمْرٍ بِالْعَدْلِ بِالْوَسْطَى الْأُمُورَ عَقْدًا كَالْوَحِيدِ الْمَوْسُطِ بَيْنَ الْعُظِيمِ وَالشَّرَّاءِ بِالْقَوْلِ
بِالْكِبَرِ الْمَوْسُطِ بَيْنَ الْجَلِّ وَالنَّجْوَى وَالْإِخْلَاصِ الطَّاعَةِ وَهُوَ مَا يَجِبُ الْإِجْمَاعُ بِالطَّوْعِ بِالْوَفْلِ أَوْ يَجِبُ الْإِكْفِيَّةُ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِحْسَانُ رِقْعُ اللَّهِ كَانَتْ
تَرَاهُ فَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانْهَ بَرَاءَتُهَا وَبَيِّنَاتُهَا وَذِي الْقُرْبَى وَاعْطَاءُ الْإِفَارِ بِمَا يَجْزِيهِ إِلَهُهُ وَتَحْصِيصُ بَعْدَ تَعْيِينِ الْمَالِ الْقَرِيبِ يَهْدِي عَنْ الْفَحْشَاءِ عَنْ الْفَرْطِ فِي مَنَاجِيهِ
الْقُوَّةِ الشَّوْبَةِ كَالزَّافَةِ فَاتَّجِزْ حَوَالِ الْإِنْسَانِ وَاسْتَهْأِ الْمُسْكِرَ مَا يَكْرَهُ عَلَى مَعَاظِفِ ثَامَةِ الْقُوَّةِ الْغَضَبِ وَالْبَغْيِ وَالْإِسْتِعْلَاءِ وَالْإِسْتِيلَاءِ عَلَى النَّاسِ
الْعَجَبُ عَلَيْهِمْ فَانْهَ الشَّيْطَانُ الْقِيَمَةُ مَعَهُ الْقُوَّةُ الْوَهْمِيَّةُ وَلَا يُوْجِدُ مِنَ الْإِنْسَانِ شَرًّا وَلَا وَهْمًا مَدِيحٌ فِي هَذَا الْأَقَامِ صَادِرٌ بِمَوْسُطِ الْحَدِّ هَذَا الْقُوَّةِ الْفَوِي الثَّلَاثِ
وَلَمْ يَكُنْ خَالِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا الْقُرْآنَ لِلْحَقِّ وَالشَّرِّ وَصَارَتْ سَبِيلَ سَلَامٍ عُمَانُ بْنُ طَعُونٍ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُ هَذِهِ الْآيَةِ لَصَدَّقَ عَلَيْهِ نَبِيًّا
يَكْفِي فِي هَذِهِ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَلَعَلَّ إِبْرَاهِيمَ عَقِيبَ قَوْلِهِ وَتَزِيدُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنَ الْإِنْفِيَّةُ عَلَيْهِمْ بِطَائِفَةٍ بِالْأَمْرِ وَالْهَوَى الْمَرْبِيَةِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ
تُحْطُونَ وَأَوْفُوا بِمَا عَصَاكُمْ رُسُلَ اللَّهِ صَالِحِينَ اللَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ لَقَوْلُهُ قَالَ الَّذِينَ يَبَايَعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَقِيلَ كُلُّ مَنَ يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهِ
بِأَمْرِهِ قَوْلُهُ وَأَعَاهَدْتُمْ وَقِيلَ النَّذْرُ وَقِيلَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ لَا مَقْضُوهُ الْإِيمَانُ الْإِيمَانُ الْبَيْعَةُ أَوْ مَطْلُقُ الْإِيمَانِ عَدَدُ تَوَكُّدٍ مَا تَوْثِقُهَا بِذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْزِلَةِ كَذَلِكَ
بِقَبْلِ الْوَأَمْرِ وَفَعَلْتُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْفَ شَاءَ شَهِدَ بِبَلَدِ الْبَيْعَةِ مَانَ الْكَيْدِ بِرَأْسِ كَالِ الْكَيْدِ بِرَأْسِ قَبْلِ عَلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ يَغْلِبُ مَا تَقْعَلُونَ فِي نَفْسِ الْإِيمَانِ وَ
الْعَمُودُ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غُرَّتُهَا مَا عَٰمَرَتْهُ مُصَدِّقُهَا مِنْ بَعْدِ تَوَعُّدٍ مَعْلُومٍ نَقَضَتْ أَيْ نَقَضَتْ غُرَّتُهَا مِنْ بَعْدِ إِبْرَاهِيمَ وَأَحْكَامُ أَنْكَارُ طَائِفَاتٍ نَكَثَتْ
فَلَهَا جَمْعُ نَكَثَ تَنْصَلِبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ غُرَّتُهَا أَوْ لِفَعْلٍ الشَّارِ لِنَقْضِ مَا نَعَى صَبْرًا وَالْمَرَادُ بِرَبِّهِ السَّاقِصُ لَمْ يَزَلْ شَانَهُ وَقِيلَ فِي رِبْطَةٍ بَيْنَ سَعْدِينَ
تِيمَ الْقَرْشِيَّةِ مَا كَانَتْ خَرَاءُ تَفْعَلُ ذَلِكَ تَحْتَذِرُونَ بِأَمَانِكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ وَلَا تَكُونُوا أَوْفَى الْبَارِ الْوَقْعَ مَوْجِعَ الْخَبَرِ لَا تَكُونُوا مَقْشَرِينَ بِأَمْرِهِ
هَذَا شَأْنًا مَتَّحِزِي إِيْمَانِكُمْ مَقْشَرًا بِدِينِكُمْ وَاصِلَ الدَّخْلِ مَا يَدْخُلُ الشَّيْءَ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ أَنْ تَكُونَ مَقْشَرًا مِنْ رَبِّي مِنْ مَقْشَرٍ بَانَ تَكُونَ جَمَاعَةً أَرَادَ عَدَاؤُكُمْ أَوْ فَرَادَى
جَمَاعَةً مَعْنَى لَا تَعْدُوا وَابْقُوا بِكُفْرِهِمْ وَقَلْبُهُمْ أَوْ كَثْرَةُ مَنَابِدِهِمْ وَقَوْمُهُمْ كَفَرُوا بِهَذَا مَا كَانُوا أَرَادُوا شَوْكَةً لِحَقْلِهِمْ نَقَضُوا هَدْيَهُمْ وَخَالَفُوا أَعْدَاءَهُمْ إِنَّمَا يَتَكَلَّمُ
بِهِ الْقَوْمُ لَا تَكُونَ أَمَّةً لَا تَتَّبَعُ لِمَصْدَرٍ خَيْرٌ يَكُونُ أَمَّا لِيُظْهَرَ تَشْكُونَ بِجِلِّ الْوَفَاءِ بِعَهْدِ اللَّهِ ثُمَّ وَبَعْدَ رَسُولِهِمْ تَزِيدُ بِكُفْرِهِمْ وَتَزِيدُ شَوْكَهُمْ قَوْلُهُ
الْوَسْطِينَ وَضَعْتُمْ وَقِيلَ الْقَبْلُ لَمْ يَأْمُرْ بِالْوَفَاءِ وَلَيْتَبَيَّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْغَيْبَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ إِذَا جَاءَ أَمْرُكُمْ بِالْوَفَاءِ الْعَقَابُ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ
أُمَّةً وَاحِدَةً مَنفَعَةً عَلَى الْإِسْلَامِ وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقٍ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ بِالْوَفْقِ وَلَسْتُمْ بِتَعْلَمُونَ سَأَلْتُ بَنِيكَ وَمَجَارَاهُ وَلَا تَحْجُزُوا
إِيْمَانَكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ نَصْرِي بِالْبَيْتِ عَنْهُ بَعْدَ النَّصْرَةِ تَأْكِيدُ أَقْوَلُ قَدْ لَمْ يَكُنْ عَنِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ بَيِّنَاتٍ عَلَيْهِ أَوَّلُ الْمَرَادِ قَدِّمَهُمْ وَإِنَّمَا وَحْدَهُ تَكْرُلَا لَدَى عَلَى أَنْ
وَمِمَّا تَتَخَفُ قَبْلَ الْفَتْحِ عَنْهُ لَدَى قَدِّمَ وَاحِدَةً عَظِيمَ كَيْفَ بَاطِلٌ كَثِيرٌ وَتَذَكُّرُ الشَّيْءِ الْعَذَابِ الدِّينِيَّ مَا صَدَّقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لِيَجْزِيَهُمْ بِصَدَقِهِمْ عَنِ الْوَفَاءِ أَوْ
صَدَقَهُمْ عَنْهُ فَإِنْ مِنْ نَقْضِ الْبَيْعَةِ وَارْتَدَّ جَلَّ ذَلِكَ سَنَافِعُهُمْ وَلَمْ يَكُنْ عَذَابُ عَظِيمٍ فِي الْآخِرَةِ وَلَا تَسْتَوِي أَمْرُهُ بِاللَّهِ وَلَا تَسْتَوِي أَمْرُهُ بِاللَّهِ وَبَعْدَ رَسُولِهِ تَمَسَّ
قَوْلُهُ عَرَضَ بَابُ إِيْمَانِهِ مَا كَانَتْ تَرْتَدُّ بَعْدَ أَنْ أَصْعَادَ السَّلَامِينَ وَبَشَّرَ طَوْنٌ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْإِيمَانِ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْصَرِ وَالنَّصْرُ فِي الدُّنْيَا وَالْثَوَابُ فِي الْآخِرَةِ هُوَ خَيْرٌ
لَكُمْ بِمَا يَعْدُو نَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ أَنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْقِيَمَةِ مَا عِنْدَكُمْ مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا يَفْقَهُ بِقَضَى وَبَعِيَّةٍ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ خَيْرٍ مِنْ حِمَّةٍ مَا يَلِي لَا يَفْقَهُ هُوَ
مَقِيلُ الْحُكْمِ السَّابِقِ وَلَيْلَ عِلْمِهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ بَابُ الْخَيْرِ الَّذِينَ صَبَرُوا الْجَهَنَّمَ عَلَى الْفَقْدِ وَارْتَدَّ أَنْكَارًا وَعَلَى مَسَاقِ التَّكْلِيفِ مِنَ الْإِيمَانِ كَثِيرٌ وَعَصَامُ بِالْوَفْقِ بِالْخَيْرِ
مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ بِمَا تَرَجَّحَ عَلَيْهِ مِنْ عِلْمِهِمْ كَالْوَأْيَانِ وَالْمَدَامِ بِالْخَيْرِ أَحْسَنُ مِنْ إِيْمَانِهِمْ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ خَيْرٌ كَرَاهِيَّةٍ تَبَيَّنَ بِالْوَفْقِ مِنْ دُخْلِ التَّخْصِيصِ وَهُوَ
مَوْثِقٌ إِذَا لَعْنَةُ أَعْمَالِ الْكُفْرِ فِي اسْتِخْفَاقِ الثَّوَابِ إِنَّمَا التَّوَقُّعُ عَقِيبُ الْعَقَابِ فَكَيْفَ تَهْتَبُهُ حَيَاةُ طَبِيبٍ فِي الدُّنْيَا يَبْدُو عِلَاشَ طَائِفَاتٍ أَنْ كَانَ مَوْسُطُ وَفْقٍ
وَأَنْ كَانَ مَوْسُطُ وَفْقٍ طَبِيبُ عِلَاشَ بِالْفَنَاءِ وَالرَّضَاءِ بِالْقِيَمَةِ وَتَوَقُّعُ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ فِي الْآخِرَةِ بِخِلَافِ الْكَافِرِ فَإِنْ كَانَ مَوْسُطُ وَفْقٍ كَانَ مَوْسُطُ لِمَدِيحِ الْحَسَنِ وَفْقٍ
الْفَوَانِ إِنْ يَتَّهَمُ عِلَاشَ فِي الْآخِرَةِ وَتَحْزِينُهُمْ بِأَجْرِهِمْ مَا يَجْزِيهِمْ مَا كَانُوا يَقُولُونَ مِنَ الطَّاعَةِ وَارْتَدَّ الْقُرْآنُ وَارْتَدَّ قَوْلُهُ إِذْ أَتَيْتُمْ الصَّلَاةَ فَاسْتَعِذُوا
بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَاسْتَعِذُوا مِنَ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ مِنْ سَاسِ سَلَامٍ هُوَ سَوْسُ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَالْجَمْعُ عَلَى أَنْ لَا اسْتِجَابَ فِيهِ لَيْلَ عَلَى أَنْ الْمَصْلَحَةَ لِيَسْتَعِذَ فِي كُلِّ كَفَةٍ
لَا الْحُكْمَ الْمَرْبِيَّ عَلَى شَرْطٍ يَتَكَرَّرُ بِتَكَرُّرِهِ قِيَاسًا وَتَقْيِيصًا لِكُلِّ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالْوَعْدُ عَلَيْهِ بِإِذْنِ بَانَ الْإِسْتِعَاذَةُ عِنْدَ الْقِرَاءَةِ مِنْ هَذَا الْقَبْلِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
قَرَأَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَعُودْ بِاللَّهِ التَّامِعِ الْعِلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالَ قُلْ عَوِذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ هَذَا أَقْرَبُ جَيْشٍ بَلَّغَ عَنْ
الْعِلْمِ عَنِ الْوَجْهِ الْحَقِيقِيِّ أَنْ لَيْلَ سُلْطَانِ تَلَطُّوْا لَيْلَ عَلَى الدِّينِ أَمْوَالُكُمْ عَلَى يَوْمٍ يَتَوَكَّلُونَ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَيْهِمْ لَا يَطْمِينُونَ وَأَنْتُمْ
وَلَا يَطْمِينُونَ وَسَاوَسَ الْأَمَانُ حَقِيقَةً عَلَى نَدْوٍ وَعَقْلًا وَلَدَلَّ أَنْ سَلَّمَ بِالْإِسْتِعَاذَةِ قَدْ كَرِهَ السُّلْطَانُ بَعْدَ الْأَمْرِ بِالْإِسْتِعَاذَةِ لَوْلَا يَوْمٌ مَنَزَلَهُ سُلْطَانًا أَمَّا سُلْطَانًا
عَلَى الدِّينِ يَتَوَكَّلُونَ بِمَجْهُونٍ وَطَبِيعُهُمْ وَالَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ بِاللَّهِ وَبِالْإِسْلَامِ الشَّيْطَانُ مُشْرِكٌ وَإِذَا بَدَلْنَا أَلِيمَةً مَكَانَ آيَةٍ بِالْفَتْحِ فَجَعَلْنَا الْآيَةَ الْآسِخَةً مَكَانَ الْمُنْصَوِّحَةِ لَفْظًا
أَوْ حِكْمًا وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَتَرَكُ الْمَصَاحِحَ فَلَعَلَّ مَا يَكُونُ مَصْلَحَةً فِي وَقْتٍ يَصِيرُ عِنْدَ أَجَدٍ فَيَنْسَخُ وَمَا لَيْكُنْ مَصْلَحَةً يَكُونُ مَصْلَحَةً الْآنَ فَيُثْبِتُهُ مَكَانَهُ وَالَّذِينَ

الله عبادة ما خاف عليكم الميتة والدم وحكم الخنزير وما أهل لغير الله به من ضطر عن باغ ولا فاد فإن الله عفو رحيم لما أمرهم بقنول ما أحل لهم عليه
 يعلم أن ما أحل لهم ثوابه ذلك البهمن النجس وهو النجس وهو النجس فقال لا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال هذا حرام كما قالوا ما في بطون
 هذا الأنعام خالصة لنا كزنا الآية ونقص سباق الكلام ونقصه بالجملة بما أحصى المحرمات في الأجناس لا ربعه لا ما قسم إليها بل كالسباع والحمر الأهلية
 وانصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال هذا حرام بدل منه ومعلق تصف على اليد القول أي لا تقولوا الكذب لما تصف السنتكم تقول هذا حلال
 وهذا حرام ومفعول لا تقولوا والكذب منصب بتصفت ما مصدبة أي لا تقولوا هذا حلال هذا حرام لوصف السنتكم الكذب أي لا تتخلوا ولا تحرموا
 المحرم قول يظن به السنتكم من غير دليل وحذف السنتكم الكذب مباغتة في وصف كلامهم بالكذب كل حقيقة الكذب كانت محمولة في السنتكم وصفها وقهرها
 بكلامهم هذا ولذلك عد من نصح الكلام كقولهم وجهها نصف الجال وعينها نصف النحر وقوى الكذب في الجرح بلا بما والكذب جمع كذب في كذا باربع صفة
 لا السنتكم النصيب على الدم أو بمعنى الكلام الكواكب ليقتر على الله الكذب لتقليل لا ينقص الغرض كما في قوله فالتقطه الرععون ليكون لهم عدوا وحزنا إن الذين
 يعفون على الله الكذب لا يفلحون لما كان المفدى لتحصيل مطلوب في عنهم الفلاح وبذلك بقوله منع قليل أي ما يقرون لاجله لو ما هم فيه من فعة قليلة
 ينقطع عفوهم في عذابهم في الآخرة وعلى الذين ما جاءوا آخرنا ما مضى علينا في سورة الأنعام في قوله وعلى الذين ما جاءوا آخرنا كذا في ظفر من بل
 متعلق بقصصا أو غيرها من الناس أو أنفسهم يتكلمون حيث فعلوا ما عوقبوا عليه فيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في
 التحريم كما يكون لا يصح كون العقوبة لهم أي لا يكون عقوبتهم على التوبة ليعلموا من بعد التوبة لعفو ذلك التوبة رجم يذبح على الأمانة إن
 الشهوة والشوبع الاندراء على الله وعفوه ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحو أو تركوا ما فعلوا من بعد التوبة لعفو ذلك التوبة رجم يذبح على الأمانة إن
 يهيم كان أمه لكالة واستجماعه ضايل الانكاد توجد الامتق في أشخاص كثيرة كقوله ليس من الله بمسئكر أن يجمع العالم في واحد وهو زيل الموحد
 فذة المحققين الذي جادل فرق المشركين وابطل مذاهبهم الزاوية بالحج الدامغنة لذلك عقب ذكره بتبيين مذاهب المشركين من حيث المبدأ والظهور في الشهوة وغيره
 ما أحله ولا فزكان وحده مؤسدا وكان سائر الناس كفارا وقيل هي فعلية بمعنى مفعول كرجلة النجسة من أمه وأقصده أو فذ في ما كان الناس كانوا يؤثرون
 للاستنفاد ويقصدون بسيرة لقوله أي عاينك للناس ما ما قارنا الله طيعا لله قائما بأمره خيف ما يلاعن الباطل أي من المشركين كان دعوات
 قهرها كانوا يعفون أنهم على ملة إبراهيم شاكرا لأنه ذكر بلفظ العلة النفسية على أنه كان لا يتخلل شكر النعم القليلة فكيف بالكثرة الغنية للنبوة وهذه هي الصلة
 مستفقة في الدعوة إلى الله وأتباعه في الدنيا أحسن حيلة إلى الناس حتى أن أرباب الملل يتولون ثيرون عليه ورزقوا كالأطيبين وعمر أطول من السعة والطا
 وآية في الآخرة خير الصالحين من أهل الجنة كما سأل بقوله الحمد بالبصالحين ثم أوحينا اليك ما محمد ثم أما العظمة النبوية على أهلها أو في إبراهيم إسماعيل
 الرسول ملته أولنا حتى أتاه إن أشيع ملة إبراهيم خبيعا في النوح والدعوة إليه بالرفق وإبراد الملايل ثم بعد أخرى المجادلة مع كل أحد على حسب فهمه
 وما كان من المشركين بل كان فذة الموحدين إنما جيل السبب عظيم السبب في العباد على الذين اختلفوا في أي على نبيهم وهم الله وأمرهم موسى
 أن يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا نريد يوم السبت لا نفعالي فرغ فخلق السموات والأرض قالن لم الله السبت شدة الأمر عليهم وقيل معنا أنا
 جعل بال السبت هو الخير على الذين اختلفوا فيه فاحلوا الصلابة نادرة وحرموا أخرى حالوا الجمل وذكرهم ههنا لئلا يشركوا في كذا القرية التي كفر
 بآدم الله وإن تاب ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون بالجازاة كل فريق بما يستحقه أربع مئة ألف إلى سبعين ألف إلى السلام بالجملة بالغا له
 الحكمة وهو الدليل الموضح للمعنى المشبهة والموعظة الحسنة نظاما بالشفقة والعترة النافعة الأولى لدعوة خواص الأمة الطالبيين للتحقيق الثانية لدعوة
 عوامهم وجادل معاهد بهم يأتي أحسن بالطريقة التي أحسن طرد المجادلة من الرزق اللين وإيثار الوجه لا يبر لمصداق لا مشر فافذ في النفع
 في تبيين لهم وتبيين شعبهم إن ذلك هو أعلم من صل عن سبيله وهو أعلم باليهدين أي إنما عليك البلاغ والدعوة ولما أحصوا الهداية والضلالة
 الجازاة عليهم فلا اليك بل الله بالصلابة والمهدين وهو المجاني لهم وإن عاقبتهم فاقوا ويميل ما عوفيتهم بيلا أمره بالدعوة وتبين طرقاتها إلية إلى
 مرشايه بالخالفه ومرعاة العدل مع من باعهم فان الدعوة لا ينقل عن مرجعها فيضمخ العادات وترك الشهور والقدح في دين الأسلاف
 والحكم عليهم بالكفر والضلالة قيل أنه عليه السلام لما رأى حرة وقد مثل بر فقال والله لا أنظر فيهم لأشلى بسبعين مكانك فترك فكفر عن يمينه وفيه
 دليل على أن المنصص بما أتى المجاني وليس له أن يجاوز وحش على العفو تعريضا بقوله وإن عاقبتهم ونصر على الوجه لا كذا بقوله ولكن صبرتم طواى الصبر
 حيرا لصايرين من لا تنفام للشفقة ثم صرح الأمر بوصوله لآدمي الناس بزيادة على الله ووقته عليه فقال فاضير ما صبر له إلا بآية لا بآية
 وتبيينه ولا تحزن عليهم على الكافرين وعلى المؤمنين وما فعلهم ولا لك ضيبي بما يذكر في ضيق صدر من مكرم وقراين كثير في ضيق البكرها وفي الله
 وهما الغنان كالقول والعتيل ويجوز أن يكون الضيق تخفيف الضيق إن الله مع الذين اتقوا المعاصي والذين هم محسنون في عالم بالولاية والفضل أو
 مع الذين اتقوا الله تعظيم أمره والذين هم محسنون بالشفقة على خلفه عن النبي صلى الله عليه وآله من سورة النحل ما يحاسبه الله بما أنعم عليه دار
 الدنيا ودار ما في يوم تلاها وليلة كان له من الاجر كالأرض ما من وأحسن الوصيلة

الاضافة ونعيم الصروف لا قد قلت للماء في نخرة سبحان من علم الفاعر ان تصاب بفعل من اول اعلماره وقصد به الكلام بالشرع عن العجرا ذكر عبد

القول

وإسرى سري بعضه وليا نصلي الخلق فأيده الله له فبكره على قتل عدو الأسراء ولذا قرئ من الليل أي بعضه كقولهم من الليل أي من الليل

وإسرى سري بعضه وليا نصلي الخلق فأيده الله له فبكره على قتل عدو الأسراء ولذا قرئ من الليل أي بعضه كقولهم من الليل أي من الليل
بعضه لما روي أنه عليه السلام قال أنا في المسجد الحرام في حجر عبد البين النام واليقضا إذا ناني جبريل البراق ومن الحرم وسماه المسجد الحرام لأن كله
مسجد ولا يخطبه ليطابق المسجد النبوي لما روي أنه كان دائما في بيتهم ما في بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من البيت فقص القصص عليها وقال مثل النبي
فصليت ثم خرج إلى المسجد والخبر يترشها فتجروا منه استحالة ولو قد اس من ربه سعى جال إلى أبي بكر فقال إن كان خال ذلك فقد صدق قالوا الصدقة
على ذلك قال في الصدقة على العبد بعد موت الصدوق واستغنى طائفة سافروا إلى بيت المقدس فقبل له فلفظ ينظر إليه فيعظم فقالوا ما الذي فعلت
أصاب فقالوا الخبر عن غيرنا ما خبرهم بعد جلالها وأحوالها قال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس قبلها بجاهل أدرك فخرجوا يشدون إلى المدينة فصاروا
العجماء خبرهم لم يوافقوا قالوا ما هذا إلا سحر مني ذلك قبل الخبر بسنة واختلف في أنه كان في المنام وفي الفظه بوجه واحد وبجسده والآخر على أنه سحر
بجسدك بيت المقدس ثم عرج به إلى السجون حتى تفرق ذلك لتجربته في الاستحالة واستحالة المدفوع بما أثبت الهندسة من ما بين طرفي قرص الشمس
ضعف ما بين طرفي كرة الأرض مائة وثلاثين مرة ثم انظر في الأسفل يصل موضع طرفها الأعلى في أعلى ثانياً وقد مر في الكلام أن الأجسام متناهية
في قول الأعراس وإن الله قادر على كل الممكنات فيقدان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن البقا وفي الجسد النجس من لوازم النجس إلى السجود الأضر
بيت المقدس من لم يكن وراء مسجد الذي يركب حركته بركات الدين والتمني لا منهبط الوحى من قبل الأنبياء من لدن موسى محمداً بالإنهاء والانباء
ليرتد من ثانياً كذا ما في برهة من الزمان مشيرته ومشاهدته بيت المقدس من مثل الأنبياء له وقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة إلى التكلم
لتعظيم تلك البركات لا ما في قرئ ليرتد ما لا يأنه هو التمتع لأقوال محمد صلى الله عليه وآله بالتصبر وإحالة فكرته وتقرره على حب تلك الدنيا موسى النجار
وجعلناه ليعبر أنما لا تتخذ على الخلق وأقول كذب اليلان فقل قرأ بعون ربنا على أن لا يتخذ من دينه في ذلك أن يكون اليه مورركه
غيري ودية من جعلنا مع نوح نصلي على الاختصاص والنداء أن قرئ لا تتخذوا بالبناء أو على أحد مفعول لا تتخذوا ومن في حال من كذا يكون كقول
ولا ما ذكرنا أن تتخذ الملائكة وأنسب أن يبارق في بالرقع على أنه خير من فادى من واتخذوا ودية بكسر اللام فيه تذكير بإعظام الله عليهم في
انجاء آبائهم من الغرق بجلهم مع نوح في السفينة أنه أن نوحاً عليه السلام كان عبداً شكوراً لربهم على ما جمع حاله وفعله ما بان انجاءه ومن معه كان ببركة
شكره وحث الله نبيه على قتله قبل الضمير لموسى وقضينا إلى بيتهم من قبل أوحينا إليهم وجهاً مقضياً مستوفياً في الكتاب التوراة في سفينة
الأرض جوارحهم حذفت وقضينا على الخراف القضا المتوت بحري القمم مرتين فسادت بين أوليها مخالفة لحكام التوراة وقتل شعيا وقتل إرميا وثانيهما
فقد كرموا يحيى وقصد قتل عليه السلام وكفعلن علواً كثيراً ولست كن عن طاعة الله ولظلم الناس فإذا جاء وعدنا لهم ما وعد عفاً بلهمنا بعنا
عليكم عبادنا ما نحن بصره على طرف يسيراً وقيل جالوت الحزبي قتل سبجاً رب من أهل نبوى ولي تاسيسه في نبوى قوة ربطته في الحرب شد
فجاسوا نردوا الطلبكم وقرى بالحاء وهما اخوان خلال الكبار وسطها اللؤلؤ الغارة قتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وخرقوا التوراة وخرقوا السجود والمعلم
لما منعوا تسليم الكافر على ذلك ولو البعث بالتحليل وعدم المنع وكان وعداً مفعولاً وكان وعد عقابهم لا بد أن يفعل ثم ردنا لكم الكثرة أي الذين لنا وأمرنا
لذلك من جده كشاسف من طهر سيفه تنقعه عليهم فزاد سبلهم إلى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على كان فيهم من اتباع منجى نصره وازسلطوا
جالوت فقتله وأندنا نالوا ما يؤاؤن بنين وجعلنا لهم أكثر نفيراً مما كنتم النفير من يفرح الرجل من قومه وقيل جمع نفرهم المجمعون للذهاب إلى العدو أن
أحسنتم لأنفسكم لأن ثوابها وإن أسأتم فلها فإن وبالها عليها وانما ذكرنا باللام ارد واجاءد اجاء وعد الأجر وعد العترة المرة الآخرة ليسوا وأوجهكم
أي بعثناهم ليسوا وأوجهكم ليجعلوها بادية تارة والمساءة فيها تحذف لذكره أو لا عليه فقرأ ابن عامر حرفة وأبو بكر ليسوا على الوحيد والضمير فيها يعود
أو البعث والله وبعضه قراءة الكافي بالنون وقرئ لسوق بالنون والياء والنون المحفزة والمثله وليسون بفتح اللام على الأوجه الأربعة على النجى
إذا واللام في قوله وليد لولا السجود متعلق بمحذوف وهو بعثناهم كادخلوه أول مرة وليرتد أوليكم ما علوا ما علوه واستولوا عليه لوجه علوم بنيهم
وذلك ما نسلط الله عليهم الفرس من آخرى فقرأهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسم جود رده وقيل خردوس قبل دخل صاحب البيت ما يجر قرابهم فوجد
فيه ما يغفلنا الله فقاوادم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يبق الدماء ثم قال إن تصدقوا ما ترك منكم أحد فقام
أندم يحيى فقال مثل هذا يقيمكم منكم ثم قال يا يحيى قد علمت في ربك ما أصاب قومك من اجلك فاهذا بأذن الله قبلك لا يبقى أحد منهم فهذا عني
ربكم أن يرحمكم بعد المرة الأخرى فإن عذبتهم مرة أخرى عذبتهم مرة ثالثة إلى عتوتكم وقهر عبادي وتكذب محمد صلى الله عليه وآله وقصد قتلهم فغاد الله عنهم
عليهم فقتل فرقة واجلى شياً فخر من ضرب الحجر بغيره على النام في الدنيا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً لا يقدرون الخروج منها إلا ما د
وقيل بساطاً كما يبسط الحصير في هذا القرآن يهدي للذي هي القوم للحالة والطريقة التي هي القوم للحال أو الطريق ويهتد المؤمنون الذين يفتنون الصالحات
أن لم أجزأكم من حره والكافي ويهتد بالتحفيف فإن الذين لا يؤمنون والآخرة عذبتهم عذاباً أليماً عطف على أن لهم اجر أكبر والمعنى أنه يهتد المؤمنون
بشارتهم ثوابهم وعقوباتهم وأعلى بشارتها صار يخرج من يد الإنسان ما يترقيد عواطفه عن غضبه بشره على نفسه له ولما لا يدعو بما يجب خيرا وهو
دعاؤه بالخير مثله أنه لا يخرج من كان لأنسان بجو كياسة إلى ما يحظره لئلا يظفر عاقبة وقيل المراد دم فأنه انتهى الروح إلى سره فذهب إليها ففقط
روى أنه عليه السلام دفع سيرا إلى سورة من في معزة منة لا ينفذ فاختارها فمربها على ما يقطع اليدين ثم دم فقال اللهم انما أنا بشر فمن دعوت

وإسرى سري بعضه وليا نصلي الخلق فأيده الله له فبكره على قتل عدو الأسراء ولذا قرئ من الليل أي بعضه كقولهم من الليل أي من الليل
بعضه لما روي أنه عليه السلام قال أنا في المسجد الحرام في حجر عبد البين النام واليقضا إذا ناني جبريل البراق ومن الحرم وسماه المسجد الحرام لأن كله
مسجد ولا يخطبه ليطابق المسجد النبوي لما روي أنه كان دائما في بيتهم ما في بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من البيت فقص القصص عليها وقال مثل النبي
فصليت ثم خرج إلى المسجد والخبر يترشها فتجروا منه استحالة ولو قد اس من ربه سعى جال إلى أبي بكر فقال إن كان خال ذلك فقد صدق قالوا الصدقة
على ذلك قال في الصدقة على العبد بعد موت الصدوق واستغنى طائفة سافروا إلى بيت المقدس فقبل له فلفظ ينظر إليه فيعظم فقالوا ما الذي فعلت
أصاب فقالوا الخبر عن غيرنا ما خبرهم بعد جلالها وأحوالها قال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس قبلها بجاهل أدرك فخرجوا يشدون إلى المدينة فصاروا
العجماء خبرهم لم يوافقوا قالوا ما هذا إلا سحر مني ذلك قبل الخبر بسنة واختلف في أنه كان في المنام وفي الفظه بوجه واحد وبجسده والآخر على أنه سحر
بجسدك بيت المقدس ثم عرج به إلى السجون حتى تفرق ذلك لتجربته في الاستحالة واستحالة المدفوع بما أثبت الهندسة من ما بين طرفي قرص الشمس
ضعف ما بين طرفي كرة الأرض مائة وثلاثين مرة ثم انظر في الأسفل يصل موضع طرفها الأعلى في أعلى ثانياً وقد مر في الكلام أن الأجسام متناهية
في قول الأعراس وإن الله قادر على كل الممكنات فيقدان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن البقا وفي الجسد النجس من لوازم النجس إلى السجود الأضر
بيت المقدس من لم يكن وراء مسجد الذي يركب حركته بركات الدين والتمني لا منهبط الوحى من قبل الأنبياء من لدن موسى محمداً بالإنهاء والانباء
ليرتد من ثانياً كذا ما في برهة من الزمان مشيرته ومشاهدته بيت المقدس من مثل الأنبياء له وقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة إلى التكلم
لتعظيم تلك البركات لا ما في قرئ ليرتد ما لا يأنه هو التمتع لأقوال محمد صلى الله عليه وآله بالتصبر وإحالة فكرته وتقرره على حب تلك الدنيا موسى النجار
وجعلناه ليعبر أنما لا تتخذ على الخلق وأقول كذب اليلان فقل قرأ بعون ربنا على أن لا يتخذ من دينه في ذلك أن يكون اليه مورركه
غيري ودية من جعلنا مع نوح نصلي على الاختصاص والنداء أن قرئ لا تتخذوا بالبناء أو على أحد مفعول لا تتخذوا ومن في حال من كذا يكون كقول
ولا ما ذكرنا أن تتخذ الملائكة وأنسب أن يبارق في بالرقع على أنه خير من فادى من واتخذوا ودية بكسر اللام فيه تذكير بإعظام الله عليهم في
انجاء آبائهم من الغرق بجلهم مع نوح في السفينة أنه أن نوحاً عليه السلام كان عبداً شكوراً لربهم على ما جمع حاله وفعله ما بان انجاءه ومن معه كان ببركة
شكره وحث الله نبيه على قتله قبل الضمير لموسى وقضينا إلى بيتهم من قبل أوحينا إليهم وجهاً مقضياً مستوفياً في الكتاب التوراة في سفينة
الأرض جوارحهم حذفت وقضينا على الخراف القضا المتوت بحري القمم مرتين فسادت بين أوليها مخالفة لحكام التوراة وقتل شعيا وقتل إرميا وثانيهما
فقد كرموا يحيى وقصد قتل عليه السلام وكفعلن علواً كثيراً ولست كن عن طاعة الله ولظلم الناس فإذا جاء وعدنا لهم ما وعد عفاً بلهمنا بعنا
عليكم عبادنا ما نحن بصره على طرف يسيراً وقيل جالوت الحزبي قتل سبجاً رب من أهل نبوى ولي تاسيسه في نبوى قوة ربطته في الحرب شد
فجاسوا نردوا الطلبكم وقرى بالحاء وهما اخوان خلال الكبار وسطها اللؤلؤ الغارة قتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وخرقوا التوراة وخرقوا السجود والمعلم
لما منعوا تسليم الكافر على ذلك ولو البعث بالتحليل وعدم المنع وكان وعداً مفعولاً وكان وعد عقابهم لا بد أن يفعل ثم ردنا لكم الكثرة أي الذين لنا وأمرنا
لذلك من جده كشاسف من طهر سيفه تنقعه عليهم فزاد سبلهم إلى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على كان فيهم من اتباع منجى نصره وازسلطوا
جالوت فقتله وأندنا نالوا ما يؤاؤن بنين وجعلنا لهم أكثر نفيراً مما كنتم النفير من يفرح الرجل من قومه وقيل جمع نفرهم المجمعون للذهاب إلى العدو أن
أحسنتم لأنفسكم لأن ثوابها وإن أسأتم فلها فإن وبالها عليها وانما ذكرنا باللام ارد واجاءد اجاء وعد الأجر وعد العترة المرة الآخرة ليسوا وأوجهكم
أي بعثناهم ليسوا وأوجهكم ليجعلوها بادية تارة والمساءة فيها تحذف لذكره أو لا عليه فقرأ ابن عامر حرفة وأبو بكر ليسوا على الوحيد والضمير فيها يعود
أو البعث والله وبعضه قراءة الكافي بالنون وقرئ لسوق بالنون والياء والنون المحفزة والمثله وليسون بفتح اللام على الأوجه الأربعة على النجى
إذا واللام في قوله وليد لولا السجود متعلق بمحذوف وهو بعثناهم كادخلوه أول مرة وليرتد أوليكم ما علوا ما علوه واستولوا عليه لوجه علوم بنيهم
وذلك ما نسلط الله عليهم الفرس من آخرى فقرأهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسم جود رده وقيل خردوس قبل دخل صاحب البيت ما يجر قرابهم فوجد
فيه ما يغفلنا الله فقاوادم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يبق الدماء ثم قال إن تصدقوا ما ترك منكم أحد فقام
أندم يحيى فقال مثل هذا يقيمكم منكم ثم قال يا يحيى قد علمت في ربك ما أصاب قومك من اجلك فاهذا بأذن الله قبلك لا يبقى أحد منهم فهذا عني
ربكم أن يرحمكم بعد المرة الأخرى فإن عذبتهم مرة أخرى عذبتهم مرة ثالثة إلى عتوتكم وقهر عبادي وتكذب محمد صلى الله عليه وآله وقصد قتلهم فغاد الله عنهم
عليهم فقتل فرقة واجلى شياً فخر من ضرب الحجر بغيره على النام في الدنيا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً لا يقدرون الخروج منها إلا ما د
وقيل بساطاً كما يبسط الحصير في هذا القرآن يهدي للذي هي القوم للحالة والطريقة التي هي القوم للحال أو الطريق ويهتد المؤمنون الذين يفتنون الصالحات
أن لم أجزأكم من حره والكافي ويهتد بالتحفيف فإن الذين لا يؤمنون والآخرة عذبتهم عذاباً أليماً عطف على أن لهم اجر أكبر والمعنى أنه يهتد المؤمنون
بشارتهم ثوابهم وعقوباتهم وأعلى بشارتها صار يخرج من يد الإنسان ما يترقيد عواطفه عن غضبه بشره على نفسه له ولما لا يدعو بما يجب خيرا وهو
دعاؤه بالخير مثله أنه لا يخرج من كان لأنسان بجو كياسة إلى ما يحظره لئلا يظفر عاقبة وقيل المراد دم فأنه انتهى الروح إلى سره فذهب إليها ففقط
روى أنه عليه السلام دفع سيرا إلى سورة من في معزة منة لا ينفذ فاختارها فمربها على ما يقطع اليدين ثم دم فقال اللهم انما أنا بشر فمن دعوت

أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان
أما قول الطرف والكان

وإسرى سري بعضه وليا نصلي الخلق فأيده الله له فبكره على قتل عدو الأسراء ولذا قرئ من الليل أي بعضه كقولهم من الليل أي من الليل

عليه فاجعل عاني في منزلة من يجوز ان يرد بالانسان الكافر بالعلماء استجباله بالعدل اسماء فيقول النضر في الحديث اللهم انصر خير مني في الدين كما
في هذا هو الحق من عندك فاجعل في نضر بن عقبة يوم يرد مصر وجعلنا الليل والنهار ايامين يدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على خلق واحد لا يمكن غيره فقول
ايه الليل اي الابه التي هي الليل بالاشراق والاضافة فيها لليليين كاضافة العدة الى العدة وجعلنا اية النهار مبصرة مضية او مبصرة للناس من ابصر في نضر
او مبصر اهلا فيقول لم حين الرجل اذا كان اهله جنباً وقيل الايمان القوي الثقل تغلبه الكلام وجعلنا نهرى الليل والنهار ايامين وجعلنا الليل والنهار
ذوي ايتين فيحواله الليل الذي هو القمر جعلها مظلمة في نفسها طموسة النور ونقص نورها شافيتها الى الحجاب وجعلنا اية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها
ذات شعاع بصر الاشياء بوضوءها لا يتبعوا اضلا من نكح لظلمة في نهارها راسباً معاشكم وتتوصلوا اليه سبابة اعمالكم وتعلموا باخبارها ايام
بحرهم ما علة السبب والنجاسات جنس الحجاب كل شئ تنقرون اليه امر الدين والدنيا فقلنا تقصيداً ببناء بياناً غير ملتبس وكل انسان انما
طائر عليه ما قدر له كانه طير ايه من عش الغيب وذكر القديس انوا يمتنون ويشتمون بسنوح الظاهر وبروحه استعبرها هو سبب الخير والشر من قدر
الله تعالى على العبد وعقبة لزوم الظلم في عتبه ونجرح له يوم القيمة كما باهي جميعه عمله اذ ينسب لنفسه باثامه فان الافعال خياريه تختار
في النفس هو الاول ذلك بعيد نكرها لها ملكان نفسه بانه مفعول وحال من مفعول محذوف هو ضمير الظاهر وبعضه قراءة ابن يعقوب يخرج من
خرج وغيره يخرج وفري يخرج اي الله عز وجل باقية مشور الكسف الغطاء وهما صفتان للكتاب بلفاء صفة ومنشور حال من مفعوله وبعضه قراءة
ابن عامر بلفاء على البناء للمفعول من نفسه كذا اقول اياك على اداة القول كفي نفيك اليوم عليك حسباً اي نفسك الباء مربية وحسباً تميز على
صلته لا ترمي ما معنى الحاسب الصبر بمعنى الصام وضرب الفداح بمعنى ضاربها من حسب عليك او بمعنى الكافي فوضع موضع الشهادة لا ترمي المدعى الله
ونذكره على الحساب الشهادة مما يثبته الرجال وعلى اهل النفس الشخص من شأنا ما يثبت في نفسه من ضل فاما يضل عليها لا ينبغي اهتداء غير
ولا يردى ضلاله سواء ولا يردى في غيره ولا يحل نفس حامله وزرور نفس اخرى بل انما يحل ذرها ما كما معديين حتى نجت سوك بين
الحج وينتد الشرايع فيلزم ان تجزئ في دليل على ان لا وجوب قبل الشرع واذا اردنا ان نفعل كربة وادنا فالتفت رادتنا باهلاك قوم لاننا قصائنا
السابق لردنا وقت المقد كقولهم اذا ارد المرص ان يوثق اذ امره شدة امره فميرها متعجبها بالطاعة على ان رسول بعثاه اليهم ويدرك
ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج على طاعة الله والتمرد في العصيان فدل على الطاعة من طهره بالمعاقلة وقيل امرناهم بالنفس لقوله ففسقوا
فيها لقوله امرتكم قرأه لايهم من الاكسرا الفرة على ان الامر مجاز من اجل عليه والسبيل فان ضيق عليهم من النعم ما بطهم وافضوهم الى الفسق
ان لا يكون له مفعول منوي كقولهم امرته فصفا وقبل معناه كذا يقال امرت الشئ وامرته فامرنا اكثرته وفي الحديث خبر المال سكة ما بورة ومهله ما هو
اي كبره الشراج وهو ايضا مجاز عن معنى الطلب يوقد قراءة يعقوب فرأوا راية امرنا عرابي عرو ويحتمل ان يكون مفعول من امرنا بضم امارة اي جعلناهم
امرنا وتخصيص المرفعين لان غيرهم يتبعهم ولا نهم اسرع الى الحاقه واذا دل على الجور فحق عليها القول اي كلمة العذاب السابق بحلولة او بظهور معاصيهم او
بانها هم المعاصي قد شرهاها نضيراً اهدكها اهلها وتخرت يارها وكما هلكا وكثيراً هلكا من القرن بيان انهم ويميز من بعد نوح كعاد
ثمود وكفي من ان يذنب عباد خير بصير يذنب بولها وظواهرها فيعاقب عليها وتقدم الخير لتقديم من كان يريد العاجلة مقصود عليهم باهية
تجملنا له فيها ما نشاء لمن يريد فيد المجل والمجل له بالمشية والارادة لانه لا يجد كل مقته ما يقناه ولا كل نجد مما يهواه وليعلم ان الامر بالمشية والتم
فضل لمن يريد بدل من له بدل البعض في ريشاء والضمير في الله حق يطابق الشهرة وقيل لمن فيكون مخصوصاً لارادة الله به ذلك وقيل لا ينفى المشية
كانوا يرون المسلمين ويعرفون معاهم ولو يكن فيهم الاما هتهم في الغنائم ونحوها ثم جعلنا له جهنم يصليها امدة وما مدر حوزاً مطرد من رحمة الله
ومن اراد الاخرة وسعى لها سعيها حقها من السعي هو الايمان بما امر الله تعالى لا للرب بما يحب من عون بآثارهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخل
وهو من ايما ما صح لا شرب معرة لا نكاحاً في العدة فالولئك الجامعون للشرائط الثلاثة كان سعيهم مشكوراً سعي اي مقبولاً عند منا بالبر
فاز شكر الله الثواب على الطاعة كالأكل واحد من المرفعين والثوب بدل من الضاف اليه بغير العطاء مرة بعد اخرى ويجعل الاخرة مدد الساعه هو
يقوله بدل من كل امر عظيم وربك اعطاه متعلق بغيره ما كان ربك يحطو اسوعا لا ينفذ الدنيا من مؤمن ولا كافر بفضل انظر كيف
فضلنا بعضهم على بعض الزرق وانصاب كيف فضلنا على الجاهل الاخر البر درجات والبر فضل اي التفاوت في الاخرة اكبر والتفاوت فيها
لجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها لا يشهد الله لها اخر الخط بالرسول المراد به متواكل احد فقطع قصير من قولهم شكا الشفة حتى ضدت كانها
جزة او فجرهم قولك قد عذر الشيخ اذا عجز عنه مدموماً محذو لا جامعاً عن نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله ومفهومه ان الموحد هو
مدد ما منصور او قوتك بان امر امره مقطوع بان لا تعبد الاياه لان غاية العظم لا يحق الا لى لغاية العظ وهي ان الانعام هو النصير
سعى الاخرة ويجوز ان يكون مفسره ولا ناهية في الوالد بغير اجسا كما وان تحسنوا ان احبوا بالوالدين لانها السبب لظهور الوجود والعيش ولا يجوز ان
ينعكس الباء بالاحسان لان صلته لا يتقدم عليها فيا يكتفى عندك الكبر احداً ما اوكلاها اما ان الشرطية يثبت بينهما ما اوكلاها وذلك صح حق في القول
المؤكدة الفعل احدها فاعل بليغ او بدل على قراءة حمزة والكسائي في اليه يبلغان الرابع الى الوالد بن وكلاهما عطف على احدهما فاعل او بدل لا يذ
لم يحسن ان يكون ناكداً لالاف ومعنى عندك ان يكونا في كفه وكفاله فلا تغلها اني فلا تنسجما يستعده سنها وتشتغل من مؤمنها وهو صوت بدل

انما

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على كل غفارة من الغنم والاربعاء
والخميس والجمعة واليومين والليل ما يقابلها الا ليلة القدر وما اذن الله تعالى في ذلك

[illegible]

بأنما الكتاب بالبين يدل على أن من أوفى كتابه بشأله إذا طلع على ما فيه غشهم من الخجل والحيمة ما يحبس السنهم عن التقلع ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى يشعر بذلك فإن لا على بقوله الكتاب الغش ومن كان في هذه الدنيا أعمى الظلم لا يبصر رشده كان في الآخرة أعمى يرى طريق النجاة وأصل سبيل الله في الدنيا الزوال الاستعداد وفقدان الآلة والهازل وقيل لأن الأنداء بعد لا ينفعه الأعمى مستعار من هذا الحاشية

قيل الثاني للفضيل من أعمى قبله لأجله لا بل لذلك لم يله أبو عمرو ويعقوبان فعل الفضيل تمامه فكانت الفخر الحكم المتوسط كما في إجماع الكمال
الغش فان الغش واقع في الطرف لفظا وحكما فكانت معضلة لا ماله من حيث أنها تصير في التثنية وقد ما لها حرة والكسائي أبو بكر ووافهم
أبو ذؤيب وقراوش بن فهما وإن كانا قد أوفى بغيره ثلثه ثقيفا أو لا اندفاعا من حيث حتى تطينا خلا لا يفتحها على العرب لا نعشر ولا
نحشر لا نجني في صلواتنا وكل ربنا فلو لنا وكل باعلينا فهو موضوع عنا وان تمنعنا باللات سنه وان تحرم وادينا كما حرمت مكة فان فالتعز
لم فعلت ذلك فقل أمر في قيل في قوله لا لا يمكن من استلام الحجر حتى لم بالهنا وتمسها بيد لسان على الخفة واللام هي القارة والمعنى ان الشان فاما
بما العظم ان يوقوه لا الفسنة لا الشراك على الذي تحبنا اليك من الاحكام فيقرى علينا غير غيرنا احسنا اليك في الآخرة فلك خليفك ولو اتبعك
سراهم لا تخذله ما جئناك في اليالهم برأ من ولا يبق لمولا أن تبتناك ولولا تبتينا اياك لقد كذبت تركن اليهم شيئا قليلا لغاربت ان عميل الا
اشباع سرهم والمعنى انك كنت على صفة الركون اليهم لغوهم خدعهم وشده احسنا اليهم لكن ادركك عصفتنا فنبعث ان تفر من الركون فضلا من ان
تكون اليه هو مبرج في انهم ما هم باجانبهم مع قوة الداعي اليها دليل على ان العصمة تنوفق الله تعالى حفظه والادعاء انى طلوا ربنا لا ذكالك ضعيف
الحجوة وضعيف كما ان اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نغذب في الدارين بمثل هذا الفعل غير ان خطأ الخطير الخطر وكان اصل الكلام
عذابا ضعيفا في الجنة عذابا ضعيفا في الدنيا بمقابلة مضاعفات خذ الموصورات اقبل الصفة مقام ثم اضيفت كايضاف موصوفها وقبل الضعف
من سماء العذاب قبل المراتب بضعف الحجج عذاب الآخرة وبضعف الممان عذاب الدنيا ثم لا تجد لك علينا في غير عذاب عذاب كان كادوا وان كاد
اهل مكة ليس فيهم لم يعمونك بعد اذهم من كادوا رضرك في كادوا لا يكتفون خليفك لو خرجت لا يبقون بعد خروجك الا قليلا الا
زما قليلا وقد كان كل غانم اهل كوايد بعد هجرة بسنة وقيل ثلث الاية في اليهود حديد واسقام النبى بالدينه فقالوا الشام مقام الايتان فان
كنت بنينا فخلق طبا حتى نومن لك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلا فترك فرج ثم قتل منهم بواقرضه واجل بنوا النصر بقليل فرى لا يلبسوا منصوبا
على انه معطوف على جمله قوله ان كادوا ليس فيهم ذلك على الكسائي ويعقوب خص خلا من هو لغه فيه قال عطف الدار خلا فم كانا باسط الشوا
بينهم حصير اسنة من قدار سلتنا قبل كسر من سلتنا نصب على المصدر اى من الله ذلك سنه وهو ان يملك كل امه اخرجوا رسولهم من بين اهلهم فالتسنة
لله واصنافها الى الرسل لانها من اهلهم او يدل عليه لا تجد سلتنا محبولا اى تغير ايام الصلوة ولولا ان التمسوا لزالوا ويدل عليه قوله انا جبرئيل
لدلوك التمس جبرئيل فصل في الظهور وقيل الغزو بها واصل التركيب الاستفاد منه لذلك فان ذلك لا تنقريه وكذا ما تركب من الدال واللام
كديج ودلع ودلف ودل وقيل الدلون من ذلك لان الناظر اليها يدرك عيشه ليدفع شعاعها واللام للتاقيب مثلها في الثالث خلون الى عيشك السبل
الى الظلمة وهو وقت صلوة العشاء الآخرة وقرا ان في غير صلوة الصبح ومبيت قرا لا نذكرها كما سميت ركوعا وسجودا وسدلا به على جوب القراء
فيها ولا دليل في يجوز ان يكون للجوز نكوتا من وقتها ثم لو في القارة في صلوة الفجر والاسرافا منها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قاسا
ان في ان في غير كان مشوقا يشهد ملائكة الليل ملائكة النهار وشواهد القعدة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو احوال الموت بالانشاء اوكثير
من المصلين او مرجعه او يشهد الجم الغيرة الالية جامعة لصلوة الحاشية لدلوك ما زال لصلوة الليل وحدها ان نسر بالفرق وقيل المراد بالصلوة
الفرق قوله لدلوك الشمس عيش الليل بيان لبدا الوقت منتهاه واسدلا به على ان الوقت عيش الى غروب الشمس ومن الليل فتصبر به وبعض الليل
فانك المجود للصلوة والضمير للمقران ناظرا لان فرضه زايد على الصلوة المفترضة او فضيلة لان اختصاص وجوبه باب عتي ان يبعثك تلك مكان
محمودا مقام اجد الفائم في كل من عرفه وهو مطلق كل مقام يتضمن كرامة والشهورة مقام الشفاعة لاروى ابو هريرة انه عليه السلام قال هو
المقام الذي شفيع فيه لا موق ولا شعارة بان الناس يجد من لعيان فيه وما ذاك الانعام الشفاعة وانصا به على الظرف باضاد فعلى اى فهمك مقام
او تضمن يبعثك معناه والحال بمعنى ان يبعثك اذ مقام وقلة قل في خلقى اى في القبر من كحل صيد في ادخال امرضا واخرجني اى منه عند البعث
مخرج صيد في اخر اجماعا ملقى بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخاله مكة طاهرا عليها واخرجه منها انما من المشركين وقيل
ادخاله المعاد واخرجه منه سالما وقيل ادخاله في اجماع من عاب الرسالة واخرجه منه مؤدبا حقا وقيل ادخاله في كل ما لا يلبس من مكان اقام فيه ثم اخرج
اخرجه منه قوى مدخل وخرج بالفتح على معنى اخرجني فاضل نكولا واخرجني فخرج خروجا واجعا في من لدنك نصبر حجة نصبر في على من خالفني
او ملكا ينصر الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان حرب الله على العالمون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الارض وقل جاء الحق والاسلام
وهو الباطل وذهب هلك الشرك وهو رعد اخرج ان الباطل كان وهو فاضلا غير ثابت عن ابن مسعود انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح
ومنها ثلثا وستون صنما فجعل يكت بمحضر في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وهو الباطل منك ابوجه حتى التي جيعا وبقي صنم
خراعة فولى الكعبة وكان من صفر فقال يا اهل ادم به فصدعوني بكسرة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ما هو في قلوبهم دينهم واشتلا

بأنما الكتاب بالبين يدل على أن من أوفى كتابه بشأله إذا طلع على ما فيه غشهم من الخجل والحيمة ما يحبس السنهم عن التقلع ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى يشعر بذلك فإن لا على بقوله الكتاب الغش ومن كان في هذه الدنيا أعمى الظلم لا يبصر رشده كان في الآخرة أعمى يرى طريق النجاة وأصل سبيل الله في الدنيا الزوال الاستعداد وفقدان الآلة والهازل وقيل لأن الأنداء بعد لا ينفعه الأعمى مستعار من هذا الحاشية

بأنما الكتاب بالبين يدل على أن من أوفى كتابه بشأله إذا طلع على ما فيه غشهم من الخجل والحيمة ما يحبس السنهم عن التقلع ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى يشعر بذلك فإن لا على بقوله الكتاب الغش ومن كان في هذه الدنيا أعمى الظلم لا يبصر رشده كان في الآخرة أعمى يرى طريق النجاة وأصل سبيل الله في الدنيا الزوال الاستعداد وفقدان الآلة والهازل وقيل لأن الأنداء بعد لا ينفعه الأعمى مستعار من هذا الحاشية

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

واما الله يار من فضالوا الذين هما انا انفسنا المحبين وهو يدعوا اليها اخر اركان اليهود انك لتفعل ذكر الرحمن فقد اكثرنا هذا التوراة على
 اول هو المشوطة بين اللفظين بانها يطلعتان على ان واحد من اختلف عبا اطلاقها والتوحيد بها هو لذلك الذي هو العبود وعلى
 ثاني انها سيات في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهذا جواب بقولكم انما ندعو اقله لاسماء الحنيفة والدعوى الى الابدع على التسمية وهو
 بعدى متعولين حذفوا ولما استغناء عن التوحيد والتوحيد في ما يعرض عن الاضاف الى ما صلتها لئلا ياتي في اي من التجهام والتسمية للتسمية
 لتسميته لانه لا اسم وكان اصل الكلام اياه انما دعوا فهو حسن فوضع موضع قوله الاسماء الحنيفة للتسمية والتسمية لانه على ما هو الدليل بطريقه كونه
 صفة لانه على صفات الجلال والاکرام ولا يتجه في صلواته بقرانه صلواته حتى تمنع الشركين من ذلك فاجلهم على السبيل للنفوسها ولا تقاير
 بها الاتباع من خلفاء المؤمنين كدافع بين ذلك سبيل الابرار المحضين سبيلاد خططان الا فساد في جميع الاورع محبوب وى ان بابكر كان
 يخفت ويقول ناجي في وجه قد علم حاجتي وعمر كان يحمر ويقول اطر بالشیطان واوقفوا الوسمان ظانرا انك امر رسول الله صلى الله عليه وآله
 بابكر ان يرفع قليلا وعمر ان يحتض قليلا وقيل معناه لا يتجه في صلواتك ولا تخافني بها اسما وابتغى من ذلك سبيلك بالاختلاف فها را الجهم
 بل وقول الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولذا لم يكن له شريك في الملك في الاوقية ولما يكن كقولنا في القرآن ولما يكن من اجل ذلك بل يدعها بمولاه
 فنعني ان يكون له ما يشاء من جنه عن غير جنسه اختيارا واضطرارا وما يعاونه ويؤيده ويتبع الحمد
 عليه دلالة على اننا الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات المنفرد بالابجد المنعم على
 الاطلاق وما عداه ناقص ملول نعمة ومنعم عليه لذلك عطف عليه قوله
 بكتيرة تكبير وفيه تنبيه على ان العبد وان ما بلغ في الشكر والتعجب والتعجب
 في العبادة والتعجب ينبغي ان يعترف بالقصور عنه في ذلك سوى
 انه عليه السلام اذا فصح الغلام من بطن عبد المطلب عليه هذا
 الاية وعنه عليه السلام من راسه سورة بنى اسرائيل في
 قلبه عند ذكر الوالد بن كان له قطار الجنة
 والقطر الفاتح وهو ما نأقيدتم المجلد
 الاول كتاب التفسير
 اسرار الناقيل
 بحمد الله الملك
 المتعان

[illegible]

[illegible][illegible]

انما طاعت الله وابتغاء وجهه
 وطلبه في كل شئ من شئ
 القادر على كل شئ من شئ
 وهو قادر على كل شئ من شئ
 صوفى من كل شئ من شئ
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم من شئ
 خير من عبد الله من شئ
 وفضل من شئ من شئ
 شديدا من شئ من شئ
 الله صلى الله عليه وآله وسلم من شئ
 عليك طاعة من شئ
 من عندك طاعة من شئ
 شديدا من شئ من شئ
 اغفلنا قلبه من شئ
 انى حادثة من شئ
 جنب من شئ من شئ
 الله صلى الله عليه وآله وسلم من شئ
 طاعة من شئ من شئ
 عيسى بن مريم من شئ
 فقالوا له من شئ
 انما طاعة من شئ
 انما طاعة من شئ
 انما طاعة من شئ

[illegible]

•

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

السلام يعني ايقظي كل من غفل
 الاصحاح عنك كل من غفل
 من الكافر فنادك فوالله راى
 النار الاله اعاقبوا انهم

٧٢

ولامحجانه

الكلمة

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مفت

أكثر من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

بطلان التسمية حتى إذا ذكرنا في التسمية ما ذكرنا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

سبب لدخول الماء في القلوب من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

لقد جئت بشيء أعظم من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

بالتدريج من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

مع قيام المانع من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

ولا تفرق بين غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

ثم يقال في غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

ويقال في غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

فمن قال في غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم وأما حق الله في ذلك فإنه ذكر الحق أبداً بعباده مؤمنين وافرغوا من غيرهم

والله أعلم بالصواب

الکھنڈ

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

[illegible]

ضلوا ربهم على ما كانوا عليه
 فليدعوا لهؤلاء ما كان
 من قبلهم من العبادات
 التي كانوا عليها من قبل
 أن يضلوا ربهم على ما
 كانوا عليه من قبل

[illegible][illegible]

[illegible]

میر

حيا لا ميتا ولا حين بعثت قال فاذ بعثت جثتي يكون لي ثم مال وولد فاعطيتك لما كانت الروح بها فوي سند الاخبار استعمال اواب
 بعثت الاخبار والفاء على اصحابها والعن اخبر بصفة هذا الكافر عقب جديته وانه حرة والكافي له وهو جمع ولدك اسد
 اسد اوله فيهم كالرب العرب اطلع القتب فذبلح من عظم شانه الى دار لقى الى عالم الغيب الذي لو حده الواحد القهار حق او غير
 بؤي في الاخرة ما لا ولدوا نالي عليه السلام اتخذ عند الرحمن عهدا لو اتخذ من عالم الغيوب عهدا ليدل النفاة لا يتوصل الى العلم به
 باحد هذين الطرفين ومثل العهد كمنه الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليه ما كالعهد اليه كالأردع وثبته على انه محض
 فيما صور له نفسه مستكتب ما يقول سنظر له ما كنا نؤلفه على طريقه قوله اذا ما انفسنا لم تلدي شيئا اي ثبت ان لم تلدي شيئا
 واستغفر من قوله الا لله وبعب عبيد وتوكل له من العذاب بعد ما وطول له من العذاب ما يستاهل ما يرد عذابه ونضاعف
 له لكفره واغنى امره واستغفر الله على الله ولدك الله بالمصدق ولا على فطاعه عليه وتوكل بهما ما يقول يعني المال والولد
 وتوكلنا يوم القيمة فله الا يصح ما مال ولا ولد كان له في الدنيا خصال ان يوفى ثم ما يدور في دار افضال هذا القول منفردا عنه ولا
 من قول الله لا اله الا هو لا يكونوا لهم حيث يكونون وصلة الى الله وشعاع عند كل ارجح وانكار لغرضهم بما سيكفر
 بعبادتهم سجد لالههم عبادهم يقولون ما عبدوا من قبله اذ نبأ الذين اتبعوا او سبوا الكفر لسوا العاقبة انهم عبدوا لاهل
 ثم لو تكن فتيهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ويكفونون عليهم خيرا بول الاول الا افسر القصد بضد الغرض يكونون
 عليهم فلا اوفى بغيرهم على معنى انها تكون معونة في عذابهم بان يوفى بها بنائهم او جعل الولد للكفر اي يكونون كافرين بهم بعد ان كانوا
 عبيدا وها هو جديده لوحدة المعنى الذي مضى انهم فاقم بذلك كالتق الواحد ونظره قوله صلى الله عليه وسلم لو هم بدعوا من
 من سوامهم وتوكل كل ابا لتتوب على قلبه لا لاف توفى الوقت قلب لا لاف لا توفى الا في اللقمة عادل والعنان او على المعنى كل هذا
 الراي كذا ولا على اخره اصل بغير ما بعد اي سجد من كل سب كفر بعبادتهم الزمر انا انزلنا الشياطين على الكافرين بان سلطنا
 عليهم او فتنناهم فزادوا ثم اذا كفرهم ونفرهم على المعاصي والشوكران ونجيب الشهوات المراد تعجب سول الله من افاويل الكفر و
 ما ادرهم في القوم مضى بهم على الكفر بعد خضوع الحق على ما ظفرت الا يا ايها المعتدة فقال العقل عليهم بان يهلكوا حتى ينجح ما نزل الوحي
 شروهم وظهور الارض مشاهيرهم انما انا انزلهم عدا ايام اجالهم عند المعول لا تجعل جلالهم فانه لا يربى لهم الا اياما محصورة وانفاس محدودة
 يوم نحشر الناصب نجحهم الى الرحمن الى ربهم الذي عندهم رحمة ولا خيار هذا الاسم في هذه السورة وقد اورد ابن عليه كما هذا الوفا
 على الملوك منظرين لكرامتهم وانعامهم وتوفيقهم فيهم كالباقين اليها في الختم ورواها عطاء شافان من رب المال لا يرد الا لعطش وكان
 القوم بالملك لا يملكون الشفعة الضمير في العباد المدلول عليهم بذلك الضمير وهو الناصب لليوم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا الامن
 على ما يستعمله ويستعمل ان يشفع للعضاء في ايمان والعمل الصالح على ما وعد الله والامن اخذ من اعداء فانه في القول لا تنفع الشفا
 الامن اذن لما الرحمن من فوطهم عهدا لا يملكون بلان بكذا اذا امر به وحكمه الرجع على اليك من الضمير والنصب على عهد بصلوات اي لا
 شفاع من اخذوا على الاستثناء ومثل الضمير للبحر من والمعنى لا يملكون الشفاعتهم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا استغنى عن شفع
 له بالاسلام وقالوا اتخذ الرحمن ولنا الضمير كجمل الوجوه لان هذا لما كان مفقودا فيما بين الناس جازان بنسبهم لقتلهم شيئا
 اذ اعلوا لافلت السبا في الدم والتجمل عليهم باجراف على الله والادب الفخ والكرام العظيم المنكر والادب السكة واذن الامر واذن اتخذ
 وعظم على تكاد السموات ورفا فاع الكسائي بالباء ينفقون منه ينشفون مودة بعد اخرى ورفا يوسع وامن عامر حرة وابو بكر بنحو
 ينفقون والاولى بلع لان الفعل مطاوع مضى لان اصل الفعل للكلف ونشوق الارض ونحو الخيال هذا
 هذا هذا او محدوده او لا تهاهت اي كسر وهو يغير لكونه ادى والعقوان هول هذا الكلام وعظما بحيث لو تصور بصوره محسوس
 لم يظلمها هذا الاجرام العظام ونفدت من شدتها وان فضاها على غضبه بحيث لو احل لخيرها عالم وبدوها به غضبا على من نفقه
 بها ان دعوا الى الرحمن ولنا الضمير على الله لئلا يكونوا على حذف الكرم واضفاء الفعل اليه ليجر واضاء الكرم او بالابدال من الضمير
 من دعوا الى الرحمن على انهم جديدهم والوجه بذلك ان دعوا لوفاء فعل هذا اي هذا دعاء الولد للرحمن وهو من دعاء جديدهم والوجه
 الى مفعولين وانما اضطر على المفعول الثاني ليجر بكل ما مضى له ولدا او من دعاء معنى نسب الذي مطاوعه ادعى المفعولان اذا انشبه بهما
 يتبع للرحمن ان يتخذ ولدا ولا يلبس به لئلا يكون الولد لا يطلب له لو طلب مثلا لانه مسجبل ولعل من رغب الحكم بصفة الرحمة لا شعارا
 كل ما عداه فنه ومنهم عليه فلا يجانس من هو مبدل النعم كلها ومول اصولها ورفها فكيف يمكن ان يتخذ ولدا ثم صرح به في قوله ان
 كل من في السموات والارض اي ما منهم الا الذي الرحمن عبدا الا وهو مملوك له ما وى اليه بالعبودية والافتقار وفري ان الرحمن على اصل
 فهو العهد عند الله والضمير منه عليه لا يشفع لهم ولا يشفون الامن اخذ عند الرحمن عهدا الامن اذن له لا يربى لهم الا اياما محدودة
 لفظ

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

[illegible]

من الاصل
 علي بن ابي طالب
 قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله
 ما وجدني في حق من
 قال اللهم اني استأثرت
 بحبي محمد وآل محمد لما
 استأثرت قال نعم وحسب
 نعمتك انك استأثرت
 في حق محمد وآله
 ما وجدني في حق من
 قال نعم وحسب
 نعمتك انك استأثرت

ولكلنا من اوزار من زينة القوم والاحلام على البضا لئلا نسمع منهم حين همسنا بالخروج من مصر واسم العرس وقيل اسفاروا ليد كان له نية
 لوردة وعند الخروج فانه من جملهم ومقبل هو ما افاد البحر على الساحل بعد اعراضهم فخذوا موعدهم سموها اوزار لانها اثار فان انصاهم وتكررت
 هذه لانهم كانوا سمانين وليس لاسمان ان يخذلوا الحربي فخذوا لها في النار فذلك الحق السامري اي ما كان معه من اوزارهم لما حسبوا
 ان العتق قد كملت قال لهم السامري ثلثا اخف مني وكونوا معكم من جمل القوم وهو حرام عليكم قالوا اي اخف جفيرة ونسج من اوزارنا ونفخ في
 كل ما معناه فاضعلوا وافر ابو عرس ورحمن والكسائي وابوبكر وروح جملنا بالفتح والتخفيف فخرج لهم عجل جسد من تلك الحيل المذمومة
 صوتا لجل فقالوا بعض السامري من اثنى بما اول ما رآه هذا الهك والاله مونسو فنبق اي فنيه مونسو فذهب جليده عند الطور ووضعي
 السامري اي من اشد ما كان عليه من اظهار ايمان اقله وقت اقله يعلمون الا يجمع اليهم قوله انه لا يجمع اليهم كما امارا ولا يجمع اليهم جوابا وفي
 يرجع بالتصريح فيه ضعف لان الناصبة لا يقع بعد افعال اليقين ولا تلك لم تكن ولا لا تغفل ولا يفيد على انقاعهم واضرارهم ولقد
 قال لهم هرون من قبل من اجل رجوع موسى وقل السامري كانه اول ما وقع عليه مصر حين طلع من الحفرة فوهم ذلك ويامد بخديهم
 باقهم انما قنيتهم به بالجل وان ربكم الرحمن لا يغير قانعين ولا يغير املهم امرى في الثبات على الذين قالوا ان يخرج عيسى على الجبل وعبادته
 غايته من حين خرج اليهم مونسو هذا الجواب بؤيد الوجه الاول قال هرون اي قال له موسى ارجع ما منعك اذ اذ انهم اقبلوا
 بعبادة الجبل لا يتبعون ان يتبعون في الغضب لئلا يثلموا كثر به لوان فاني عقيبى ولا يبرهه كافي قوله ما منعك ان لا تشهد
 انصبت امرى بالصلابة في الدين والحاماة عليه قال باين ام خص الام استظافا ونزيفا لانه كان اخاه من الام وانه يهور على انها
 كما امر في ام لا تأخذ بلقيش ولا يبر ايسر او يبر اسوف فيض عليه ما يجره اليه من مثل غضبه وطمع غضبه سد كان عليه لم يجد شيئا
 مضطربا في كل شيء فلم يبالك حين رآهم يبدون الجبل اني خشيت ان تقول قوت بين بني اسرائيل لو فالت او فارت بعضهم ببعض
 ولما ريت قولي حين قلت حلفت في قولي ما صلحت الاصلاح كان في حفظ الله لهم المداواة بهم الى ان مرجع اليهم فندرك الامر بامك
 قال فما خطبك اسامري اي ثم اقبل عليه وقال له منكرا ما خطبك اي ما طلبك وما الذي حملك عليه هو مصداق خطب النبي اطلبه
 قال بصرى في ارضه وافر حمزة والكسائي بالله على الخطا اي علمت ان فعلوه وظننت اني تخطون الله وهو ان الرسول الذي
 جاءك وحقى محض لا يمتزج شيئا الا الحياه او رابت ما لم يره وهو ان جبرئيل جاءك على من الجبرئيل فاعلم ان الله الفخر من ولد اخو
 من جبرئيل كان جبرئيل قد استغل فقتلته فقتلته من امر الرسول من ثم موطئه والقبضه المزمع على القبض والاطلاق على القبض كضرب
 الايمه في الصار والاول لاخذ بجميع لكف الثاني للاخذ باطراف الاضلاع نحوها الخضم والخضم والرسول جبرئيل لعل امره لا يبر
 انه جبرئيل لو اراد ان يثبت على الوفاء هو جبرئيل ليس له ان يثبت على الوفاء في الحيل المذمومة جوف الجبل حين جبرئيل فذلك الذي قلت
 وفيه وحسنه قال فاذ هب فان لك في الحيرة عقوبة على ما فعلت ان تقول لا ميساس حق من ان يمسك احد باخذك الخ من مثل غفالي
 في محلو لو تكون طوبى وخيلا كالوحش الزاوي في ميساس كضار وهو علم السند ان لك وعيدك في الامره لو خلفه ان خلفك الله وخبرك لك
 في الاخر بعد ما عاقبت الدنيا وافر ابن كثير والبصر بان بكر الكلام اي ان خلف الوعد او موثقه لا محالة لان المصنوع هو
 هو الموعد ويحتمل ان يكون من خلف الموعد اذا وجدته خلفا وافر بالنون على كانه قول الله وانظر الى اهل الذي تملك عليه غافل عما يعملون
 مفلح في الكلام لاوله تخيفوا وافر بكسر الظاء على فعل من كمال الله اليها تحفة اي التارو بؤيد فراه بخوفه او بالمبرر على انه مبالغ في حق اذ ابردا
 لم يره وبؤيد فراه بخوفه ثم كنسفة فله مصادف من شوق المصنوع من ذلك زيادة عقوبة افعالها وعقابا للمفسدين به لمن له اذن نظرا لما الحكم المفسد
 ساءكم الله الذي لا اله الا هو اذ احد يما او يداينه في كمال العلم والقدرة ومع كل شئ غلبا ومع علمه كل ما يقع من جمل الاجل الذي يصلح
 وان كان حيا في نفسه كان مثالا في التبارك وافر في سجنه يكونا انفسا على المفعولة لانه ان انصبت على التفسير في المشهور لكن فاعل في الغيبة اعدي
 الفعل بالتصديق للمفعولين صامضوك ذلك مثل ذلك لا فضا صامض صامض مونسو نقض عليك ما قد سبق من اخبار الامور الماضية من انباء ما قد
 والام لا يبره نصير ذلك زباد في علمك تكبير العجز انك تبنيها لونهن كبر السنسجين من اشدك وقد اتيك من لعدا كبر كما با شمل على
 الانصيص والاعذار حقا بالتفكر والاعتبار والتفكير والتعظيم وقيل نكر اصيل وصيغ اعطيا من الناس من عرض عنه عن الذكر الذي هو لظن الجمع
 لوجوه استعاره والتجاف وقيل عن الله فانه يجل بؤيد الفية وافر وعقوبة شيلة فادسه على كفره وذنوبه متناه او زواشيه على المعاصي و
 صعوبتها لما بالجل الذي يبدع الخامل وينقض ظهره لوان اعطيا خالدين في غير الورد في جملة والجمع من التوحيد في عرض الجبل على المعنى
 واللفظ ساء لهم يوم القيمة خال اي يحس لهم وينقضهم بهم بغيره جملوا المخصوص بالدم من دعوى ساء جملوا ورا واللام لهم للبيان كل من هب
 ولو جعل ساء بمعنى اخر من الضمير الذي فيه النور والاشكال واللام وخب جملوا لم يبدع مونسو ثم يتحقق الجواب وافر ابو عرس بالنون على اسناد النسخ
 الى الامر فيضطامه لولم تخرج وافر في الباء المضمومة على ان فيه خبر الله وخبره ليس بجل ان لم يذكر كره لانه المشهور بينك في الصور وهو
 مونسو قد سبق بيان ذلك وتخسر الخرين بؤيد وقري في جسر الجرمون زوا وافر في العيون وصفوا بذلك لان اوزارهم اسألوا العيون والافضل الى

قال السامري اي هم القوم الذين
 ضرب منهم من اوزار ذلك
 فماتوا كان يوم القدر من ذلك
 ازل الله عليه السلام من ذلك
 وما يخرج اليه من حكم الجبر
 الفضل والحق على مونسو
 انما خشا فمك من بعد ذلك
 ولسنا السامري من بعد ذلك
 فماتوا كان يوم القدر من ذلك
 ازل الله عليه السلام من ذلك
 وما يخرج اليه من حكم الجبر
 الفضل والحق على مونسو
 انما خشا فمك من بعد ذلك
 ولسنا السامري من بعد ذلك

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional verses related to the main text.

Main body of handwritten text in Arabic script, consisting of several paragraphs. The text appears to be a commentary or a collection of verses, discussing various topics including creation, human nature, and divine signs. Key phrases include 'وَلَا تَزِلُّ فِي تَرْجَائِهِمْ' and 'وَلَا تَزِلُّ فِي تَرْجَائِهِمْ'.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional context for the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the commentary or providing a final summary.

[illegible][illegible]

ارض الكفر

خزائن الفخيم

[illegible]

[illegible]

مفهوم قوله ففهمنا له ولا الظل الحمل واقتضاه ان قوله ففهمنا ما لا خلاف ما فضل الله عليه في حقه وهو سبحانه وتعالى لا يسمي

الله معكم ما لبثنا الحال او يصوت بتمثيلها ويجلو الله فيها وقبل ليرى من السباخا وهو حاله واسين في بيان وجه الشئ ومع منعه

هـ و لـ جـ حـ طـ عـ طـ فـ على الجبال أو مفعول فـ و لـ جـ حـ طـ فـ بالرفع على الأبناء أو العطف على الخبر على ضعف فكأنما عين لاشئ له فليس يدعى متاوان

كان عجباً عندكم وعظماً صنعة لبوس على الدرع هو الأصل للباس قال البركل حاله لبوسها فإنا كنا نصفه خلفها وسد ما لك

منعك بغير اوصاف للورث حصتك من تركته بل من قبل الاشكال ما عاذه الحياء الخ لولا الورث ووافقه انما وخصصه بالنساء

[illegible][illegible]

والتي هي وليست من البرج وسبحنا له ما يليح وعمل اللام فيه دون الاول لان الخارج في عاين السنين فاع لمولى الاول ابراهيم اجبال والطير مع ذود
والاصالة الا انما كانت في القلوب مستطارة الكسوة والبقا فكانت كذا وكذا

و لا صلا الى غايصة شديدة الحبوب من حيث انها بعد البرهنتي مدو ليسير كما قال غندوهاشهر و رواها شهر و كان في خاتمة نفسها

وقيل ان مشاء طوره وعاصفه اخرى حسب لغتها تجري بانيرهم بمشبهه حال ثابته او بدل من الاول او حال من ضميرها الى الاصل التي ما وكلفها الى

الشام وواحدا بعد ما سار به منه بكرة فكانا نيكيل شي عاين فيجزيه على ابقضه الحكة ومن الشباطين بنقوضون لاني النجار ومخرجون

فأبى من عطف على أبي إسحاق لم يبدأ خبره ما قبله وهو نكره موصوفه وتبين أن ذلك يتجاوزون ذلك إلى أن يركبوا المدن والقبور

وآخر اصحاب الغيبة كقولهم يقولون له ما تشاء من خارج بما شئت وكما كنت حافطين ان يزعموا عن امره وبفسد اعلم ما هو مفتخ بميله واثباته

اینه ما دی بیره ائی مستحق الضر باق مستحق الضر و فرقی بالکسر علی اعتبار القول و توضیح التذام معناه و الضر و الضم شایع کل ضرر به بالضم

بما في النفس كمن هو الـ وَأَنشَأَ الرّاجع وصفته فبأنه الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما هو جليل الكبريى بذلك ثم عرض المطلب لطفاً

فی السوال وکان رومیا ولد عصمت الشیخ استغفار اللہ وکرم اللہ وجہہ الہی واولادہ علیہ السلام علیہ وذلہ اموالہ

المضى في مدته ثمان وعشرون سنة وثلث عشرة آيات سبعاء وسبعة عشر سورة اربع الف آية انزل بها القرآن

سوف قالت له يا مولاي ان كانت مدة الخافاك ثمانية سنين فاجاب الله عز وجل واما انا فماذا قال

پوست فانی نه نوم مال روایت است از عارفان این سلسله همدان که حق تعالی در حق او بفرموده و باقی مملو از خای است

له متعنا يا بن عبد الوهاب اهله وعشيرتهم بان ولد له ضعف ما كانوا اهل له وولد لهم من نوافل رحمة ربهم عز وجل

وليرحم الله العابدین رحمۃ علیہ یارب مدثر تعبیر من العابدین لجبریل صبر فیما یؤکام یتلو من القرآن العابدین واما نذر ہر بلا لاجل ولا غشام

وَأَمَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَقَدْ آتَيْنَاهُ الْإِنشِيلَ بَعَثْنَاهُ فِي الْبَاسِ وَقِيلَ يَوشَعَ وَمِيلَ نَزَّاهُ سَمِيحًا لَّأَنَّهُ كَانَ ذَا حِظٍّ مِّنَ اللَّهِ أَوْ تَكْفُلَ أَقْبَهُ وَاجْتَنِبَ عَمَلِ الْفِيلَاءِ زَمَانَهُ وَوَيْلَ الْيَهُودِ

والفعل بحی بمحق النصیب الکمال الذی تضعف کل کل هو لا من الضایرین علی مشاق الذکایف شداید النوب ولعلنا هم فی حقیقتنا

النبوة لو غاب عنها الاشارة اليهم لوقد الصالحين الكاملين في الصلوة وهم الانبياء فان صلواتهم معصومة عن كد الفساق وذا النون وصلواته لكونه

مَوَازِيَهُ فَاُخْبِرْنَا الْقَوْمَ بِمَا يَمْلِكُ لَطُولَ عَوْنِهِمْ وَشِدَّةَ تَكْيِيفِهِمْ وَنَادَى صَارَ لَكُمْ مَهْجَرُكُمْ فَبَلَّغُوا بَيِّنَاتِ الْوَعْدِ بِالْعَذَابِ

بأنهم لم يجدوا فيه ولا عرفنا حال عقله أنه كذبهم وعصّب من ذلك وهو من بني أمية العظيمة للبيان في أولاته أعرضهم بالمهاجر الحنفية

العذاب عند ما فرى مضطرباً فظن أن القدر عليه لم يفتق عليه أولي نقض عليه بالعنفية من الضلالتة ففري مثلاً أولي

فيمد يدا قبل هو تمثيل حاله بحال من ظن ان ابن فناء عليه فرغنه قديم من غرضه لا من نا اوحظه شيطانه نسبت الى وجهه

فما للمباعدة وقرئ بالياء وقرئ بمسبو على المبتدأ والمفعول وقرئ به سقلا متناوذا الظلمة ان في الظلمة الشديدة المبكثرة او ظلمة

الْحَقُّ وَالْجُودُ الْبَلَدُ لَا الْفَرَا انْتِ بَاءَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ بَخَاءُكَ مِنْ أَنْ عَجَلَ شَيْءٌ بِكَ كُنْتَ مِنْ أَتْلَابِينَ لِنَعْمٍ بِالْمَاءِ إِلَى الْمَاءِ

وَمِنْ أَيْتِيهِمْ أَنْ يَكُونُوا كَالَّذِينَ خَلَقُوا لِقَوْمٍ آخَرِينَ ۖ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِلُّ عَنْ مَا صَدَقْتُكُمْ وَإِن كُنْتُمْ لَمِنَ الْمُتْلِحِينَ ۚ

[illegible]

الاول: ان الخوف من الله تعالى هو الذي يدفع الانسان الى فعل الخير والتركيب للشر.

الامام جى ولد الشجره الجاعه النول النابه وهاهنا مع حروف الم و الم ابن عامر و ابو بکر بن عبد الله بن عيسى بن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

فاحلف لنا بقوله تعالى ان كانت عاقلتنا في هذا الوجه من المضارعة التي لمعقود لا يفسد فيه اخلافكم لو التوبين فان الداعي

الحرف اجماع المشككين مع تقدير الادغام وامتناع الحذف في بخلاف كون الاستشابه وقبل هو ماض مجهول الاستدلال بغير الصدق واصل اخره

وربما لا يستدل الا بالصدق المدور والمصدق بالصدق المدور في قوله لا تفتقروا الى الناس شيئا

فان لو لم يكن من مرقف فلا اجماع على ما استجبنا له موقفنا له حتى واصفنا له زوجة الى اصلها اهل الولادة بعد عنها اهل الزكرا بعين خلق

وكانت من ذلهم بعض الموالدين المذكورين من الانبياء كانوا ايسار عود في الخمر فيسجدون الى ابواب الخمر فيدعون سائر عباده وعبادته

او داعين في الثواب اجن للجابة اوفى اطاعة وخائضين العمار والمعصية وكما نزلنا شيعين مجتنبين اوفائين الوجمل المعفو انهم قالوا

ما قالوا بهذا من القرآن الا حتى اخرجهم من الحلال والحرام يعني ربهم فمما ياتوا به من نفعنا في عيسى منها اي جبيناه في حروفنا ومثل مثلنا النفع فمما

من الروح التي هو يامنا وحدها ومن جنة ردينا جبريل وجعلنا لها وآياتها أي قصتها أو حالها ولذلك قد قولنا آية للعاقلين فإن من تأملها

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ اتَّبَعَ الْبَشَرُ أَمْرَهُمْ لَفُتِنُوا شَدِيدًا وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ سَاقِطًا أَوْ غَوَا فِي أَمْرٍ قَدِيرٍ أَوْ رَأَوْا سَحَابًا مَّرْكُومًا فَخَلَوْا بِمَقَادِيرِ الْكَذِبِ مُدْرِكًا

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ اتَّبَعَ الْبَشَرُ أَمْرَهُمْ لَافْتَرَسَتْ الْفُلُ الْبَشَرَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ

وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

ويعبر عن الصادق عليه السلام قال ظن له

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَعَلَاكَ يَا بَيْتَ الْبَيْتِ صَلَوَاتِي
عَلَيْهِمْ وَارْعَدْنِي بِكَ يَا أُمُّ الْكَلْبِ
يَا سَيِّدَتِي يَا قَالِيَّةَ مِنْ أَهْلِ كَلْبِ
فَاعْلَمْ أَنَّ خَلْقَ الْبَيْتِ لَكَ
مُسَلِّمُونَ عَلَى الْأَمَانَةِ وَبِهِمْ
نُفُوعٌ عَلَى الْأَرْضِ وَالْأَمَانَةِ
بِحَسْبِ أَنْ تَبْنِي بَابَهُمْ

خلقهم صغرة لان لو باينها من ملكها النقص الذي على مشافاة ما بين النقص والنقص عنوا الذباب من الذب لانه يذب وجهه اذ به وذا بان ولو اجتمعوا الذب
 المقد في موضع حتى بها اللبابة اي لا يقدرون على خلقهم محققين له مغلوبين عليه فكيف اذا كانوا اصغر من وان قبلهم من الذباب شيئا لا يستفيد
 من قوة جسامهم غاية التحصيل بان شركوا الحافذ على المقد ذات كماله او شغره بايجاد الموجودات باسرها انما قيل هو اعجز الاشياء ومن ذلك بانها لا يقدرون
 على خلق اقل الاحياء واذا كانوا لو اجتمعوا له بل لا يقوى على مفاد هذا الاقل وهو حجر عرني فمن نفسه واستفاد ما يحيطه من عند ما قيل كانوا
 يطلونها بالطيب العسل ويغلبون عليها الابواب يندخل الذباب من الكوى فياكله ضعف الطالبي المطلوب عابد الصنع ومعبود الدنيا

بخلاف من الملائكة رسل الله
 يؤسسون بينهم وبين الابداء ما
 ماوى قال انهم جبريل وميكائيل
 واسرافيل وسزائيل ومن الناس
 او سادتهم من سائرهم الى الله
 وميلون اليهم ما نزل عليهم من
 الفضل هم الابداء والارض
 فمن الابداء نوح وابراهيم
 وعيسى ومحمد صلوا الله
 عليهم ومن هؤلاء خمسة محمد
 الله عليه واله ومن الاربعة
 على عليهما والاربعة
 من الشهداء

[illegible]

مودع من النور
 ثم لا يزال يمشي على
 الأقدام في الساقين
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 أعطى إمامنا علياً و
 سائر الأئمة صلواتهم
 لو جسدوا الأرض فذلكت لآباده
 ونحو ذلك من الأدب العجيب
 قد توفيتكم ولا حرج
 الله غفار ذو فضل

انوار و شاد و دلخیز

الفاعل فاعل الحركات الذي هو موصوفه أو الثاني على تقدير مضاف والذين هم المفعول به فاعلوا لا يبدلون في الالفاظ والواجب انما ملكك
اجانهم ووجانهم او سترانهم وعلى صله كما قبل من قولك لحفظ على عنان فمروا حال او حفظوها كانه الاحوال الا في حال الترتيب او العسري
وامثال ما اجراء السالك بحري غير العفلاء اذ الملك اصل شايع فيه وافرقتك بعد فهم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لانها شاعري
الملاهي الى نفس واعظم اعظم اقامتهم غير موقوفين الضمير كما فظنوا لمن دل عليه الاستثناء اي فان بدلوها لان واجهم او امانهم فانهم غير
ملومين على ذلك فمن يتفق قوله ذلك المستثنى قالوا انهم القادرون الكاملون في الصلوة والذبيته لايمانهم وعقد لهم ما يكونون عليه
ساعده من حجة الحق والخلق واعون فامثون بحفظها واصلاحها ولما ابرأهم على افرادهم من الالباس ولا تها في اصل صدق
الذين هم على صلواتهم كما فظنوا وظنوا عليه او يودون في وفائها ولفظ الفصل فيه لما للصلوة من التجدد والذكر وولذلك جمع غير حرم
الكسائي وليس ذلك تكبر الما وصفهم به او لان الخشوع في الصلوة غير المحافظة عليها او في صلبها لا وصارونها امر الصلوة فيظن ان
اولئك الجامعون لهذا الصلوة هم الكواثر والاحياء بان يسموا وادادون غيرهم الذين يتركون الصلوة وسبيلها ما يتركونه ويفسد اللواتي
بعد اطلاقها فيجاءها فيكونها هي مستعارة لاستخدامهم الصلوة من اعمالهم وان كان بمقتضى وعد مبالغة فيعقل انهم يتركون من الكفاية على
منافهم بحيث فتوها على انفسهم كما نهى خلق لكل انسان مثلاً في الجنة ومثلاً في النار فمما خالف ذلك انت الضمير كونه اسم المجنة ولو لم يكن الا
ولقد خلقنا الانسان من سلاله من خلقة من خلقة سلت من بين الكلدان من قبل من خلقنا من قبل لانه صفة لسلالة بني اسرائيل او بمعنى سلاله لانها في
مسلوله يكون ابتداءه كالمسلول لان الانسان ادم خلق من صفة سلت من الطين او الجسد فانهم خلقوا من سلاله جعلت مظاهير ادم وارث
لادم الطين ادم لا نه خلق منه والسلالة انفسه ثم جعلناه ثم جعلنا نسله في الصلوة خلقه بان خلقناه منها او ثم جعلنا السلالة مظنة فيكون
الضمير على ما قبل الجوهري او المسلول او الماء في النار فيمكن مستشرق حين يفهم الرجم هو في الاصل صفة المستشرق وصفه بالحل مبالغة كما عبر
بالفرد ثم خلقنا الخلقة خلقه بان احدثنا النطفة البيضاء خلقه جراً فخلقنا الخلقة مضغعة فغيرها فخلقنا ثم خلقنا الخلقة عظماً
بان صلبناها فكنسوا النطفة النجاسة ما بين من المضغعة او كما افشنا عليها ما اصل اليها واختلفت لحوافف لعلوث لاسخ لان الجميع لا اختلافها
في الهيئة والصلابة وفيما بين عامها يوجب على التوحيد بينهما الكفاءة باسم الجنس عن الجميع في فري بافرا واحد كما وجميع لانهم انشأوا خلقاً آخر
موصوفه البدن والروح والنفوس فيهم اوجهم وجموعهم ثم لما بين الخلطين من التفاوت واجب بالجو حنفية على ان من غصبت بضمة فخرجت
لوحضمان البضمة لا الفرج لا نه خلق اخر مثلاً لقائه تعالى عسانه فخلقه وحكمته احسن الخلقين المفضلين فقد باخذت الميزان لانه الخاف
عليهم لانكم بعد ذلك ترون انصارهم الى الموت كاحاله ولذلك ذكر النعت الذي للثبوت ورواها الفاعل خلا في بزم ثم لا تذكروا يوم القيمة يقول
للحاسب والجازاة ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق سبع سموات لا تهاطوري بعضها فوق بعضها فاعلم ان كل ما هو مثله هو وطريقه ولا تها
طريقه لا تها او الكواكب بها مسيرها وما كان على الخلق عرفت ذلك الخلق الذي هو السموات وعن جميع المخلوقات غافلين ما بين امرها بل حفظها
الزوال والاختلال وتذكر امرها حتى يبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضت الحكمة وتماثلت بالمشابهة وانما انما من السماء ماء يقدر ينزل
نفعه ويصل من هو مقدار ما علمنا من صلاحهم فاستكناه فجعلنا ثانياً مستغفر في الارض فاعلوا على ان الله بالاضطاد والضعف والنفوس
يحيط به خدوا استنباطه لعلوهم كما كانا درين على انزاله وفي شكرك هاب بما على كثر طرط ومبالغة في الاضداد به وذلك جعل البالغ من قوله
فلما رايتهم ان اصبح ما ذكر غودا من بانكم ماء معين فانشأنا لكم نهر طلاء جنان من قبل قاعنا بانكم فيها في الجنان فواك كثره فيفكهمون بها ومنها
ومن الجنات نهار هارور وعما كاكرون عذاه او نهر من معاشكم من قوله فلان فاكل من جوفه ويجوز ان يكون الضمير الى الجنات والجنات
لكم ثم نزل انواع من العواكه الرطب العنب التمر والزبيب العسبر والذبيب من غير ذلك وطعام فاكرونه ونخلة عطف على حنان وفري باربع
على الابداء اي وتما انشاء لكم به شجرة تخرج من طور سيناء جبل موسى بن مصر وابله ومثل فبالطين وقد قال له طور سيناء ولا تها
من ان يكون الطور والجبل سبنا اسم بصفة اضيف اليها او المركب منها علم له كاسم النفس ومنع من الضمير والجنات او التاثير على فاول
الصفة لا تها لا تها في حال كد باس من التبا المدهور الرضا لافض هو النور او ملهى فبقا ان كلباء من التبين لانه لا تها في
الثاني بخلاف سبناه على فراه الكومين والشوخ بعقوبة في فقال كلبان او ضل كصحا لا ضلالا لانه ليس كلامهم وفري بالكرم والفض
تثبت بالذم اي ثبت ملبسا بالدهن ومستحقا للمعجزة ان يكون الباء صلة معدية لثبنت كما في قوله ثبنت به في حرا ابن كثير
ابو عمرو وعقوبة رواه ثبت وهو اما من ثبت بمعنى ثبت كقولهم ثبت ذوى الحاجات عند يومهم فظننا ان حرا ابن ثبت
او على تقدير ثبت ذبونا ملبسا بالدهن وفري على البسلة للفعول وهو كالاول وثبت بالدهن ونخرج بالدهن ونخرج الدهن ونبت
وصيغ للركل المعطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد صفة الشق على الاخر اي ثبت بالشق الجامع بين كونه دهنيا بدهن وليس منه
وكونه ادم اصبغ فيه الحراي بعض منه لا ينداد وفري وصيغ كد بالغ في دغ وان لكم في الاقاليم قبرة نصير من جلالها وسندادون بها فسيفك
تأني بطونهم من الالبان لاون العلف فان اللبن يكون منه من اللبن بعض والابداء ولكم فيها منافع كثيرة في ظهورها واصلها وشعورها

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لوحي زار

العبد

[illegible]

العلم بكبرياوين المجله
واسكان الله وكرمه
مثل ازاد العجز الصل
افض وقيل المراد بديوان
المخطوط باليد

الْمُتَابِقُونَ

[illegible][illegible]

عقل الإنسان هو
قوة الإبداع
من أجل التقدم
في الأعمال
التي هي أساس
العلم والابتكار
في عالمنا الحديث
والذي يعتمد على
التكنولوجيا والابتكار
في كل شيء.

لروزن وهم الكفار لفلان فلا يفهم لهم يوم القيمة وناقة وثناك الذين خسروا أنفسهم فغنوا ما حيث غنوا من اناسكم اهلوا واطلوا اسعدوا
 لنبل فاهل في جنتهم خالدين بدل من الصلة او خبر بان لا ولسك تلف في وجوههم النار فخرها والفتح كالتخ الا ان استداثوا وهم في ما كان من الدنيا
 الاحتراف والكلمج تفضل تسفين عن الامنان وفري كلهم ان تكل انان على عليكم عداوا القول اي بنال الام ان تكل فكنتم بها تكذبوا
 فابن بكيرهم ما اسحقوا هذا العذاب لاجل انهم كانوا رتبنا غلبتنا فكنتم حارثوا حولنا مؤبدا لسوء العاقبة وفراحم في
 والكسائي مشكرونا ما لم نفع كما نفعنا وهو فري بالكر كالكاتب فكنتم احبنا الى عن الحق رتبنا العجائبنا من راسان عدة الى الكذب فاحذر
 لانفسنا فالخسوف فيها اسكنوا اسكنوا هو ان رتبنا البس منهم سوان من حسادنا لكلياذ اجر من ساء لا تحيطون في دفع العذاب تكلمون
 راسا بل ان اهل النار يقولون الف سنة وما بعدنا ولسنا فجاون عن القون في فيقولون انما رتبنا انفسنا انفسنا فجاون وذلك لانه اذا
 دعى الله فيقولون انما ايماننا انك لم توفى بربك فجاون انكم ما كنتم فيقولون انما رتبنا اخنا فجاون اوله يكونوا فيقولون انما رتبنا
 نفعنا صلاحياتنا بون اوله فترى فيقولون انما رتبنا رجوع فجاون اخسوا فها هم لا تكون لما لان من رتبنا رجوع عواذ ان الشان وفري
 بالفتح اي لا كان وثيق من عبادي يعق المؤمنون ومن العجائب ومن اهل الصفة يقولون رتبنا امتنا فغير لنا وارتنا وانت خير الزاخير
 فاحذر مؤهم سخر باهر او فرائض وحرث والكسائي بالضم وهما عدة استخربت فيها باه التسمية لهما لغة عند الكوفيين المكسور بمعنى
 الصفة والمضموم من السخرة بمعنى الاضياد والعبودية حتى انسوا ذكرهم من فرائضنا علكم بالاسم فكم خافون في اول باب فكنتم انفسهم تصحكون
 اسخروا بهم اي من بلام اليوم برأصبرا على اذكم انهم هم القاتلون فوزهم جميع مرادهم مخصوصين به وهو ثاني معطوف من فرائضنا
 قال ان الله او على الامر لملك او بعض رؤساء اهل النار كلفهم في الاخر حيا ولسوا في الضور عند سبعين فترى انهم قالوا العجائبنا او
 بعض يوم اسقطنا ليدلنا لبتهم فيها بالنسب الى خلودهم في النار اولها كانا تام سرورهم وياهم السرور فصار اولها اسقطنا والمنفذين
 في حكم المعاد من مشيئ العباد الذين يمتكون من عدا ايمانهم ان ردت غلبتنا فانا لما نخر من العذاب مشغولون عن تذكرها وحاصلا
 او الملائكة الذين بعدون اعما والناس بمصنوع اعما وفري العاين بالتحريف اي الظلم فانهم يقولون ما نقول العاين اي لقد المعبر
 فانهم ايضا ينصرون قال وفي فرائض الكوفيين قل ان لبتكم الا قليلا كواكم كتمت فكنتم تصديق لهم في عاينهم انفسهم انما خلفنا كواكم
 نوبح على ثنائهم ومبشرا حال يعقنا عاين او معول له اي لم يخلصكم فلهذا بكم يا من خلفنا كواكم لنسبكم وعجزكم على اعما كواكم وهو كالدليل على العيب فكنتم
 البس لا شربون معطوف على انما خلفنا كواكم عاينوا فرائض والكسائي ومعطوف بهج الله تعالى الله الملك الحق الذي يحكي الملك طلائع
 عداه ملوك بالذات مالك بالعرض من وجهه دون وجهه في حال ون سال الله الا هو كان ما عداه عبيد ذب القرض الكرم الذي يحيط بالاجرام
 وبخل منه محكمات الاضياد والاحكام ولد ذلك صفة بالكرم والنسبة الى كرم الاكرم من وفري بالرفع على انه صفة للرب ومن يدع مع الله
 الهما اخر بعبد افراطا وشركا لا براهان له به صفة اخرى كاله لا زمله فان الباطل لا يبرهان به جى به الشاكيد بنما كواكم عليه ثنائنا
 عاين الذين عاينوا دليل على منوع خلفنا عاين الدليل على خلفنا واعراض من الشرط والخر له لذلك فائنا احسانا عند ربه وهو عاين لمعقد
 ما اسحقنا لا يفتح الكافون ان الشان وفري بالفتح على التعليل او الخاري حيا عدم الفلاح بقاء الشورة بغير مراح المؤمنين وخلفنا
 بغير الفلاح عن الكافون ثم امر رسولهم بان يستغفروهم وبسرحهم فقال وقل رب اغفر وارحم وانت خير الزاخير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وراة مؤمنين بشره الملك كمال الروح والرجحان وما يقرب به عنده عند قبول ملك الموت وعنده انما قال لقد انزل على عشرين من فاجين
 دخل الجنة ثم وراة فدا لعل المؤمنين حتى ختم العشر وروى ان اولها لعلهم من كواهم من على ثنائنا من اولها وانظر باربع من اخرها فكنتم
 فجا وطلع واهل سال ان برفنا النجاة والفلاح **سورة النور** سورة النور التي هي في ثمانين آية
 سورة او فها او حينا اليك سورة انما رتبنا انفسنا من خيبنا جله مفسر الناصب انا يكون له مثل الا اذا قدر انزل او دونك او نحو وفرضنا ما
 وفرضنا فانا من الاحكام وسلة ما بين كبر او عمر وكثر او اقلها او الفرض عليهم لو لسا العاين ايجابها او انما رتبنا فانا ايات بيتان واحسان الله
 كلكم نذرتون فتنفون الحادوم وفري بخيفنا لذلك الرائية والراكي اي فجا فرضنا او انزلنا حكمها وهو الجدل فيجوز ان يجابا بالابتداء والخبر
 فاجلدا واكل والجد فينا ما اياته جلدها والقاء لفسنها معنى شرطنا فاللام بمعنى الذي وفري بالنصب على ضمها وصل بغير الظاهر وهو حصن من نصب
 سورة لعلهم الزان بالاباء وانما قدم الزاينة لان الزنا في الاغلب يكون بغيرها للرجل وعرض ففسها عليه ولا مفسد به يحقق بالاضافة لهما بالجلد
 ضرب بالجلد هو حكم يخسر من ليس بمحصن لئلا على ان حد الحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه بغير سب الحرسه فلو جعل الله عليه وسلم البكر
 بالبكر جلد مائة ونفخ بعام وليس في الاية ما يفسر بغيره احد فها الاخر نظام مضبو لا مرد ودولة في العبد ثلثة افعال والاحسان بالحرية والجلد
 والعقل والاحسان في نكاح صحيح واعتراف الخفية الاسلام ايضا وهو مرد ويرى جسد الله عليه وسلم بهودين ولا يجازيه من اشراف الله
 فليس بمحصن اذ المراد الحصن الذي لم يضر له من تسلل ولا ناخذ كبريا اذ لا يضر في ربه في طاعته واقا حله ففعلوه او سألوه فيه ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم لا يضره ثلث لقطعت ثلثها وثلثها من كبريت فخرجت من النار وفري بالمدح على حاله ان كنتم فتنفون بالله واليوم الآخر

[illegible]

الإيمان بفتح الحاء طاعة الله والاجتهاد في الفقه حذره وحكمه وهو من باب التورج ولشبهه عداية طاعة الله من المؤمنين زيادة في التبرك فاق
 التفسير قد ينكل أكثر ما ينكل التفسير والطائفة فيه من يمكن أن يكون حاد حول شيء من الطوفان فاعلمنا ذلك وفيل واحد أو اثنين والمراد جمع محصل
 به التفسير الزاوي لا ينكل إلا زائفة أو مشبهة أو الزائفة لا ينكلها إلا إذا كان أو مشبهة إذا الغالب من المائل للزنا لا لا يعرب نكل الصواعق والسفوح
 لا يعرب فيها الصلوات فان المشاكل على الألف والنون والخالف سبب الشبهة والافتراق وكان حق المقابلة ان يقال والزائفة لا ينكل إلا من
 أو مشبهة لكن المراد بيان احوال الرجال في الرعية فيمن لان الألف نزلت في ضعف المظاهر لما هو ان ينسجوا بغايا بكر من انفسهم لينقص عليهم
 كالمجن على عاده الجاهلية ولذلك فلم الزاوي وحرم ذلك على المؤمنين لانه تشبه بالفساد ونقص للنه وسبب لمغالاة الطعن في
 النسب وغير ذلك من المفاسد ولذلك عبر عن التبريد بالفتنة وقبل الفتنة بمعنى التي وفقد في به والحكمة على ظاهرها وانما حكم محض
 بالنسب الذي ورد فيه أو منسوخ بقوله وانكوا الايام منكم فانه ينسجوا للمساخات وبؤبؤه انه عليه السلام من ذلك فقال وله سلاح
 وافر نكله والحرام لا يجزم الحلال ويحل المراد بالنكل الوطئ يقول الى ان الزنا لا ينسجوا والزائفة ان يرفق بها الاذان وهو
 والذين يرمون المحصنات يذنبون بالزنا ولو وصفوا لمفندوف بالاحصاء وذكر من عقيب الزنا والاحصاء او يذنبون كما يقولون ثم نأبوا
 بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة والذنب بغيره مثل باسق وباشار بلحمر بوجله ليعبر عن كذب غير المحصنات الاحصاء هنا
 بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنى ولا فرق بين الذكر والاثنى وتخصيص المحصنات لخصوص الزنا او كان قد
 النساء اغلبياتهن ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا يغير شهادة زوج الفتنة فخرها كما لو جنته ولكن من ضرب
 الزنا لضعف سببه وحياله ولذلك فخص عده ولا تقبلوا الاكم شهادة اي شهادة كانت مفرقة وقيل شهادة فيهم في الفتنة ولا يقوفا
 ذلك على استيفاء الجدل بل على جديفة فان الامير بالجلد الذي عن القبول سبل في نوعها جوابا للشبهة لا يربط بينهما فينبغي ان
 عليه بغير كيف وحاله قبل الحد سواء بعدا أم لا الرب عند الجديفة الى اخر عمره واوذلك لم الفاسقون الحكوم بفسقهم
 الا الذين تابوا من بعد ذلك عن الفساد واصبحوا صالحا في العالم بالثبات ومنه الاستسلام للحد والاسخا عن الفتنة والاعتناء
 رابع الى اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذا الامور ولا يلزم سقوط الحد كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له او الاستسلام
 على المستحق التصديق على الاستثناء وقبل الى التوبة على العمل على البدل من هم في لم ويحل الى الاخر فوكله التصديق من موجب قبل سقوط
 متصلنا بعد فان الله غفور رحيم على الاستثناء والذين يرمون أو لا يجزم ولا يكن لهم شهادة الا انفسهم من انفسهم هذا ان امير
 وجلا على فراشه وانفسهم بديل من شهداء او صفته على ان لا يفتن غير شهادة احد منهم اربع شهادات فالواجب شهادة احد او غلبتهم
 شهادة احد او اربع نص على انه مصدر وقد رخصه جز والكسوف وحقق على ان يجر شهادة بالله متعلق بشهادات لا يهاون وبطل
 بشهادة لثمة لا تفرق القضاة من اي فبار ما هالكة من الزنا او اصله علانية فخرها وكسرتان وعلق العامل عنه باللام فأكيدوا والخامسة
 والشهادة الخامسة ان لقنة الله عليه ان كان من الكاذبين في الزنى فلما نفع به يوجب التحصين لهذا العان الرجل وحكمه سقوط
 حد الفتنة عنه وحصول الفرفرة بينهما بنفسه فرفق عند القول صلى الله عليه وسلم لا يفتن الا بغيرها ابداء بغيره في الحاكم فوطا
 عند الجديفة ونفى الولدان فخره له فيه وبثوث حد الزنا على المرأة لقوله ويدروا عنها العذبات الى حدان فشهد اربع شهادات والله انة
 من الكاذبين فبار ما في به والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من القادر في ذلك ورفع الخامسة بالابداء وما سجد الخبر او باللفظ على
 ان تشهد ونسبها حفص عطا عاربه وفرافق ان غضب الله لا يقتل الله عليه فرفقته وان الله تواب حكيم مشرك الجواب بلعظم
 اي لعظمكم وعاجلكم بالعفو بل ان الذين جاؤا بالاثبات بالبلغ ما يكون من الكذب من الافك وهو الضيف لانه قول ما ولى على وجهه والاداء
 ما افك به على عاتبه وذلك ان صلى الله عليه وسلم استجيب في بعض الفرائض فاذن ببله في القبول بالرجل فثبت لفتنة خالجه ثم عارضا
 الرجل فلم يستصدها فاذا عظم من جرح خلفا فذا تقطع وجبت لثمة فظن الذي كان جرحها انها دخلت له وجرحه على مطبها
 وسان فلما علم ذلك من لها العبد ثم احدا فجلست كبرج اليها فمشد كان صفوان بن المعطل السلمي فدع من وراء الجيش فخرج فاجتمع عند
 من لها صفها فافاخ راحته فركبها فاحاط بها الجيش فثبتت برعصبة منكم جماعة منكم وهي من العشرة الى الاربين وكذلك العصابة بل
 عبد الله بن ابي وزيد بن رفاعه حبان ثابت وسطح بن امانا فوجه بنت جش ومن ساعدكم وهي جبران وقوله لا تحسبوا مشركا من ساعد
 والخطاب الرسول وولي بكر وعائشة وصفوان ولفاء لانك بل هو خير لكم لا كسابكم به الثواب العظيم وظهر لكم انكم على الله بانزلة الثاني
 عشرة ابي براسكو وفضيهم شانكو وهو بل الوعيد بان تكلم بكم والشدة على من ظن بكم خيرا اكل اني فتمت ما اكتسب من الاثم لكل جراه ما
 بقلا ما خاض من بختصا به والذي يولى كبره معظرة وفرا بصفوب باضم وهو لفتنة منهم من خاض من وهو ابن ابي فانه بدابة واذعمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم او هو وحشا ووسط فانه ما ساجاه بالضيغ به والذي يبعث الذين له عذاب عظيم في الآخرة اوفى الدنيا
 بان جلدنا وصاد ابن ابي طرودا مشهورا بالفاق وحسان عدا مثل الذين ووسط مكفوف البصر ولا هاد ان ساعدكم فخر الكوفون
 فانما فتمت انما كبر عليها جلدنا فخره فان الله امره وان لا ان يفتن فليشهد عليها اربع شهادات بالثبات من السادة من الخامسة

والمؤمنات يا خيبة خيرا بالذين منهم المؤمنين والمؤمنات كفولة ولا تلتزموا الفسك وانما عدل فيمن من الخلق الى الفسك ما افعل في التوب
واشعرا بان الايمان ينقص ظن الخيرة المؤمنين والكفر عن الطعن فيهم وذب الطاعين عنهم كما يدعونهم عن انفسهم وانما جاز الفصل بين لولا
وفضله بالظفر لانه منزل منزلة من حيث ان لا ينفك عنه ولذلك شيع منه ما لا يشيع في غيره وذلك ان ذكر الظن انهم فان الشخص على
ان لا تخلوا باوله وقالوا هذا اذ انك تبين كما يقول المسبغ المطلق على الحال لولا جازوا اعليه باربعة شهاداة فاذرنا انما بالشهاداة فاذرنا
عند الله هم الكاذبون من جملة المقول غير ان الكونه كذا فان ما لا يحجز عليه عند الله اي تحكيمه ولذلك نبأ احد عليه ولو لا فضل
الله عليكم ورحمته في الدنيا لولا الاخرة لو الهذا لا مشاع الشيء لوجود غيره والمخبر لولا فضل الله عليكم في الدنيا بانواع النعم التي من جملتها
الامهال للمؤمنين ورحمتهم في الاخرة بالعفو والمغفرة المقدران لكم لتسكنوا حلالا فيما افضتم فيه عذاب عظيم بسخر دونه اللوم والجلد اذ ظن
لستكم واغضتم ما غفرتكم واللعن باخذ بعضكم من بعض بالسؤال عنه يقال تلقي الغول وتلقه في شقوة وتلقه في شقوة على اصله لغو
من لغيره اذ لغوه وتلقوه بكسر من المصاير عنه فغفوت من الظاهر بعضهم على بعض بلغوه من الاقوال والوقوع وهو الكذب
تلقوه من تلقه اذ طلبه فوجدته وتلقوه من تلقوه وتلقوه من تلقوه برأوا فيكم ما ليس لكم في علم اي تقولون كل ما تشاء بالافواه
مساعدة من القلوب كما ليس بغير علم في قلوبكم لعله يقولون بانواهم ما ليس في علمهم وتغيبونه فغيبنا سبلنا لا بغيره وهو
عند الله عظيم في الوزر وسجل العذاب هذه ثلاث اقسام من شرب حلق بياض العذاب العظيم تلقي الاثام بالسنة واليه من غير
تحقيق واستصغارهم لذلك وهو عند الله عظيم ولو لا ان الله سمعتموه فظلم ما يكون لئلا تنكروا ما بيني وما بينكم من انكروا
هذا يجوز ان يكون الاشياء والافعال المحسوسة وان يكون الى ذوقه فان هذا حاد كاس حمره شرعا فضلا عن غير الصدق بغيره الصدق
حمره رسول الله فثمان عظيم فحب من يقول ذلك واسلمة انه يدكر عند كل منجبه من بها الله تعالى من ان يصعب عليه مثله ثم كثر
فاسمها لكل منجبه او ثمن به الله تعالى ان يكون حمره فاجر فان جودها صغير عنه وعمل بمقصود الزواج خذاف كفرها منكون
نفره لما قبل موافقه القول بغيره الله لعظمه المهورث عليه من حجارة الذنوب وعظمها لا يغفلوا منعها ما ان تعود والليل ليلنا
كراهه ان تعود واوقى ان تعود وامد من احباء مكافئين ان تنتم مؤمنين فان الايمان يمنع منه وفيه فحج ونفريج وبين الله لكون
الايان الدالة على الشرايع وحاصلها انك بنعظوا وينادوا الله عليهم بالاحوال كلها حكيم في تدبيره ولا يجوز الاستخانة على نيته
ولا يفره عليها ان الذين يحقون برؤسهم ان يشيع ان ينشر الفاضل في الذين استوالهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة فاجل وسعها
الى غير ذلك والله تعالى ما في الضامير قائم لا تعلمون ضامير في الدنيا على ما دل عليها الظاهر والله سبحانه بهام على ما في القلوب
حب لا شاعروا لولا فضل الله عليكم ورحمته لكانتم في النار لولا فضل الله عليكم ورحمته لكانتم في النار لولا فضل الله عليكم ورحمته
حجكم على حصول غناه ورحمته عليهم وخذاف الجواب وهو مستغرق عنه يذكر مرة يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا اخطاؤا الشيطان باشا
الفاحشة وقرئ نافع والبري وابوعمر ووابوبكر وجره سكونها وقرئ في الطاء وسكونها ومن يتبع اخطاوا الشيطان فانه ياربنا انفسنا
والنكر بيان لعلة النهي عن اتباع الفحشاء ما الرط فيكم ما انكر الشرع ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لكانتم في النار لولا فضل الله عليكم ورحمته
وفي شرع الحديث ملكة لها ما ذكر في تكملة ما ظهر من دنسها من اجدي ابتداء العز والدم وتكن الله يركي من تشاء بجملة على التوبة وقبولها والله سبحانه
لما لهم عليهم بنيناهم ولا ياكل ولا يعلف فغال من لاله او لا ينقص من لا لو يوثق بالاول انه فرى ولا يبال ولا ينزل في ابي بكر وقد حلف
ان لا ينطق على سطح بعد وكان ابن خالده وكان من فقر المهاجرين لولا الفضل منكم في الدين والسعة في المال فيه ربل على فضل ابي بكر
وشرفه ان يؤثروا على ان لا يؤثروا اوقى ان يؤثروا وقرئ بالتاء على الاثبات او في التريب والتساكن والمهاجرين في سبيل الله صفات المؤمنين
واحد اي اساجا معين لها لان الكلام ضمن كان كذلك او لوصفاته اي في مقامها فيكون المبلغ في خليل المقصود ولا يخفى ما في
منهم ولا يخفى بالاعراض عنه الا انهم ان يغير الله لكونه على عفوكم وصحركم وحسانكم الى من ساء اليكم والله تعالى يفرح بجمعهم مع كمال قدر
فخلفوا باخا لا يرضى الله عليه وسلم فلما على ابي بكر فقال بلى احب رجوع الى سطح تقفان الذين يجرؤن الحسنات العفاه
الفاولاني ما من من به المؤمنين بالله ورسوله استباحه لغيرهم وطعنوا الرسول وللمؤمنين كما بين لولا قولك الدنيا والاخرة كما
طعنوا فيهم ولم عذاب عظيم لعظم توبهم وقبل هو حكم كل فاذف ما اريد جعل مخصوص من فذف ازواج النبي صلى الله عليه وسلم
ولذلك قال ابن عباس رضاه عن الانبياء لعله لو فشت عذبا القرآن لرخدا غلظ ما نزل في انك عاتية يوم كسبت حكمهم غلظنا
في لهم من معنى الاستفلاء لا للعذاب لانه موصوف وفرا حزمه والكساف بالباء للمقدم والفضل السنتم وايد بهم وارجلهم بما كانوا يعملوا
بغيره انما بانظاق الله اباها بغير اختيارهم او بظهور اثاره عليهم اوقى ذلك من يدعوا بل العذاب يومئذ يومئذ الله يبين الحق من
المسحوق وتجاهلوا ما بينهم الامر ان الله هو الحق اليقين الثابت بذاته الظاهر الوهيب لا يشارك في ذلك غيره ولا يشاركه على التوب
العقاب سواء اودوا الحق البين اي العادل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه يفر من الظلم للظلم لا محالة الخبيثات بالخبيثات الخبيثون

[illegible][illegible]

طول الفرج اجتمع على ان لا يمان شغل الفرج العتامة الكافي عن علي بن ابي حمزة في حديث بن كريمة فوض الائمة على الجراح وروى عن ابي بصير

[illegible][illegible]

التور

لبيد من الضلالة يخلق الله تعالى ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 مع اتحاد العنصر فيبقى مشتملاً على كل شيء فيبقى من غير فصل ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 بالتوفيق والتخفيف في الوعد والوعيد على ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 في البشر الشافق خاصهم هو وداود عليه السلام إلى كعب بن الأشرف وهو يدعوهم إلى التوحيد على ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 في المعصية على ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 وما أوتيتكم بالوحيين أشار على المنافقين بأسرهم ويكونوا علامة من الله بأن جميعهم وإن آمنوا لمسانهم لم يؤمن بالله ولم يؤمن بالوحيين
 الإيمان عندهم بنوهم والذين كفروا بالله على أنهم ليسوا بالوحيين الذين عرفهم وهم المخاصمون في الإيمان والثابتون عليه في الدعوة إلى الله وسوله
 ليحكم بينهم أي ليحكم التبع فانه لما كان ظاهر الدعوة إلى الله على ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 فيهم منهم الأعراس إذا كان الحق عليهم لعلمهم بأنك لا تحكم لهم وهو شر المثلوث ومبا للتعريف وإن يكن لهم الحق أي الحكم لا عليهم بأنهم الذين كفروا
 منافقين لهم ما يشاء من كل شيء على اختلاف الصور والأعضاء والهيئات والطباع والحركات والصور لا يخلو
 فزال عنهم وبقيهم بل بأن تخافون أن تحيى الله عليهم ودسولة في الحكومة قبل أو تلك هم الظالمون اضرب على الضمير لا يخرج من تحفيق الضمير
 وجه الضمير من استناعهم لما غفل منهم أو في الحار والثاني لما ان يكون عتفاً عندهم أو منوصواً كل ما يابل أن منصب بنوهم وفراطاً منه منعه
 فتعين الأول وظلمهم به ظلل عندهم وصل نفوسهم إلى الحيف والفصل ليقف ذلك عن غيرهم بما المدعو إلى حكمه إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا
 إلى الله وسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون على عادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والنبية على ما ينبغي
 بعد نكاحه لما لا ينبغي وفي قول بالرفع ويجزم على البناء للمفعول ولا مناديه إلى ضمير مصدره على معنى يفعل الحكم ومن يطع الله وسوله
 فيما أمره وفي الفرائض والسنن ويخش الله على ما صدر عنه من الذنوب وبقيته فيما ينبغي من عمره وفراجه فوجب قالون عن نافع بلا يله وأبو
 وأبو بكر سيكونان هما مخصص بكون الفاعل فبني بكلف وخفف كقولك سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون على عادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والنبية على ما ينبغي
 للمشايع عن حكمه لكن أنتم أنتم بالخروج عن ديارهم ومالهم يخرجون جواب لأمته وأعلى الحكاية قل لا تشبهوا على الكذب طاعة مرفوعة أي المطلق
 منكم طاعة مرفوعة لا الهين والطاعة التقافية للذكر أو طاعة مرفوعة مثل منها أولئك طاعة مرفوعة بالتصديق على الطاعة طاعة الله خير مما
 تعملون فلا ينبغي عليه سطره من قبل الطاعة لله والطاعة للرسول أمرين يليق مخاطبهم الله به على الحكاية مباينة في شيكهم بأن تولوا طاعة الله
 على محمد ما يحل من التبليغ وعلمكم ما يحل من الامتثال ولو نظموه في حكمه فلهذا إلى الحق وقاعلى الرسول لا التبليغ المبين التبليغ
 للوحي كما كلفتم وقد أدى إتماماً ما حكمتم فان أدبتم فلكم وإن توليتم ضللكم وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات خطاباً لرسوله
 الأمة أوله ومن معه ومن البيان لتستخلفتم في الأرض ليجلستهم خلفاء منكم في الأرض منكم في مالكم وهو جواب عنهم مضمر في قوله
 وعدهم الله وأنتم يستخلفهم والوعد في تحفة من قوله منكم الضمير كما استخلف الذين من قبلهم يعني بنو إسرائيل استخلفهم في عصره والتمام بعد
 الجبابرة ولما كثر لهم نبيهم الذي ارتضى لهم وهو الإسلام بالثبوت والتثبيت لتبديلتهم من قبلهم خوفاً من الأعداء استخلفهم كان رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم صاحباً به رضى الله عنهم مكثوا بمكة عشرين خاتمين ثم هاجروا إلى المدينة وكانوا يصيحون في السبل ويسبون فيه
 حتى أخرج الله وعداً فظهرهم على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرن والغريبيون به دليل على صحة النبوة للأخبار على النبي على ما هو به خلافة
 خلفاء ما أشد من أذل يجمع الموعود والموعود عليه غيرهم بالأطع فيل الخوف من العذاب والامن منه في الأرض فينبذ ويق حال من الذين
 لتبديت الوعد بالثبات على التوحيد واستيفان بيان المنفعة للاستخفاف ولا من لا يشركون في شتأ حال من الوعد بنبذ من غيرهم
 ومن كفر ومن ارتد بعد ذلك بعد الوعد وحصول الخلافة فلو كانت هم الفاسقون الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه
 الإبان وكفرهم تلك التهمة العظيمة وأقبلوا الصلوة وأتوا الزكاة وأطعوا الرسول في سائر ما أمرهم به ولا بعد عطف ذلك على الطاعة لله
 فان الفاصل بعد على المأمور به فيكون تكرار الأمر طاعة الرسول للتأكيد وتخليقاً لرحمة الله أو بالمدح به وهي بقوله لعلمكم بمرحوق كما
 خلق به الهدى لا تخشون الذين كفروا في أرض ولا تخشون يا محمد الكفار يحجز الله عن أدراكهم واهلكهم وفي الأرض صلة معجزة لا
 تخشون الكفار الأرض أحد ما يحجز الله فيكون محجزين في الأرض مفعوليه أو لا تخشونهم محجزين في خوف المفعول الأول لان الفاعل والمفعولين شيء
 واحد فالتعريف بذكر اثنين عن الثالث حرفاً ابن عامر حزن بالباء وهو كالأول في لاحقاً لأن وماؤهم النار عطف عليه من حيث المعنى كأنه قيل
 الذين كفروا ليسوا محجزين وماؤهم النار لان المفعول من التوبيخ لا يحجزون في الأرض ولا تخشون الكفار محجزين في خوف المفعول الثاني لان الفاعل والمفعولين شيء
 امتوا يستأنذكم الذين كفروا ملكة إنما نكره رجوع إلى ثمرة الأحكام السابقة بعد الفزع عن إبان الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من لأحكامهم
 غيرهم والوعد عليهم أو الوعد على الأعراس عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلبت الرجال لما روي أن غلاماً اسماً بنو منشد دخل عليها
 في وقت كرهت فقلت وقبل رسول الله صلى الله عليه وآله من علي بن أبي طالب كان غلاماً من بني النضير لم يدعوه عن فدخل وهو قائم
 في مجلسهم على الله عليه وآله والمعنى كما هو في الفرائض بالباء والذين كفروا على والمعنى نعم

استأنذكم الذين كفروا ملكة إنما نكره رجوع إلى ثمرة الأحكام السابقة بعد الفزع عن إبان الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من لأحكامهم غيرهم والوعد عليهم أو الوعد على الأعراس عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلبت الرجال لما روي أن غلاماً اسماً بنو منشد دخل عليها في وقت كرهت فقلت وقبل رسول الله صلى الله عليه وآله من علي بن أبي طالب كان غلاماً من بني النضير لم يدعوه عن فدخل وهو قائم في مجلسهم على الله عليه وآله والمعنى كما هو في الفرائض بالباء والذين كفروا على والمعنى نعم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فمنه ولا يروا بالاولاد والاهل والاعوان
الحقيق كتابا تفتطال منكم
عليكم خير من فقال له على بيتي
ما شئتني عنده اهل بيته
عنى ومات كما يشاءك
ابو الا اذا اعزها وارضى
بنفسها ما وافق وكان نزل
من سهل او حيل وقالوا
فالمجاورين واذا كان
على يد الجبروت من قبل
توفيق ثوب كان من قبل
بأخاف انهم كانوا في موضع
شجيرة صومر فقال لها شاذل
كان غرسها بأفضل فخرج
عن سؤال لها وان كان السب
احياء ابن كانهم ريو ايديهم
الارض وقد لا يجد سائرين
لاؤدرك على شاطئ البحر
فقد اشرف وفيهم حتى لا تشاهد
فقد اشرف وفيهم حتى لا تشاهد

[illegible]

النفقة

[illegible]

النبي

فقط

ط
الشرب

[illegible][illegible]

الله عليه السلام
 اخذك فاس ان الله
 تحت العرش قبل ان يخلق
 الاضواء واسكنه في لقوة خضراء
 في غامض علمه ان خلق الملائكة
 فلما خلق دم نفل لك الماء من
 فاجب عني صلي بدم الى ان مضى الله
 فقال لي ثم نفل الى صلب سيب لهم
 بزل ذلك الماء بصل من له الرحم
 هو صادق عبد الله بن عبد المطلب ثم
 عن جبل صفيين فصار نصفه في
 نصف في ابني طالب فاما من تسمي
 اخذك علي بن ابي طالب فاما من تسمي
 من الماء نبي الامم وفي روضه الوغى
 من رسول الله صلى الله عليه واله
 قال رسول الله صلى الله عليه واله
 الله عز وجل طفة بنبينا مكث في
 من صلبه الى صلب حتى نقلت بعضي
 الى صلب عبد المطلب ونصفها في
 فصار نصفها في عبد الله ونصفها في
 الى جالس فاما من الله عز وجل هو
 طائفة وذاك قول الله عز وجل هو
 الذي خلق من اسماء بن ابي لهب
 وتزهر عن صفات
 شيئا عليه ما وصا
 الكمال طالبا له بد
 الاغنام بالسكك
 سوا بعد

وَالْمَعْلُومُ أَنَّ رَوِيَّانِ الْبُيُوتِ وَحَاكِيْعَيْنِ
أَمِيْنًا، حَلَقَ الْأَسْبَابَ فَلَا مَوَاقِفَ
أَجْزَاءَ مَعَالِي عَمَلِهِ فَقَالَ سَيَحْكُمُ
مَسْئَلَتَهُ بِجَهَنَّمَ وَالسُّوَالُ كَمَا يَعْلَمُ
بِأَيَّامِهِ لَمْ يَنْتَهَ عَنْ الْفَيْشِ بَعْدَ
أَنْ يَكُونَ مَعْلُومًا مَعْنَى الْأَشْيَاءِ وَ
يَسْجَانَهُ أَوْ حَرَمَهُ وَنَحْوِهَا
الْكُتُبُ الْمُنْتَظَرَةُ لِمَصْدَقِ
الْوَسْلِ وَتَحْمِلُ أَنْ يَكُونَ الْوَسْلُ
فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ كَمَا يَكُونُ الْوَسْلُ
وَأَسْأَلُ مَنْ أَسْأَلَهُ سَلَامًا أَوْ
سَلَامًا أَوْ سَلَامًا أَوْ سَلَامًا

وہی ہے جس نے ان کو

[illegible][illegible]

مختص

[illegible]

عن المذنبين ولم يرد بهارهم بالتجرب والنوبة بل الادن في لظلمهم ما هم فاعلوه لا حاله فوثقوا بالحق فالتقوا احوالهم وتوحيدهم وتناولوا
بقرة فرعون لئلا ينجي الغالوتون انفسهم بغيره على ان الغلبة لهم لظلم اعفادهم في انفسهم وانبايهم باصفي ما يكون ان يوتى به التوفيق والتمسوقي
عصاة فاذ اتي بنبأه فرعى حصص بلفظ ما تخفف ما يافكون ما يقبلونه عن وجهه وهو عيهم وشرويرهم يفتلون بهالهم وعصم
انما حلت شعبي افاكم شهيرة للمافون به مبالغة قال في السخرة ساجد من لعلمهم بان مثله لا يمانى بالتجربة فيه دليل على ان السخرة
التجربة فيه وروى بيقين بيقين شيئا لا حصيفة له وان الحرفي كل فن نافع وانما يدل الخرد بالالفام لبساكل ما قبله وبدل على انهم لا
لاوا ما راوا لم يبالوا الكوا انفسهم فكانتم اخذوا فطرحوا على وجوههم وانما تغالى الفقام بما خولهم من التوفيق قالوا امتنا بغير الغاية
بدل من الحق بدل الاشتمال احوال باضمار فدرت موشه في هرق ابدال للتوضيح ووضعت النهم والاشعار على ان الموجب لا يمانى
ما احياه علمه بما قال انتم لانه قيل ان اذن لكم انتم لكي يترك الذي علمكم السخرة فعلمكم شيادون شئ فذلك غلبكم او لا
دعكم ذلك ومواطاةم عليه راو به التلبس على قوته كبدل يعتقد انتم امنوا عن بصيرة وظهور حق وفراخنة والكسائي وابيكم
وروح انتم بهمنين فاسوف تغفلون وبال ما فعلتم وقوله لا قطع ايديكم وارجلكم فمن خلاف ولا تلبس انتم اجتمعين بيان له قالوا
لا صبر لاضرر علينا في ذلك اما الى بيتنا متفليون ببا نوء عذاب فان الصبر عليه بالذنوب واجب للثواب والعرب من الله والسبب
من اسباب الموت وفلك ما فعلها واوجا بالانما قطع ان تغير لنا ربنا خطايانا ان كانا اول المؤمنين من ابتلى فرعون واول
الشهدا والحمد لله المعنى قليل فان لثقي الضير قليل للعللة المتقدمة وفري ان كانا على الشرط لخصم النفس عدم الثقة بالحكامه
او على طريقه المدل بامر ان احسن اليك فلا تنس حقى واوجبا الى مؤمنين ان يبرع بعبادى ذلك بعد سين فام بين اظهرهم بدعهم
الى الحق وظهر لهم الايات فلم يزدوا الاعتراف وصادوا فرابن كثير فافع اناس بكسر النون ووصل الالف من مرقى فزان من البرم
متبعون بنبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء اى اسراهم حتى اذا ابتعكم مصبح كان لكم فقام عليهم بحيث لا يكونكم مثل
وصولكم الى البحر بل يكونوا على اشر كحين للبحر يمد خلون مدخلكم فابعد عليهم فاعرفهم فازسل فرعون حين اخبر بامرهم في المنان
حاشيت العساكر ليلبعوهم ان قولاء لشدة فليان على اداة القول وانماهم استسلم وكا نواسمائه وسبعين الفا بالاضافة
جنوده ما دروى تخرج وكانت مقدمة سبعائة الف الشرط لظلمة الفليلة ومما يوجب شراهم لم يلط وتقطع وفيلبون باعتبارهم
اسباط كل سبط منهم قليل فانه كمالنا فاطنون لفاعلون ما يفيضنا وانا جميع خازون وانا لجمع من عارلنا الحمد واستعمال الحرف في الابه
اشلوا ولا الى عدم ما يمنع ابلعهم من شوكتهم الى مخوف ما يدعوا اليه من فرط عداوتهم وجوب التسط في شانهم حثا عليه واعتاد له
الى اهل المدن بكملا يظن بمر ما كسر سلطانهم وفرابن علم والكوفون حازون والاول للبيان والثاني للجدد ومثل الحاذر والموتى السكا
وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يحصل ذلك حذر او فرى حازرون بالذال اى اذ بان قال احبا لصبي السوء من اجل امره وبعضه من بعضها
وهو حادوا وناموا السلاح فان ذلك بوجوب حذاره في اجسامهم فخر جنادهم بان خلفنا داعية الخرج بهذا السبب فجلهم عليهم من جنان
تجرون وكنوز ومقام كرم يعنى المنازل الحسنة والمجالس البهية كذلك مثل تلك الاخراج لخرجنا هو مصداق او مثل ذلك المقام الذى كان لهم
علمانه صفته مقام الامر كذلك يكون خبر المحذوف واوردنا هنا بقا مثل فانه عوف وفرى فانه عوف مشرقين داخلين وفك شرون
الشمس قلنا ثراء انجماعان ففاد باجبت اى كل منها الاخر وفرى ثرائان لفتان قال الصحابي مؤمنون تالمذكرون المحذوف وفرى بل يكون
من ادرك الشئ اذا تابع مشغول يملنا بكون في الهلاك على ايديهم قال كاذل بل يكون فان الله وعدك الخالص منهم ان معى ببق بالحفظ والخش
سبه بغير طريق الجاه منهم روى ان مؤمن ال فرعون كان بين يدي مؤمنين من هذا الجرا مامك وقد غشيت ال فرعون قال امرت
بالجرح وعلو امرها اصنع فاجبنا الى مؤمنين را ضرب بعصاك البحر الفلزم او النيل فاقبل اى ضرب فاقبل بشارا شق عشرين فافسها
مسالك فكان كل فرقة كالطود العظيم كالحبل المنيف الثابت في مفره فدخلوا في شعبها كل سبطى شعب ولذلفنا ورفينا بالآخر
فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مدخلهم وانجمنا مؤمنين ومن معه اجتمعين كحف ظالمهم على الملك الهيبه لان عبرناهم اغرفا الا
باطماضان في ذلك الابه واذا انه وما كان اثرهم مؤمنين وما شئبه عليها اكثرهم اذ لم يؤمن بها احد من بني مصر من القبط وبنو اسرائيل
بعد ما نجوا ساكوا بفرقة سبيدها واتخذوا الجهل وقالوا ان نؤمن لك حق نرى الله جهم وان ربك لهو الجبرم العظيم للنفق من عدائهم
باولائه وائل عليهم على مشركي الحرب بنائهم ايم او قال كبره وخبر ما تعبدون سالهم ليس بهم انما سبيدها لا بحق العبادة قالوا تعبدوا
اصناما فنظل لها عالفين فاطاوا جوابهم بشرح حالهم مع نيجابه واتخاوا ونظل جهنما بمقودهم وصل كانوا سبيدها بانها ناعون
قال هل يبعونكم دعاك لو يبعونكم ندعون فذلك لانه اذن عوف عليه وفري به دعوتكم اى يبعونكم اجواب عن دعائكم وحينئذ
منذرا مع اذ على حكاية الحال لما شئنا اسخضارها او يبعونكم على عبادتكم اها او يصدقون من عرض عنها فاوا بل وجدنا اياه نالك
تفعلون اضر بوا عن ان يكون لهم سامع او يوقع منهم ضر او يقع والنجوا الى التلبس قال انا انتم ما كنتم تعبدون انما وابلوا الاقدون
الانجيل

للإشارة:

فأوردوا أنا عباد للوحد
إننا أبا الأندرسين ابن
أنا والبزنج قبل الألمان
الذين همعون أبناء الكلدان
لأن لسنا لأندرسين فكل
من معصتنا قد فاعبهم
ما هذا الله خبيث

سُورَةُ النَّمْلِ

۱۰۰

يا انا ثابان فانهم موسى بها نصيرة بنبينا اسم الفاعل اطلق للمفعول شعارا باننا الغرض من انشاها ان لا يصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت ثابا
 تبصر او ذات تبصر من حيث انها تهدي العبد لا تهدي فضلا عن ان تهدي او مبصرة كل من نظرو اليها واما قل فيها وفي سجد في
 مكانا بكثر فيه التبصر فالواحد انما يحترق من بين واخرج تحريقه ويحترق بها وكذا وبها واستبقفتها انفسهم وفلا استبقفتها لان الواو للحال
 ظلمة لانفسهم وعلو امرها من الامان وانصلها على العلة من جودها فاعلم كيف كان عاقبة المفسدين وهو لا غرو في الدنيا و
 الاخرى في الآخرة ولقد اتينا داود ومسلمين غنى طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع وعلما اى علم وقال الحمد لله عطفه بالواو
 اشعارا بان ما قاله بعض ما انبأ به في مقابلته هذه النعمة كانت قال ففعل شكره ما فعله وقال الحمد لله الذى فقتلنا على كثير من عباد
 المؤمنين يوم من لم يؤث علما او مثل علمها ومنه دليل على فضل العلم وشره اعله حيث شكر على العلم وحصل ما ساس الفضل لم يحصل
 ومنه ما او ثابان الملك الذى لم يوثعها وما تحترق العلم على ان يحمد الله على ما انا من فضله وان يواضع وان يعبد الله وان يضل على كبر
 ضد فضل عليه كبر وقدرت سليمان داود النبوة او العلم او الملك بل ان قام مقامه في ذلك دون سائر بعبادة وكانوا عشرة عشر قال يا ايتها
 الناس علمنا منطلق الطير واومئنا من كل شئ لشهر النعمة الله ثوبها بها ودعاء للناس الى التصديق بذكر النعمة التى هى علم منقول
 الطير وغير ذلك من عظام ما اولى به والنطق والمنطق المعارف كل لغة بغير عناية الضمير مفردا كان او مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت
 به على التشبيه او النسخ كقولهم نطق الحمار ومنه الناطق والصامت الحيوان والجار فان الاصوات الحيوانية من حيث انما انا لغة للحيوان
 منزلة منزلة العبادات سبها ومنها تفاوت باختلاف اغراض بحيث يفهمها هو من جنسه ولعل سلبها عليه السلام ما سمع صوت حيوان
 علم بنبوته القدر سببه الخيال الذى هو ثبوت الغرض الذى هو خا به ومن ذلك ما حكى انه لم يبدل بصوت وبرق فقال يقول اذا اكلت
 نصف ثم فعله الدنيا العفاء وصالح فخره فقال انما يقول لبنا الخلق لم يخلطوا فاعلمه كان صوت البلبل عن سبع وفتح بال وصلح النفا
 عن مضاسا وشدة ناله قلبه الضمير على انما او بداله ولا يسهل اوله وحده على عاده الملوك لرعاة فواعد السبات والمراد من كل شئ كى
 او في كقولك فلان يفصده كل احد وعلما كل شئ ان هذا هو الفضل للبين الذى لا يخفى على احد وخير وجه سليمان جنوده من جن
 قاي لا يشر الطير فتم يوزعون بحسب اقليم على اخرهم لبنا الجنوا حتى اذا اتوا على فاد القيل وامبالا ثم كثر التمل بعد الفاعل
 يعلم اسنادا ثابانهم كان من على او لان المراد مظهر من مظهره ان على الشئ اذا افند وبلغ اخره كانت اودا وان بنى لواخر بات الواوى فالتا
 تلة يا ايتها التمل ادخلوا مساكنكم كانت لها وانهم متوجهين الى الواوى فترى عنهم فاعلمهم ففهمها غير ما وصلت حجة نبيهم بها ما
 من التمل ففهمها ففهمها ذلك بخاطبة العلاء ومناحهم ولد ذلك اجر واجرامهم مع انه لا يمنع خلق الله فيها العقل والنطق لا يحيطون بكنهه
 وجنوده نهيهم عن الخطم والمراد بهم لعن التوقف بحيث يحيطون بكنهه كقولهم لا ريبك ههنا فهو اسبغنا او بديل من الامر لا جوابه فان التون
 لا يدخله في التعذوهم لا يشعرون انهم يحيطونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كما انها شعرت عنده الانبياء من الظلم والاباء وقبل اسبغنا اى
 فهم سليمان والقوم لا يشعرون ففهمها ضاحكا من قولها تعجبنا من جلدنا وخذلنا بها الى مصلحتها او سرنا ما خصه الله به من
 صهبا وفهم غرضها ولد ذلك سال يومى شكره وقال ربنا وزعنا ان اشكر نغشك اجعلوا راع شكر نعمتك عندي اى كقده واربطه لا يفك
 عني بحيث لا انفك عنه التى انعمت على وعلى والذى ادرج فيه ذكر والدبه تكثير النعمة او فيها لها فان النعمة عليها ما نعمة عليه والنعمة عليه
 نفعها اليها سببا للدينونة وان اعمل صالحا لآخره نفعها الشكر اسنادا للنعمة وادخل في عبادك الصالحين في عبادهم الجنة ولقد
 الطير ونحوها الطير فلم يجد فيها المهدد فقال ما لى لا ارى المهدد اى كان من الغايين ام منقطع كما لم يره ظن انه حاضر ولا به لسانه
 فقال ما لى لا اراه ثم احاط فلاح لما نغاب فاضرب عن ذاك واخذ يقول هو غاب كانه ببال عن حجة ما لاح له لا عذبة عذبا شديدا
 كنهه يشد والقائه في الشمس او حيث التمل ناكله او جعله مع ضده في قصص او كاذبة لبعيرها ببناء حسبه او لبا يبقى سلطان بين
 حجة بين علمه والحلف المحقق على احد الاولين بتقديم عدم الثالث لكن لما افترق الامور الثلاثة تلك الحروف عليه بعضه
 عليه ما وفر ان كثيرا ولا يبقى بونين الاولى مفتوحة مشددة منك غير بعيد زمانا غير مد يد يد يد الكدالة على سرعه وجوده خوفا
 منه وادعاهم بفتح الكاف فقال احطت بما لا تحيط به بعض حال سبوا في مخاطبة اياه بذلك تنبيه له على انى انى خلق الله من احاط علما
 بما لم يحيط به لبقا قرابه نفسه وبصاغر ليدبه علمه وفري ما غام الطاء في الناء باطبايق وعجرا طبايق وخبيات من سياتوا في ابن كثير
 وابوعمر وغيره صرف على ما قبل البسيلة او البلاء بينا بين محقق ووى اى عليه السلام انما بناء بين المفسدين تتجه الى فوافى حرم اقا
 به ما شاء ثم توجه الى من خرج من مكة ضبا حافوا في صغاه ظهر ما عجبته من هذه ارضها من لى ما ثم له عبد الماء وكان المهدد ابدالا لا يحسب
 الماء مفقدا لذلك فلم يجد اذ خلق بين منزل سليمان فزى هدهدا واضافا تحكي اليه فواضا فاطمعه ينظر ما وصفه ثم رجع بعد العصر
 وحكى ما حكى لعل في غيب فدا الله وما حزن من خاصته عبادته اشيا اعظم من ذلك يستكبرها من بغيرها وبسندكم هامن بغيرها الى
 آية ملككم يعنى بلقيس بنت شرجيل من مالكا الى ان والضمير لى بالواو اى من كل شئ يحتاج اليها الملوك وطاعا من عظمت

سُونُ الْقُلُ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

٧

خبی

من دارم جا بدين
فيم الزحف فاجعلوا
تصلين فاضلن
فاصحبوا في داره
والمسلمون جبالا
علا كنه جهنم
ليسلوه وعند صارا
ول الذين فانوا

سورة النمل

خير محمد ولا جبر كان عدم العابد وان جعلت انما فكيف حال وقر الكوفون ويعقوب فاد مرناهم بالفتح على انه خبر محمد فلو بدل من هم كان
لو خبر له وكيف حال فذلك يتوهم خاوية خالصة من خوى اليل اذ اخلوا واسطه من خوى اليل اذ اسقط وهو حال عمل فيها معقولا شاره و
فرى بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف عما ظلموا بسبب ظلمهم لان في ذلك لامة ليقوم بعلوهم وينعظون واجتنبوا الذين آمنوا لصاحبا ومن مع
وكانوا يتفقون الكفر المعاصي فذلك خضوا بالحجاف لوطا واذكر لوطا او وارسلنا لوطا لانه ولقد ارسلنا عليه ان قال لقوم بدل على لاد
غرف على التلقا اما تون الفاحشة وانما يتجرون فملون فحشا من جبر الفلك افتراف الفيلج من العالم يعينها الفج لو يصبرها بعضكم من بعض
لانهم كانوا يعلنون بها فيكون الخشاشكم لانا تون لرجال شهودا بيان لانها من الفاحشة وعلمه بالثبوت لانه على فحش والنبية على ان
الحكمة في المواضع طلب لتسل الاضواء الوطون من نور النساء اللان خلفهن لاذلك بل انهم قوم يتجملون بفعلون فعل من يجهل فيها او يكون
سعيها لا يميز بين الحق والباطل او يتجملون العاقبة والثناء فيه لكون الموصوف به في معنى الخطا لم يكن كان حوله فلو كان الا ان قالوا ان الخيال لوط
من فريكم انهم انما سيجلوه من بين هون عن افعالنا او عن الافار وبعدها من فعلنا فاذنا فاجنبنا واهله الا امرنا فاذنا فاجنبنا فاذنا فاجنبنا فاذنا
كوفها من الباقين في العذاب وامطرنا عليهم من مطر السماء مطر للتذيق من مثله فقل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى امر رسول
صلى الله عليه واله وسلم بعد ما ضل عليه الفصل الدالة على كمال قدرته وعظمته شانه ما مضى به رسله من ذناب الكبري والاضمار من العدى
مجيدها وانتم على المصطفين من عباده شكر على ما اعلم عليهم وعلموا ما جعل من احوالهم وعرفنا الفصل وحق فذنتهم واجنبناهم في الدين او
لوطا بان يجهل على هلا الكفر في موموسلم على من اصطفاه بالعصمة من الضواحي والنجاة من الهلاك الله خبير اما شير كون الزام له ونهكم بهم و
نفيهم لانهم اذ من المعلوم ان لا خبر فيما اشركوه واسحق بوان بين وبين من هو مبطل كل خبر وقر ابو عمر وعاصم ويعقوب بالثام من بل من
خلق السموات والارض التي هو اصول الكتاب ومبدأ النافع وفري من التخصيف على انه من الله وانزل لكم الاحكام من السماء ماء فانبثنا
به حذائق ذات بنية عدل به عن النكاح الى العنبه مقلد لنا كيدنا خصنا من الفعل بلانه والنبية على اننا انما انا اليه من المختلف الاواخ لنبيا
الطبع من المواد المتشابهة لا يندد عليه غيره كما اشار اليه بقوله ما كان لكم ان تلتبوا فاجربها شجرة خدائى وهى البسائين من الاحداث وهو لا خا
ة الله مع الله غيره يهون به ويجعل له شريكا وهو المنقر بالخلق والتكوين وفري اننا اباضا رطل مثل اندعون واشركون ونوسطه من بين
المسكين والخارج الشائنة بين بين بلهم قوم يعبدون عن الحق الذي هو التوحيد من جعل الارض قرا وابدل ان من خلق السموات وجعلها
قرا ابدى بعضها من الماء ونسوتها عجبت بخلق اسفرا لاسان والدون عليها وجعل خيلها انما ارجلها وجعل لها رجا لا يكون
فيها العادن ونسج من حبيضا اللانج وجعل بين الجن العذب الملح او خليج فارس الرزم خارجا من رز خا ودر بانه في القران ع الله مع الله
بل اكثر هم لا يفتقون الحق منبر كون آمن يتجيب المضطر اذا دعاه المضطر الذي حوجه شدة ما به الى التباء الى الله من الاضطر وهو افعال
من الضرورة واللام فيه الحبس لا اسفرا في فلا بلان من جابه كل مضطر ويكشف الله ويدفع عن الانسان ما يؤبه ويجعلكم خلفا لا ربي
وهو خلفاء فيها بان ورتكم سكناها من قبلكم والتصرف فيها لاله مع الله الذي جعلكم في العام والحاصلة ليل انما ذكر في اي تذكر لانه
تذكر ليل واما زبدة والمداد بالقله العدم او الخمان المريح للقاء وفري ابو عمر وروح بالهاء وجره والكسل وحضض والثناء ونخفف
لم من يهذبكم في ظلمات البر والخرم النجوم وعلا ما في الارض والظلمات ظلمات الليل اضافة الى البرق الجبر للملاية او مشبهات الظرف ايضا
طريقه ظلمها وعسا للفق لاسانها ومن يرسل الى باح بشر ايتين بدنى وخمينه يعنى المطر ووضحان السبيل اكثرى في تكون الرج معلومة لادنة
الصاعده من الطبقة الباردة لانكار حرها وتوحيها الهواء فلا شك ان الاسباب الفاعلية والفاعلية لذلك من خلق الله والفاعل للسبب فاعل
للسبب الله مع الله بعدد على شئ من ذلك تعالى الله عما يشركون تعالى الفاعل الخالق عزم مشاركة الفاعل المخلوق آمن يبدوا الخلق ثم يعيده
والكفرة وان انكم الاحاد فمهم مجوجون بالحق الدالة عليها ومن يهز فكم فركا لاء ولا رضى اى باستاسا مودة وارضية الله مع الله بفعل
ذلك ظل فانوا بها انكم على ان جبره بعد على شئ من ذلك ان كنتم صادقين في اشراككم فان كمال الفداء من لوازم الاوهب فقل لا يعلم من في
السموات والارض الا الله ما بين اختصاصه بالذمة الثامة الفايدة العامة اتبعه ما هو كاللانه له وهو الشرف بعلم العنبه لاسفراء
منقطع وضع المستثنى منه على اللغة التيمية للدلالة على ان كان من في السموات والارض منها من يعلم الغيب الغنى في نفسه عنها ومختل
على ان المراد من في السموات والارض من خلق علم بها واطلع عليها اطلاق الحاصر فيها فانه يعلم الله تعالى واولى العلم من خلقه وهو موصوف او موصو
وما يفرق ان ايمان يتبعون من يشرون مركبة من شئ فان وفرت بكل طهره والظهير من وجبل للكفر بل اذرك علمهم في الاخر لما تفر عنهم
علم الغيب كذا ذلك يعنى شعورهم باهو ما لم لا حالة لان فيه بان اضره عندين ان ما انتهى من كمال في اسباب علمهم من الحج والابان وهو ان
العنبه كانه لا حال لا يعلمون كما ينبغي بل اني قلت منها كما عجزت ان لا يجد عليه ليل بل تم منها عيون لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم هذا
وان اخضع بالمشركين من في السموات والارض نسب الجميع كما يستند فعل البعض الى الكل والاضرابات الثلث تنبى لحوالهم وجبل الاول اصل
عن في الشعور بوقت العنبه عنهم وصفهم باستقام علمهم في املاضهم فكما بهم وجبل ادل ليعني انهم واخضع من قولهم ادركا الثمرة لانها تلك

الذين آمنوا هم الذين آمنوا بالحق والذين كفروا هم الذين كفروا بالباطل والذين آمنوا هم الذين آمنوا بالحق والذين كفروا هم الذين كفروا بالباطل والذين آمنوا هم الذين آمنوا بالحق والذين كفروا هم الذين كفروا بالباطل

الذين آمنوا هم الذين آمنوا بالحق والذين كفروا هم الذين كفروا بالباطل والذين آمنوا هم الذين آمنوا بالحق والذين كفروا هم الذين كفروا بالباطل والذين آمنوا هم الذين آمنوا بالحق والذين كفروا هم الذين كفروا بالباطل

10

وَذِي الْكُفَّةِ
إِنْ كُنْتَ
مُتَّبِعًا

سلمهم عليهما فنسكت بالعصا في مسجد المؤمنين نكته بهنالك فبقصص جهنم والخاص في انفس الكافر نكته سوداء فبقصود وجهه ان الناس كانوا يابوا سينا
 خروجهما وسائر احوالها فانها ما راي الله ومثل القران لا يؤمنون لا يفتقون وهو حكاية معنوية وحوكاية بقران القول الله او علمه من جهنم او نكته
 حذفا الجار وفرا الكومون ان بالكسر يوم عشرين من كل امة فوجا بقوم القصة من يكدب يا ابا ثابيد للفرج اي فوجا مكدبين ومن لا اول
 للبعير ص لان امة كل نبي واهل كل قرن شامل المصدقين والمكذبين ثم يرتعون بحسن قولهم على انهم لم يصدقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم
 وشبا عدا طرفهم حتى اذا جاؤ الى الحشر قال كذبتم يا بائي ولم تحفظوا عليا الواو الحال اي كذبتم بها باري الی غير ناظرين فيها فظنوا انهم على
 بكم بها وانما حصفه بالنصب في والتكذيب للعطف اي لجمعهم بين التكذيب باو عدم الغناء الا انهم انما انكم انتم لم اوتوا كنتم
 تعلمون بعد ذلك وهو للتبكي لغيره يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يفقدون ان يقولوا ضلنا غير ذلك ووقع القول عليهم حل بهم العذاب
 هو كيت في النار بعد ذلك بما ظلموا بسبب ظلمهم وهو التكذيب يا بائ الله ثم لا يظفون باعدا لشغلهم بالعذاب امة ورا بعض ظلم التوحيد
 وبر شداهم الى عجز الحشر بعثنا رسول لان غلب النور والظلمة على وجه مخصوص غير شيعت بدانة لا يكون الا بعدة قاهره وان مرجع على ابدال
 الظلمة بالنور في مادة واحدة على ابدال الموت بالحوى مواد الا بدان وان مرجع النهار ليصير وايه سببا من سبب معاشهم لعل لا يغفل باهون الخ
 جميع مصالحهم ومعاشهم انا جعلنا الليل ليبتكروا فيه بالنوم والفرار والتهام جعلنا فان حصله ليصير فيه مولوج فيه يجعل الاضداد حلا
 من احواله ليجعل عليها بحيث لا يفتك عنها لان في ذلك الا ابر لليوم يؤمنون لكانها على الامو الثلاثة ويوم يخرج في الصورة والفرق ومثل
 نميل لا تجعل الموت بانبعث الجبش لا يفتح في البوق فخرج من السموات وارض من الهول وعبر عند الموضع لمحقق وقوله لا آمن شاء الله ان
 يفرج بان يثبت فليقبلهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ومثل الحوى والانه وحلة العرش وقبل الشهادتين موسى عليه السلام صغوف
 عروجه

[illegible]

سورة القصص

الفرس هو بيان ما يدل على عفته ما يدل على الشغف لهما ثم روي ابو عمر بن عامر بن صدي بن اي بنصف وقرأ الرعاء بالقصم وهو اسم جمع
كالخال وابونا شيخ لبيبة كبر السن لا يطيع ان يخرج للشيء من سلتنا الصنطرة او فقتل لهما ما يشاء ورحمة عليهما قبل كانت الرعاء تضعون
عليها سائر حجر الايطة الاسيخ رجال او اكثر فافله وحده مع ما كان من الوصب الجوع وجراحه القدم وقيل كانت ثراخي عليها حخرة
فوقها واستسقى منها ثم تولى الى الظل فقال ربي اني لما اوتيتك لاني لا اوتي من خير قليل وكثير فحمله الاكثر ان على الطعام فيصير يحتاج
سائل لذلك عدي باللام وقيل معناه ان لما اوتيتك لاني من خير الذين صرت ففراق الدنيا لانه كان في سعة عند فرعون والغرض منه اظهار النجوة
الشكر على ذلك فحمله اخذه ما يمشي على السجيا واي مسجبة مسخرة قبل كانت الصغرى منها ومثل الكبري ومعه هاهنا واهنا او صفراء وهي
المنزلة جها موسى قالت ان ابي يذوقني لاني بك كاني لاني ما سقيت لنا جرة ماء صفيك لنا ولعل موسى انما اجاب بالبركة وروى الشيخ عليه السلام
ويظهر بغيره لا طعافا لاجر بل روى انه لما جاءه فقدم اليه طعاما فاشبع عنه وقال يا اهل بيتنا لا يبيع ديننا بالدين حتى قال مشيبي
عاشنا مع كل ما يبرل بنا هذا وان من فعل معروف واحد يتي لم يجرم اخذه فقلنا جاءه وقص عليه الفصص قال لا تخف بجوت من القوم الظالمين
يريد فرعون وقومه قالك اخذنا بعض النقي اسند عنه يا ابا عبد الله استأجره لئلا يجر من استأجره القوي الا يبين فليقل شايح يجرى يجرى
على انه جفت في الاستيخار واللبا الغرض جعل خبر اسماء وذكر الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امين بجرم معروف وروى شعبة عليه السلام
قال لها وما اعلمك بقوته وامانته فذكرنا فاذل الحرج وانه صوبت سح حتى بلغت سألته واما بالمشي فله قال اني اريد ان اتيك احدي
ايتني هاتين على ان تاجرني ان تاجر نفسك متى او تكون لاجر او يتيقي من اجرك الله ثماني يحظر على لا يكون ومفعول به على الشا
باضا ومضاف الى عينه ثماني حج فان كنت عشر اعلمك عشر حج من عندك فانما من عندك ففضل الامر عندك لانا اعلمك وهذا
اسند عام العبد لنفسه فله جري على معبته وبمهر اخر او بغيره والاصل الاول هو وعد له ان يوتي الاجر ان يتسره قبل العقد وكانت
الاغنام للمضجع انه يمكن اختلاف الشرايع فذلك وما اردت ان تسق عابك بالانام العشرة المتأشقة مراعاة لافان استنباط الاعمال
واشتقاق المشقة من السق فان ما يصعب عليك يسق عليك اعفاد في طافه وراية في مواضع سجدة في ايشاء الله من الصالحين
في حسن تعامله فويلين الجانب الوفاء بالمعاهدة قال ذلك يتقوى وتبكت اي ذلك الذي عاهدت في مواضع فقام بيننا لا يخرج عنها انما الاجل بين
اطولهما او اقصرهما فثبتت وفبك ياد فلا عذر وان على لا ترضى على طلبك ان ياد وكالا اطالب ان ياد على العشرة اطالب بالزبادة على
التمان او فلا اكين متعلبا برك الزبادة عليه كقولك كلام على هو ما بلغ من اثبات الحجة وشلاوي لاجلين في القضاء من ان يقال ان قضيت
الامر فلا عذر ان على وروى انما كوله شظير ضار السامكن انما على من العيش اشبهت مواطره واي لاجلين ما قضيت فيكون ما يبرل
لنا كيد الفعل اي في لاجلين جرت عري لمضامه وعدوان بالكره الله على ما تقولون وكل شاهد جفت فقلنا اتفق موسى الاجل وسار
بايقله بامر الله وروى انه قضى اصول لاجلين ومك بعد ذلك عند عشر الحرم عزم على الرجوع اليهم من جانب الظهور فاما ابصر من الجنة التي نزلوا
قال لا يقبله امكنوا ان انت فار الله ايكم منها خبر خبر الطريق او حذر عود غليظ سواه كان في داسه فار اوله يكن قال بانك خالطت بليل بليلها
جول لجدني بغير خوار ولا عيى والقي على فبس من النار حذوه شدد بداعلها من ها والنهاها ولدك بين بقوله من النار وقرأ عاصم بالغز ورحمة
ما ضم وكالها انما تعلمكم لظلاله لشدن بونها قلنا انما تودى من شاطي الاول الكمين اناه التبدل من شاطي الامم لموسى عليه السلام في
التيقن للبارك متصل بالشاطي واصله لودى من الحجرة بدل من شاطي بدل الاشمال لانها كانت ثابتة على الشاطي ان ياموسى باموسى في
انا الله رب العالمين هذا وان خالف ما في طه والهمل لفظا فهو طيف في الفصوة وان الق عصاك قلنا اراها تهرى فاهاهان فاضا شامانا
واهرت قلنا اراها تهرى كاتها جان في ليطش والجنة لوى السرة ولى مدبر امهر من خوف ولا يعقب وليرجع باموسى يودى باموسى
اقتل لا تخف انا من الامنين على الخاوتة لا يخاف الذي المرسلون اسلك يلك في حبيك او خلتا خرج بضاعة من غير سوء
عيب ضم اليك جناحك يدك الميسوطين شفي بما الحجة كالحاقت الفرع بادخال الهمز تحت عضد اليسرى والعكس او بادخالها
الحجب فيكون يكر الغرض اخر وهو ان يكون ذلك في وجه العبد اظها رجاء ومبدل الظهور ومجرى زان اربا بالضم الجدل الشا
عند نظرا بصاحبة استعارة من حال الطابرة فانه اذا خاف فشرجابه واذا امن واظان ضمها اليه من الرعب من اجل الرعب اذا
عراك الخوف فافعل ذلك بخلاف وضبط النفس فقرأ ابن عامر وجرى والكسائي وابوبكر بنهم الراد وسكون الهاء وفري بضعة ما وقرأ حمص
واسكنوا الفتح والكل لغات قد انك لشاره الى العصا والبدا شدة دة بن كثير وابوصم وروى عن ثارها فان جنان وبرهان ضلان لقولهم ابر
الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم به الرجل اذا ابيض وقال بهاء وبه هاء الهمزة البيضاء وقبل جلال لقولهم بهن من ربيك سلا الى
فرعون ومكانهم لاهم كانوا قوما فاسفين وكانوا احقاء بان يرسل اليهم قال ربي اني فقلت منهم نفسا فاحافوا فقبلون بها وحي هرون
هو اخضر موقلها فاوارسله معي فادامعينا وهو في الاصل اسم اباعان به كالتف وقرأ فاضر واما الخيف فمبني على الخيف والجمع في
الخيف والخيف الشبهة اني اخاف ان يكون ولسان الاطباء عرق عند الحاجة ومثل المراد مضد في القوم لغيره وتوضيحه لكنه اسند
زوج فضل الصغرى منها وهي التي جاءت وقالت يا ابا اسلم وعن الصادق عليه السلام انه سئل بهذا الن قال ان ابي عبد الله

التي هي من عمل الله تعالى في خلقه
فما من شيء الا وله حكمه
والله اعلم بالصواب

ليه اسناد الفعل الى السبب في اعمام حرة بعد في الرفع على انه صفة والجواب بخلافه قال سنده عضدك باخذك سنده
به فان قوة الشخص لشدة اليد على من اوله الامور ولذلك يعبر عنه باليد وسندها بشدة العضد وتجعل لك اسلطانا غلبته او
حجة فلا يصلون اليك باسنادها او حجاج يا باينا سلفي بخلافه او حجة يا باينا سلفي بخلافه او حجة يا باينا سلفي بخلافه
منهم او ضم جوابه لا يصلون او بيان للعالمون في قوله فمن انبعثوا القلوب بمعنى انه صفة له صلة له صلة له صلة له صلة له
بمعنى الذي علمنا جاتهم موسي يا باينا سلفي بخلافه او حجة يا باينا سلفي بخلافه او حجة يا باينا سلفي بخلافه
سحر موصو لا اقترأ كما بر انواع السحر وما سحرنا بهنا دعون السحر واودعنا التوفيق يا باينا سلفي بخلافه او حجة يا باينا سلفي بخلافه
خاء بالهذي من عنده فاعلم ان محو وانه مبطلون وفي ابن كثير قال بعينه ولا تله قال جوابا لمضاهيهم ووجه العطفان المراد حكاية القولين
ليكون الناظر بينهما مائة بترجيحها من الفساد من تكون له عاقبة الذل والعاقبة المحودة فان المراد بالذال والياء عاقبتها الاصلية هي الجنة لا
خلف مجازا الى الاخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب العطايا انما صلبا للعرض والجزء والكسائي يكون بالياء مائة لا يفتح الظالمون لا ينفذون
بالهذي في الدنيا وحسن العاقبة في الآخرة قال فرعون يا ايها الملك انا علمت لكم من الذي عجزني فني علمه بالذات غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما ينقص
الجزم بعده ولذلك امر ببناء الصرح ليصعد اليه بطلع على حاله قوله فاذل يا هامان على الطين فاجعل لصرحا عظيما طيلا الى السموات كانه ثور
ان لو كان لكان جسماني السماء يمكن الترفي اليه ثم قال واتي لا تظنه من الكاذبين او اورد ان يبنى له وصد من صدمتها او صناع الكواكب فيرى هل يراها
ما تبدل على بصره رسول وشيد له وله وميل المراد بمعنى العلم في العلوم كقوله انبتون الله عما لا يعلم في السموات في الارض عنده بما ليس فيه
وهذا من خواص العلوم العقلية فانها لازمة لحق معلوماها فلم من انتفاها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الاصلية قبل اول من اتخذ الاخر
فرعون ولذلك امر باخذه على وجهه بغيره يعلم الصنع مع ما فيه من عظيم ولذلك نادى هامان باسمه ياتي سطر الكلام واستكبر فهو وجوده
الارض بغير الحق بغير استحقاق وظنوا انهم التبا لا يجرعون بالتسوية ورا نافع وجزء والكسائي يفتح الباء وكسر الجيم فاحذاه وجنوده فبذلهم
في الهم كما ترى يا موصي فحاشاه وبغيره لسان الاخذ واستحقاقا للمخوفين كانه اخذهم مع كثرتهم في كفت وطرحهم في لهم ونظير وما ملأ الله حق قولا
والارض جميعا فبصر يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه فانظر يا محمد كيف كان عاقبة الظالمين وحذر قومك عن مثلها وجعلناهم آية قد
للضلال على الاضلال وميل بالتمهيد لقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن فانما او مينة الاطراف الصادقة عنه يدعون الى التاوي
الى موجباتها من الكفر والمعاصي يوم القيمة لا ينص من يدع العذاب عنهم واتبعتهم في هذه الدنيا لعت طوعا عن الرحمة ولعن اللعين بلعن
الملائكة والمؤمنون يوم القيمة من المتطهرين من اومن فيج وجوههم ولقد اتينا موسى الكتاب المنور به من بعد ما اهلكنا
الفرق الاولى اقوام نوح وصلاح وهود ولوط فصاير الناس انوار الفلوسهم يفتقر بها الخفاف بيمين بن الحق والباطل فقد الى الشرايع
التي هي سبيل الله وحقه لانهم لو علموا بها فالواحدة الله علمهم بتدكر فلو يكونوا على حال يجرى منهم التذكر وقد ضربا بالاداءه ومنه ما عرف
وما استجابوا لفرعهم يد الوادي والطور فانه كان في شوق الغريب من مقام موسى والجناب لفرع منه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه واله
اي ما كنت حاضر اذ قصيدنا الى موسى لانهم اوجنا اليه الامر الذي ردناهم فيه وما كنت من الشاهدين بل لولي الله على الوحي اليه وهم
السبعون المختارون للبيئات والمراد الدلالة على ان اجابوه عن ذلك من قبيل الاختيار المعينات التي لا يعرف الا بالوحي لذلك سنده عنه
هؤلاء ولكنا انما نأمره فاقطعوا ولعليهم العن اي ولكنا اوجناه اليك لاننا انما نأمره فاقطعوا ولعليهم العن اي ولكنا اوجناه اليك لاننا انما نأمره فاقطعوا
ونفرت الشرايع وانما سلكوا لعلهم سندهم وانما سببهم فاعلموا ما كنت نراهم فيهم في هيل مذبح شعيب للمؤمنين به مثلوا عليهم
نفر عليهم نعلمنا منهم يا باينا التي فيها اصعبهم وللكنا كما مر سليمان اياك ونحبر في لك بها وما كنت بجانب لطور اذ نادينا لعل المراد به وقت
ما اعطاه التوراة وبالا لحيثما استنباه لانها المذكور اذ في القصص ولكن من ذلك ولكن علمناك رحمة وفري بالرفع على هذا رحمة
لشيد رقومنا من خلق الفضل المحذوف من انهم من بين من قبلك لو فوعهم في فرة بينك وبين عيسى هي خمسة وعشرون سنة او بينك
واسيصل علان دعوه موسى وعيسى كانت مختصة بيني وبينك وما حوالهم علمهم بتدكر فلو يكونوا على حال يجرى منهم التذكر وقد ضربا بالاداءه ومنه ما عرف
قد مت بينهم فبقولوا وارتينا لولا ان سلكنا لينا رسولا لولا الاول مشاعية والثانية تخفيفية وافرة في سبيلها لانها ايجبت بها بالفا
شبهها بالامر مفعول بطول المعطوف على نصيبهم بالفاء المعطية معنى السببية المنبهة على ان القول هو المقصود بان يكون سببا لانفا
ما غلب برأيه لا يصدر عنهم حتى يلبسوا بالعقوبة والجواب بخلافه في المعنى لولا فلو لم اذا اصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم وتباهلا
ارسلت اليهم رسولا يبلغنا اياك فليبعها وتكون من المصدقين ما ارسلناك اي انما ارسلناك فقط العذر بهم وانما اللجج عليهم فليبع
انما لك يعني الرسول المصدق بنوع من المعجزات وتكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا اوتي مثل ما اوتي موسى من
الكتاب جملته والبد والعصا وغيرهما افرحوا ونشأوا لولا يكفروا يا اوتى موسى من قبل بعثناهم في المذهب هم كفر زمان
موسي كان فرعون عرييا من اولاد عاد قالوا استخرا بنون موسى وعبد عليهم في المذهب هم كفر زمان

التي هي من عمل الله تعالى في خلقه
فما من شيء الا وله حكمه
والله اعلم بالصواب

التي هي من عمل الله تعالى في خلقه
فما من شيء الا وله حكمه
والله اعلم بالصواب

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript. The text is written in a single column, flowing from top to bottom. The script is dense and appears to be a form of Arabic or Persian calligraphy. The text is written on a light-colored background, possibly parchment or paper, and is framed by a simple border. The text is written in a single column, flowing from top to bottom. The script is dense and appears to be a form of Arabic or Persian calligraphy. The text is written on a light-colored background, possibly parchment or paper, and is framed by a simple border.

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

سبيل النسل والاعراض عن الحرث وايمان ما ليس بحرث وتناولون في قلوبكم في مجالسكم الفاضلة ولا يقال لنادي الامانة اهله الشكر كل حال
الضابط وحل الارزاق وعندها من العباد عدم مبالاة بهل وحل الخدوع والبناء في ما كان جواب قوم الان قالوا اننا نبعث العباد في بعض
المصاديق في استنباح ذلك وفي دعوى النبوة المفهوم من التوجه فالرب انصر بانزال العذاب على القوم المفسدين بايداع الفاضل
وسنما في بعض بعدهم وصفهم بذلك مبالغى استنزال العذاب استعاروا بانهم احق بان يعذبهم العذاب لما جاءته وسئلنا انهم ما ينبغي
بالعشوة بالولد والناقلة قالوا انما هم هلكوا اهل هذه القرية في يوم سدرهم والاضافة لفظية لان العطف لاستقبال ان اهلها كانوا طاعة
فيل لاهلهم ما صار لهم وثمادهم في ظلمهم الذي هو الكفر وانواع المعاصي قال ان كوطا اغترس عليهم بان فيها من لوطهم او معارضة لموجب
بالمنازع وهو كون النبي بن اظهرهم قالوا نحن اعلم بمن فيها التخيبة وقوله تسليم لقوله مع ادعاء يزيد العلم بانهم ما كانوا غافلين عنه
وجواب عنه بتخصيص الاهل بن عداه واهله او فاقيل لاهلها باخراهم عنها وفيه ناخية البيان عن الخطاب لا امر انه كانت من الغايين
الهابين في العذاب والقرية وقتا ان جلت وسئلنا لوطا بنى بهم جانه المسافر والتم بسببهم مخافة ان يقتلهم فيه يسوء وان صلت لنا كبد
الفعلين وانضالها وضاق بهم ذرعا وضاق بشانهم وقد برامهم في عري طافه كفولهم ضاقت بده بازاه رجب وعديك اذا كان طيفا
له وذلك لان طول بل الذراع بالبر لا ينال ضيق الذراع وقالوا الماد او فيه اثر الخيرة لا تخف ولا تخن على منكم من انما منجوت بملك
الا امر انك كانت من الغايين وفي القرية والكسائي ويعقوب بن خنيسه ونجوى كذا بالتحقيق واخراهم ابو بكر بن كثير اثاني وموضع الكاف
جر على المخار ونصب هلك باضمار فعل وبالعطف على محلها باعتبار الاصل انما ترون على اهل هذه القرية رخص من السماء عدا بانها
منه بذلك لانه يهلك المحدث من قوله ان تجر اذا ارتجس على اضطرب في امرين عام منقولون بالشدة بدها كانوا يتسفقون بسببهم ولقد
توكلنا منها اية بيته هي حكايتها الشاعرة والدار والحر بنو جيل الحجاز المنطوية فانها كانت باقية بعد جيل فبيناها رها المسودة
لهم يفتلون يستعملون عقولهم في الاستنباط والاعتبار وهو متعلق بن كواو اية والى مد من اخافهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله فلو
لقوم الاخر واقتلوا ما ترجون به ثوابا فيم المسبب مقام السبب قبل ان من الرجا على الخوف ولا تغشوا في الارض مفسدين فكدت بوه
فاخذتهم الرجفة الزلزلة الشد بده وميل صيحة جبريل لان القلوب ترجف لها فاجتخو في دارهم بلدهم اودورهم ولم يجمع لان ليس
جائين باركين على الركب مبشرين وعادوا واثموا منصوبان باضمار اذ كروا فعل ولعلب ما قبله مثل اهلكوا وفرحوا وحقق يعقوب
نمود غير منصرف على ما يدل القليلة وقد ثبت لكم من مساكنهم اي تبين لكم بعض مساكنهم او اهلها كم من جهة مساكنهم اذا نظروا اليها عند
مرورهم بها ودين لهم الشيطان انما لهم من الكفر والمعاصي فصدكم عن السبيل السوي الذي يقدر الرسول لهم وكانوا مستخفين من منكرين من النظر
والاستنباط ولكنهم لم يفعلوا الوصية بنين ان العذاب لا خوفهم باخبار الرسول لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا وفارون وفرعون وهامان معطو
على عاد وبنوهم فارون ثرفت نسبة ولقد جاءتهم بالبينات فاستكبروا في الارض كما كانوا اساطير فاشين بل ادركهم امر الله من سبق
لذا فانه بكل من المذكورين اخذنا يدينهم عابنا بدينهم من ارسلنا عليهم باصهار نجاء صفا فيها احصيا لوملكا رسهم بها القوم
ومنه من اخذنا الصيحة كدبن ومثود ومنهم من حسفنا به الارض كقارون ومنهم من اغرقنا القوم نوح وفرعون وقومهم وما كان الله بظاهرا
ليعلمهم معاملة الظالمين فانهم جبرهم اذ ليس ذلك من عادتهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون بالعرض للعذاب عتق الذين اتخذوا من دون
الله اولياء فيما اتخذوه معنما التوكل كمثل العنكبوت اتخذت بيتا فيما بين الوهن والخود بل ذلك او هن فان لهذا حقيقته وانفاعا
او مثله بالاضافة الى الموحد كمثل بالاضافة الى اجل بيتي بينا من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد الجمع المذكر الموث والنا
فيه كناء طاعن ومجمع على عنايت عنايت عكاك عكاك عكاك ان او هن البيوت ليت العنكبوت لا يمشي الوهن واقل فانه للحر والبر
لو كانوا يعلمون يرجعون الى علم اهلها ان هذا مثلهم او ان بينهم الوهن من ذلك ويجوز ان يكون المراد بيت العنكبوت منهم سواء بغير تحقفا
للمبطل فيكون المعنى ان او هن ما بعد جبري الذين بينهم ان الله قبل ما تدعون من دونه من شوق على اضرار القول اي فعل للكفر ان الله
يعلم وفرام عاصم ابو عمرو ويعقوب بالياء حملا على ما قبله وما استغفها مينة منضو مندعون ويعلم معلقة عنها ومن للنبيين او فانه ومن
يزيد وشق مفعول تدعون او مصدرة وشق مصدا او موصولة مفعول يعلم ومفعول تدعون عائد المحذوف والكلام على الاو كين
بجبريل لهم وتوكيد للمثل على الاجتنان وعبد لهم وهو العزيم الحكيم تغلب على المعنيين فان من رط العباد اشراك ما لا يقدر شيئا من هذا
شانه وانما الجاد بالاضافة الى لفاور الفاضل على كل شئ البالغ في العلم وانفان للفعل الغاية كالمعلم وان من هذا صفة فلا على عجزهم
ولذلك الامثال يعني هذا المثل نظا برضها للتاثير فيهم بالمعبد من انهم وما يعقلها ولا يعقل حسنها الا القائلون الذين يدينون
الاشياء على ما ينبغي وعنه صلى الله عليه وسلم انه لا هذا الا به وقال العالم من عمل عن الله فابكتها ضل طاعته وجنته يحفظ خلق الله
السموات والارض بالحق محفاه غير فاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افاضه الحبس والذلة على امر وصفاته كما اشار اليه
بقوله ان في ذلك لاية للمؤمنين لانهم المستغفون بها انك ما اوحى اليك من التكبير فخرها الى الله بقرائه وتحفظ الالفاظ واستكناها لفظا

عن الرضا عليه السلام قال
نضا وطون في مجالسهم
وقال الله كان في بعض
منهم على بعض من العوام
الذين على الله على دار
مواجيد في الدنيا

ابن كثير

مؤتى

وقابلها

فان الغاية

لكذب من غير ذلك من المحس والمشافى وعلى يديهم يتوكلون ولا ينفكون الا على الله وكاين من ذنبيه لا يتخلل رزقها لا ينطبق عليه لضعفها
 ولا لغيره وانما يصح ولا معيشة عند الله بغيرها وانما كثرتم انما مع ضعفها وتوكلها وانما كثرتم قوتكم واجتهادكم سواء في نهكها ونهاياها
 الا الله لان رزق لكل باسباب هو المستبها لو حاد فلا يتجاوز على معاشكم بالبحر فانهم لما امروا بالبحر قال بعضهم كيف نضد بلده ليس
 لنا بها معيشة فنزلت سورة التيسر لقولكم هذا العلم بكم بغيركم ولكن سئلتم من خلق السموات والارض والشمس والقمر المسؤل عنهم
 اصل تلك يقولون الله لما نزل في المفعول وجوب بناء المسكن الى واحد لاجل الوجود فاني لو تكون يصرفون عن توحيد بعد اقرارهم
 الله بيسط الرزق لمن يشاء من عبادهم ويتخذ له احتمال ان يكون الموسع له والمقدر عليه واحد على ان البسط والقبض على العاقبة ان لا يكون
 على وضع الظاهر موضع من يشاء وبها ما لان من يشاء منهم ان الله يتكلم في علمهم يعلم مصلحتهم ومناسبتهم ولكن سئلتم من رزقنا من
 ماء فاجابوا الارض من بعد موتها يقولون الله معبرين بانها الموجد المسكن باسرها اصولها وفرعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوق له
 الذي ينفذ على شيء من ذلك قل الحمد لله على ما عصمك من مثل هذه الضلالة او على ما قد قيل واظهار حجتك بل انتم لا تعقلون
 فيتناصون حيث يقرن بانه المساء لكل ما عداكم انتم يشركون الصنم وقيل لا يعقلون ما يهدى بجهلهم لانه عداكم وما هذا الجحود
 لشاره الى تحقير وكيف لا يقرن عند الله بمحتاج بعوضه الا ليقولوا كعب لا كما يليق بعبية الصديقين بجهلهم عن علمهم بانه ساعدكم
 بغيره من منعين وان الدار الاخرى هي الجنان لى والحيوة الحقيقية لا مشاع طربان الموت عليها او هي ذواتها حيوة للمبالغة والحيوة مصدر
 حيوة بمعنى ذواتها حيوة واصلا حيان فقلبت الياء الثانية واو هو بالغ من الحيوة لما في بناء ضلالتهم من الحركة والاضطراب لانهم للجحود ولذلك
 اخبرهم عليها هيئتها لو كانوا يعلمون انهم يوشروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحيوة والحيوة فيها عارضه بطلان والواذركون في الضلال ففضل
 بما دل عليه شرح حال الامم على ما وصفوا من الشرك فاذا ركبوا البحر وعوا الله محضين له الذين كابين في صوره من خالص دينهم المؤمنين
 حيث لا يدركون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكتشف الشدايد الا هو قلنا نجيبهم الى كبريائهم ليس يكون واجبا والمعاودة الى
 الشرك ليكفر بما اتبعناهم اللام فيدركون اي يشركون ليكونوا كافرين بشركهم نعم الجاه وتبتمتعوا باجتماعهم على عبادة الاصنام ونوادهم عليها
 اولادهم الامم على التمدد وبوتداه وقرلة ابن كبر وحمرة والكسائي وقالون عن نافع ولهمتعوا بالسكون فتوفى يعلمون عاظم ذلك جبرها
 اولادهم وايضا اهل مكة انا جعلناهم امما اي جعلناهم مصونا عن الرب التبعك امنا اهله عن الضل والتبى يتخلف الناس من حولهم
 يخلسون فلان وسببا اذا كانت العرب حوله في غاور وهاهنا الباطل يؤمنون بعد هذه النعمة المكتوبة وغيرها لا يفيد عابا الله بالصنم
 او الشيطان يؤمنون ويتبعوا الله بكفر في حيث اشركوا به غيره وشهد الصلبيين للاهنام والاختصاص على طريق المبالغة ومن افهم من افهم في
 على الله كذا بان زعم ان له شركا او كذب بالحق كما جاءه بعض السوء او الكتاب وفي ما نسبته لاهم بان لو يتوقفوا لربنا ما لو افاد حين جانبهم بل
 سارعوا الى التذلل لربهم ما سمعوه التيسر في نعمته متوى للكاتب بغيره لثوابهم كقوله الستم حين ركب لمطابا اي لا يسوجبون التواضعا
 وفدا فخر الكذب على الله وكنوا بالحق مثل هذا الكذب او لاجل انهم اي لم يعلموا ان في جهم متوى للكافرين حين اجترأوا هذه الجراوة
 الذين جاهدوا واثباتي حقا واطلاقا لجاهدوا ليعلم جها الاعادي لظاهرها والمباطنة باقواع لتهديتهم سبلنا سبل السبل والوصول
 الى جنابنا اولين يد لهم هداية الى سبيل الخير ونوفيقا لسلوكها لقوله والذين اهتدوا زادهم هدى في الحديث من عمل با علم ورثة الله علم
 ما لم يعلم وان مع الحسنين بالنصرة والاعانة قال علي بن ابي طالب واصلوه من مراسورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنا بعد كل المؤمنين
 والمنافقين سوا الا حقى كان فيهم بغيره والله الرحمن الرحيم او غلبت الروم في ادنى ارض ارض العرب منهم لانها الارض المعصية
 عندهم او في ادنى ارضهم من المعصية واللام بدل من الاضافة وهم من بعد عليهم من اضافة المصدر الى المفعول وفري عليهم وهو
 لغة كالجلب لجلب سيعليون في بضع سنين روى ان فارس غزا الروم فوافوهم بادرعات وجرى وقيل بالجرز قوه في ادنى الارض الروم من
 الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر كانه ففرج المشركون وشنوا المسلمين وقاتلوا انهم انصار اهل كتاب نحن وفارس يتون وفدا طرخوا
 على اخوانكم وظهرت عليكم فزيت فقال لهم ابو بكر لا يقرن الله اعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال ابو بكر
 كذبت اجل بنتنا احبنا انا حبت عليه فاجبه على عشر فلان نحن كل واحد منهنما وجعل الاجل سنين فاجبر ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقال لبضع ما بين الثلث الى التسع فزايده في الخطر وبادت الاجل فجعلها مائة فلوصل الى تسع سنين ومات ابى من جرح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد بقوله من احد وظهرت الروم على فارس يوم الحد بعبث فاذا ابو بكر الخطر من رثة ابى جاء به رسول الله صلى
 عليه وسلم فقال ضدت به واستدل به الحنفية على جواز العهود الفاسدة في الحرب احييت به كان قبل خيبر الفار والابن من لابل
 النبوة لانها اخبار عن الغيب فري علي بن ابي طالب وبعثوا سبغليون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على شريف الشام والمسلمون سبغليون وهم
 الناصبة من نزل غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافة الفاعل لله الامر من قبل ومن بعد كونهم غلبين من
 وهو وقت كونهم مغلوبين وكونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غلبين اي له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس في منها الا بقضاء و
 بعد

كانت العرب يعقلون ان لا يرد
 على الله تعالى الله
 بغيرها وانما كثرتم
 انما مع ضعفها
 وتوكلها وانما كثرتم
 قوتكم واجتهادكم
 سواء في نهكها
 ونهاياها
 الا الله لان رزق
 لكل باسباب هو
 المستبها لو حاد
 فلا يتجاوز على
 معاشكم بالبحر
 فانهم لما امروا
 بالبحر قال بعضهم
 كيف نضد بلده
 ليس لنا بها
 معيشة فنزلت سورة
 التيسر لقولكم هذا
 العلم بكم بغيركم
 ولكن سئلتم من
 خلق السموات والارض
 والشمس والقمر
 المسؤل عنهم اصل
 تلك يقولون الله
 لما نزل في المفعول
 وجوب بناء المسكن
 الى واحد لاجل
 الوجود فاني لو
 تكون يصرفون عن
 توحيد بعد اقرارهم
 الله بيسط الرزق
 لمن يشاء من عبادهم
 ويتخذ له احتمال
 ان يكون الموسع
 له والمقدر عليه
 واحد على ان البسط
 والقبض على العاقبة
 ان لا يكون على
 وضع الظاهر موضع
 من يشاء وبها ما
 لان من يشاء منهم
 ان الله يتكلم في
 علمهم يعلم مصلحتهم
 ومناسبتهم ولكن
 سئلتم من رزقنا
 من ماء فاجابوا
 الارض من بعد موتها
 يقولون الله معبرين
 بانها الموجد المسكن
 باسرها اصولها
 وفرعها ثم انهم
 يشركون به بعض
 مخلوق له الذي
 ينفذ على شيء من
 ذلك قل الحمد لله
 على ما عصمك من
 مثل هذه الضلالة
 او على ما قد قيل
 واظهار حجتك بل
 انتم لا تعقلون في
 تناصون حيث يقرن
 بانه المساء لكل
 ما عداكم انتم
 يشركون الصنم
 وقيل لا يعقلون
 ما يهدى بجهلهم
 لانه عداكم وما
 هذا الجحود لشاره
 الى تحقير وكيف
 لا يقرن عند الله
 بمحتاج بعوضه
 الا ليقولوا كعب
 لا كما يليق بعبية
 الصديقين بجهلهم
 عن علمهم بانه
 ساعدكم بغيره
 من منعين وان
 الدار الاخرى هي
 الجنان لى والحيوة
 الحقيقية لا مشاع
 طربان الموت
 عليها او هي ذواتها
 حيوة للمبالغة
 والحيوة مصدر
 حيوة بمعنى ذواتها
 حيوة واصلا حيان
 فقلبت الياء الثانية
 واو هو بالغ من
 الحيوة لما في
 بناء ضلالتهم
 من الحركة والاضطراب
 لانهم للجحود
 ولذلك اخبرهم
 عليها هيئتها لو
 كانوا يعلمون انهم
 يوشروا عليها الدنيا
 التي اصلها عدم
 الحيوة والحيوة
 فيها عارضه بطلان
 والواذركون في
 الضلال ففضل بما
 دل عليه شرح حال
 الامم على ما وصفوا
 من الشرك فاذا ركبوا
 البحر وعوا الله
 محضين له الذين
 كابين في صوره
 من خالص دينهم
 المؤمنين حيث لا
 يدركون الا الله
 ولا يدعون سواه
 لعلمهم بانه لا
 يكتشف الشدايد
 الا هو قلنا نجيبهم
 الى كبريائهم ليس
 يكون واجبا والمعاودة
 الى الشرك ليكفر
 بما اتبعناهم اللام
 فيدركون اي يشركون
 ليكونوا كافرين
 بشركهم نعم الجاه
 وتبتمتعوا باجتماعهم
 على عبادة الاصنام
 ونوادهم عليها
 اولادهم الامم على
 التمدد وبوتداه
 وقرلة ابن كبر وحمرة
 والكسائي وقالون
 عن نافع ولهمتعوا
 بالسكون فتوفى
 يعلمون عاظم ذلك
 جبرها اولادهم
 وايضا اهل مكة
 انا جعلناهم امما
 اي جعلناهم مصونا
 عن الرب التبعك امنا
 اهله عن الضل والتبى
 يتخلف الناس من
 حولهم يخلسون
 فلان وسببا اذا
 كانت العرب حوله
 في غاور وهاهنا
 الباطل يؤمنون بعد
 هذه النعمة المكتوبة
 وغيرها لا يفيد
 عابا الله بالصنم
 او الشيطان يؤمنون
 ويتبعوا الله بكفر
 في حيث اشركوا به
 غيره وشهد الصلبيين
 للاهنام والاختصاص
 على طريق المبالغة
 ومن افهم من افهم
 في على الله كذا
 بان زعم ان له شركا
 او كذب بالحق كما
 جاءه بعض السوء
 او الكتاب وفي ما
 نسبته لاهم بان لو
 يتوقفوا لربنا ما
 لو افاد حين جانبهم
 بل سارعوا الى التذلل
 لربهم ما سمعوه
 التيسر في نعمته
 متوى للكاتب بغيره
 لثوابهم كقوله الستم
 حين ركب لمطابا اي
 لا يسوجبون التواضعا
 وفدا فخر الكذب على
 الله وكنوا بالحق
 مثل هذا الكذب او
 لاجل انهم اي لم
 يعلموا ان في جهم
 متوى للكافرين حين
 اجترأوا هذه الجراوة
 الذين جاهدوا واثباتي
 حقا واطلاقا لجاهدوا
 ليعلم جها الاعادي
 لظاهرها والمباطنة
 باقواع لتهديتهم
 سبلنا سبل السبل
 والوصول الى جنابنا
 اولين يد لهم هداية
 الى سبيل الخير ونوفيقا
 لسلوكها لقوله والذين
 اهتدوا زادهم هدى في
 الحديث من عمل با علم
 ورثة الله علم ما لم
 يعلم وان مع الحسنين
 بالنصرة والاعانة قال
 علي بن ابي طالب واصلوه
 من مراسورة العنكبوت
 كان له من الاجر عشر
 حسنا بعد كل المؤمنين
 والمنافقين سوا الا حقى
 كان فيهم بغيره

من اهل مكة انا جعلناهم امما اي جعلناهم مصونا عن الرب التبعك امنا اهله عن الضل والتبى يتخلف الناس من حولهم يخلسون فلان وسببا اذا كانت العرب حوله في غاور وهاهنا الباطل يؤمنون بعد هذه النعمة المكتوبة وغيرها لا يفيد عابا الله بالصنم او الشيطان يؤمنون ويتبعوا الله بكفر في حيث اشركوا به غيره وشهد الصلبيين للاهنام والاختصاص على طريق المبالغة ومن افهم من افهم في على الله كذا بان زعم ان له شركا او كذب بالحق كما جاءه بعض السوء او الكتاب وفي ما نسبته لاهم بان لو يتوقفوا لربنا ما لو افاد حين جانبهم بل سارعوا الى التذلل لربهم ما سمعوه التيسر في نعمته متوى للكاتب بغيره لثوابهم كقوله الستم حين ركب لمطابا اي لا يسوجبون التواضعا وفدا فخر الكذب على الله وكنوا بالحق مثل هذا الكذب او لاجل انهم اي لم يعلموا ان في جهم متوى للكافرين حين اجترأوا هذه الجراوة الذين جاهدوا واثباتي حقا واطلاقا لجاهدوا ليعلم جها الاعادي لظاهرها والمباطنة باقواع لتهديتهم سبلنا سبل السبل والوصول الى جنابنا اولين يد لهم هداية الى سبيل الخير ونوفيقا لسلوكها لقوله والذين اهتدوا زادهم هدى في الحديث من عمل با علم ورثة الله علم ما لم يعلم وان مع الحسنين بالنصرة والاعانة قال علي بن ابي طالب واصلوه من مراسورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنا بعد كل المؤمنين والمنافقين سوا الا حقى كان فيهم بغيره

من

التوبة
 من قبل ومن بعد من غير غلبة مضاعفة ليل كان قبل وبعد اي ولا اخر ابو مثلي يوم يغلب الروم بقرح المؤمنين بضر الله من له كتاب
 على من لا كتاب له لما فيه من انظار الى الفال وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وعلينهم في زمانهم وازداد بدينهم وبيانهم في دينهم ومثل بنصر
 الله المؤمنين باظهار صدقهم لوبان ولي بعض اعدائهم بعضا حتى يغاثوا بنصر من نشأ فبصر هؤلاء ناره وهؤلاء اخرى وهو العزيز الرحيم
 ينعم من عباده بالنصر عليهم ناره وبفضل علمهم بنصرهم اخرى وعد الله مصدا موكل لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد لا يخالف الله وعدة
 لا مشاع الكذب عليه لكن اكثر الناس لا يعلمون وعد ولا تحذرون ولا يحلمون بغير علم فكم يعلمون ظاهرا من الحجة والذليل ما شاهدت من
 والتمس بغير خادها وهم عن الاثر التي غابها والمقصود منها غافلون لا يحيطون بها وهم الثانية تكرير الاول او مبدا وغافلون خبير والمجلة
 خبر الاول هو على الوجهين متاد على ممكن مختلفين عن الاخر المحقق المنصو المجلة المتقدمة المبدا من قوله لا يعلمون بغير علم بل يعلمون
 وشبهها لهم باحجوات المقصود واكها من الدنيا بعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقايقها وصفاتها وخصايصها واعمالها
 واسماها وكيفية صدورها وكيفية التصرف فيها ولد ذلك ظاهرا واقفا باطنا انها مجاز الى اخره ووصلة الى بطلانها ونفوذ لا حوالها
 اشعار بانها لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يخص بظاهر الدنيا او لا يتفكر في انفسهم او لا يخذلوا التفكير فيها او لا يتفكر في انفسهم
 فانها انما يلبس من غير ما وارت بختلى فيها المنبصر ما يحتمل له في الممكن باسرها لا يتحقق لهم فده مبدعها على اعدائها على ابدائها
 ما خلق الله السموات والارض مما بينهما الا بالحي متعلق بنول او علم محدث بدل الكلام عليه اجل مستحق عنده ولا يتبع بعد مو
 ان ايسر من الناس بلقاء ربهم مطعاه جنة عند قضاء قيام الاجل المتطو قيام الساعة كما في قوله جاحدون يحسبون ان الدنيا الدنية
 ان الاخر لا تكون او لا تسير في الارض فينبضوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم بغير علمهم في انظار الارض ونظروا الى انار الدنيا من علم
 كانوا أشد منهم قوة كعادهم ومودعاتهم والارض فقلوبهم لاسنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البذر ووعدها وعمرها وعمل الاراد
 اكثر ما عرفت من اهل مكة اياها فاقامهم اهل اديعة ذي ربح لا ينسب لهم في غير ما وبقية نكهم بهم من حيث انهم مغفرون بالدنيا مغفرون
 بها وهم اضعف حالها ان مدارمها على التلبس في الابد والتسلط على الصناد والنصر في قطار الارض ما يواع العاقل وهم ضعفاء مجنون في
 لاقع لهم وجائتهم وسلمهم باليتيمات بالمجرات والاباث الواضحات ما كان الله ليظلمهم به يعلمهم ما يفعل الظلمة فبهم صخرهم ولا يدر
 ولكن كانوا انفسهم بظلمون حيث علموا ما ادى الى ندمهم ثم كان عاقبة الذين ساوا السوءى تركان عاجلهم العفو السوى
 او الحصل لموضع الظاهر موضع الصبر لذلك لا على ما افوض ان يكون تلك عاجلهم وانهم جاوا بمثل افعالهم والسوى ثابت اسوا كخس
 او مصدا كالبشرى نعمت بها ان كذبوا بايات الله وكانوا يفتخرون على ابدل او عطف بيان للسوى وخبر كان والسوى مصدا اسوا
 او مفعول بمعنى تركان عاقبة الذين افترقوا الخطيئة ان طبع الله على قلوبهم حق كذبوا لايات الله فافترقا بها ويجوز ان يكون السوى صفة
 وان كذبوا نابعها والخبر محدث وسوا الخبر محدث وقال الانبياء والمؤمنون ان مفسدة لان الاساءة اذا كانت مفسدة بالكذب لانهما كانت
 مفسدة بمعنى القول وفرا ابن عام والكوفون عاقبة بالنصب على ان لاسم السوى وان كذبوا على الوجوه المذكورة الله بقيدوا الخلق بنسبهم
 ثم يبيد ويبعثهم ثم البتة ترجعون الى الله والعدل الى الخطاب للبالغة في المقصود وفرا بوعر ووابو بكر وروح بالبلاء على الاصل ويوم تقوم
 الساعة تبليس الخيون بسكون مخبر انيس يقال ناظره فابلس فاسكت وابس من ان يحج ومنه النافذ للبالس التي لا تمحو وفي بفسخ الكلام من
 البس اذا سكته ولم تكن لم يمت شركائهم ممن اشركوهم بالله شفعاء يحجرونهم من عذاب الله ومحيط بلفظ الماضي لحفظه وكانوا يشركونهم كانوا
 يكفرون بالله من حين بشوا منهم وقبل كانوا في الدنيا كافرين بيسهم كتب في المحصف شفعاوا لعلوا باني اسرائيل بالواو والسوى بالالف باثنا
 لاهمة على صورة الحرف الذي منه حر كما يوم تقوم الساعة يومئذ يفرعون اي المؤمنون والكافرون لقوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فممن رزقنا الارض ذات زهوا وانها خير من سيرة وانهم لسله وجوههم ولما الذين كفروا وكانوا يايا ثنائا ولفاء الاخرى فاولئك
 في القدر محضون مدخلون لا يغيثون عنه فسخان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشبات حين
 تظهر وتختفي اخبار في معنى الامر بغيره الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التي يظهر فيها قدره ويخجل فيها انه لا على ان ما نوح فيها من
 الشواهد الناطقة بغيرهم واسحقافا الحمد من له بمنزلة من اهل السموات والارض في تخصيص التسخيم بالثناء والصلح لان انار الفكرة
 العظيمة فيها اظهر في تخصيص الحمد بالثناء الذي هو اخر النهار من عشق العبد اذا نقص نورها والظهور التي هي وسطه لان الحمد النعم فيها اكثر من
 خوزان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله له الحمد في السموات والارض عشر اضرار عن ابن عباس الانه جافعة للصلوات الخمس
 صلوات المغرب والعشاء وتصحون صلوة البجر وعشيا صلوة العصر وتظهر بين صلوة الظهر لذلك رزم الحسن انما الله لانه كان يقول كان
 في الواجب بكثرة ركعتين في اي وقت انفقت وانما فرضنا الحمد بالدينه ولا اكثر على انها فرضت بكثرة وعن صلى الله عليه وسلم من سهران بكائه
 بالشفير الاولى فابطل فسخان الله حين تمسون والابن وعنه صلى الله عليه وسلم في ان حين يصبح فسخان الله حين تمسون الى قوله وكان
 يخرجون ادرك ما فانه في ليلة ومن قال حين يمسي ادرك ما فانه في يومه فري حينما تمسون وحينما تصبحون اي تمسون فيه ويصبحون فيه يخرج
 من قبل ومن بعد من غير غلبة مضاعفة ليل كان قبل وبعد اي ولا اخر ابو مثلي يوم يغلب الروم بقرح المؤمنين بضر الله من له كتاب

من قبل ومن بعد من غير غلبة مضاعفة ليل كان قبل وبعد اي ولا اخر ابو مثلي يوم يغلب الروم بقرح المؤمنين بضر الله من له كتاب
 على من لا كتاب له لما فيه من انظار الى الفال وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وعلينهم في زمانهم وازداد بدينهم وبيانهم في دينهم ومثل بنصر
 الله المؤمنين باظهار صدقهم لوبان ولي بعض اعدائهم بعضا حتى يغاثوا بنصر من نشأ فبصر هؤلاء ناره وهؤلاء اخرى وهو العزيز الرحيم
 ينعم من عباده بالنصر عليهم ناره وبفضل علمهم بنصرهم اخرى وعد الله مصدا موكل لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد لا يخالف الله وعدة
 لا مشاع الكذب عليه لكن اكثر الناس لا يعلمون وعد ولا تحذرون ولا يحلمون بغير علم فكم يعلمون ظاهرا من الحجة والذليل ما شاهدت من
 والتمس بغير خادها وهم عن الاثر التي غابها والمقصود منها غافلون لا يحيطون بها وهم الثانية تكرير الاول او مبدا وغافلون خبير والمجلة
 خبر الاول هو على الوجهين متاد على ممكن مختلفين عن الاخر المحقق المنصو المجلة المتقدمة المبدا من قوله لا يعلمون بغير علم بل يعلمون
 وشبهها لهم باحجوات المقصود واكها من الدنيا بعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقايقها وصفاتها وخصايصها واعمالها
 واسماها وكيفية صدورها وكيفية التصرف فيها ولد ذلك ظاهرا واقفا باطنا انها مجاز الى اخره ووصلة الى بطلانها ونفوذ لا حوالها
 اشعار بانها لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يخص بظاهر الدنيا او لا يتفكر في انفسهم او لا يخذلوا التفكير فيها او لا يتفكر في انفسهم
 فانها انما يلبس من غير ما وارت بختلى فيها المنبصر ما يحتمل له في الممكن باسرها لا يتحقق لهم فده مبدعها على اعدائها على ابدائها
 ما خلق الله السموات والارض مما بينهما الا بالحي متعلق بنول او علم محدث بدل الكلام عليه اجل مستحق عنده ولا يتبع بعد مو
 ان ايسر من الناس بلقاء ربهم مطعاه جنة عند قضاء قيام الاجل المتطو قيام الساعة كما في قوله جاحدون يحسبون ان الدنيا الدنية
 ان الاخر لا تكون او لا تسير في الارض فينبضوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم بغير علمهم في انظار الارض ونظروا الى انار الدنيا من علم
 كانوا أشد منهم قوة كعادهم ومودعاتهم والارض فقلوبهم لاسنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البذر ووعدها وعمرها وعمل الاراد
 اكثر ما عرفت من اهل مكة اياها فاقامهم اهل اديعة ذي ربح لا ينسب لهم في غير ما وبقية نكهم بهم من حيث انهم مغفرون بالدنيا مغفرون
 بها وهم اضعف حالها ان مدارمها على التلبس في الابد والتسلط على الصناد والنصر في قطار الارض ما يواع العاقل وهم ضعفاء مجنون في
 لاقع لهم وجائتهم وسلمهم باليتيمات بالمجرات والاباث الواضحات ما كان الله ليظلمهم به يعلمهم ما يفعل الظلمة فبهم صخرهم ولا يدر
 ولكن كانوا انفسهم بظلمون حيث علموا ما ادى الى ندمهم ثم كان عاقبة الذين ساوا السوءى تركان عاجلهم العفو السوى
 او الحصل لموضع الظاهر موضع الصبر لذلك لا على ما افوض ان يكون تلك عاجلهم وانهم جاوا بمثل افعالهم والسوى ثابت اسوا كخس
 او مصدا كالبشرى نعمت بها ان كذبوا بايات الله وكانوا يفتخرون على ابدل او عطف بيان للسوى وخبر كان والسوى مصدا اسوا
 او مفعول بمعنى تركان عاقبة الذين افترقوا الخطيئة ان طبع الله على قلوبهم حق كذبوا لايات الله فافترقا بها ويجوز ان يكون السوى صفة
 وان كذبوا نابعها والخبر محدث وسوا الخبر محدث وقال الانبياء والمؤمنون ان مفسدة لان الاساءة اذا كانت مفسدة بالكذب لانهما كانت
 مفسدة بمعنى القول وفرا ابن عام والكوفون عاقبة بالنصب على ان لاسم السوى وان كذبوا على الوجوه المذكورة الله بقيدوا الخلق بنسبهم
 ثم يبيد ويبعثهم ثم البتة ترجعون الى الله والعدل الى الخطاب للبالغة في المقصود وفرا بوعر ووابو بكر وروح بالبلاء على الاصل ويوم تقوم
 الساعة تبليس الخيون بسكون مخبر انيس يقال ناظره فابلس فاسكت وابس من ان يحج ومنه النافذ للبالس التي لا تمحو وفي بفسخ الكلام من
 البس اذا سكته ولم تكن لم يمت شركائهم ممن اشركوهم بالله شفعاء يحجرونهم من عذاب الله ومحيط بلفظ الماضي لحفظه وكانوا يشركونهم كانوا
 يكفرون بالله من حين بشوا منهم وقبل كانوا في الدنيا كافرين بيسهم كتب في المحصف شفعاوا لعلوا باني اسرائيل بالواو والسوى بالالف باثنا
 لاهمة على صورة الحرف الذي منه حر كما يوم تقوم الساعة يومئذ يفرعون اي المؤمنون والكافرون لقوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فممن رزقنا الارض ذات زهوا وانها خير من سيرة وانهم لسله وجوههم ولما الذين كفروا وكانوا يايا ثنائا ولفاء الاخرى فاولئك
 في القدر محضون مدخلون لا يغيثون عنه فسخان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشبات حين
 تظهر وتختفي اخبار في معنى الامر بغيره الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التي يظهر فيها قدره ويخجل فيها انه لا على ان ما نوح فيها من
 الشواهد الناطقة بغيرهم واسحقافا الحمد من له بمنزلة من اهل السموات والارض في تخصيص التسخيم بالثناء والصلح لان انار الفكرة
 العظيمة فيها اظهر في تخصيص الحمد بالثناء الذي هو اخر النهار من عشق العبد اذا نقص نورها والظهور التي هي وسطه لان الحمد النعم فيها اكثر من
 خوزان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله له الحمد في السموات والارض عشر اضرار عن ابن عباس الانه جافعة للصلوات الخمس
 صلوات المغرب والعشاء وتصحون صلوة البجر وعشيا صلوة العصر وتظهر بين صلوة الظهر لذلك رزم الحسن انما الله لانه كان يقول كان
 في الواجب بكثرة ركعتين في اي وقت انفقت وانما فرضنا الحمد بالدينه ولا اكثر على انها فرضت بكثرة وعن صلى الله عليه وسلم من سهران بكائه
 بالشفير الاولى فابطل فسخان الله حين تمسون والابن وعنه صلى الله عليه وسلم في ان حين يصبح فسخان الله حين تمسون الى قوله وكان
 يخرجون ادرك ما فانه في ليلة ومن قال حين يمسي ادرك ما فانه في يومه فري حينما تمسون وحينما تصبحون اي تمسون فيه ويصبحون فيه يخرج

فان على صاحبها ان يحسن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الحق من الميثاق كالانسان من النطفة والطاهر من البيض ونخرج البنت من الرحم النطفة والبيضة او بعين الجوه الموث وبالعكس ونجني الارض
بالبنك جده ونفخا بيب بلو كذالك ومثل ذلك الاخراج يخرجون من فؤادهم فانه لعنا غضيب الجوه الموث وفرجة والكلاني بغير النشاء ومن
اياهم ان خلقكم من تراب اى في اصل الانشاء لانه خلق اهلهم منه ثم اذ انتم قسرت قسرة فذم فاجانم فو كونكم بشر من بشر في الارض ومن
اياهم ان خلقكم من انفسكم اذ اوجال ان حواء خلقت من ضلع ادم وسائر النساء خلقت من نطفة ارجال ولا تهن من جسمهم لاجل ان يمشوا
اليها ليمسوا اليها ونافوا بها فان اجسنة علة للضم والاختلاف سبب للتفاوت وجعل جنكم اى من الجلد والنشاء او من انا انا الجنس مؤد
ورحمته بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها اختلاف سائر الجواهر نظما لمر العاشق وادان من البشر الانسان مؤقف على العناق والتعاون الموح
الى التواد والتلاحم وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة كناية عن الولد كقوله ورحمنا من ان ذلك لا ياتي لقوله فينكر قن فيعلمون ملق ذلك
من الحكم ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف السنين والاعوام بان علم كل صنف لغة او لهم وضعها واقلد عليها واجناس خلقكم
لكل فانه لا يحد بينهم منطقتين ممتلئتين في الكيفية والوانهم بياض الجلد وسوده لونه خطيط الاعضاء وهشمتها والوانها وجلالها بحيث
ولم يتمايز والتعارف حتى ان الولد يجمع توافق موادها واسبابها والامور الملائمة لخلقها فيخلق مختلفان في شئ من ذلك لاجل ان في
لا ياتي للعالمين لا يكاد يحفى على عاقل من ملك وانس او جن وفرح حصص بكسر اللام وبوئيه قوله وما يعقلها الا العالمون ومن اياته مثالكم
بالليل والنهار وانما خلقكم من فضلكم منكم في الزمانين لاشارة القوي الفسادية وقوة القوي الطبيعية وطلب معاشكم فيها او منكم
بالليل والنهار وانما خلقكم بالليل والنهار لطف من ختم بين الزمانين والفعليين بباطن اشعار بان كل من الزمانين وان اخصر احده فهو صلا للآخر
عند الحاجة وبوئيه سائر الايات الواردة فيه ان في ذلك لا ياتي لقوله فيتمتعون سمع نعمهم واستبصار فان حكمهم فيه ظاهر ومن اياته
يتركبكم اللين في مقعد بان كقوله الا يهدى الزاجر احضر الوغا وان اشهد اللذان هل انت محمدى او الفاعل فيقول من قوله المصدر
كقوله سمع بالمعنى خبر من ان راء او صفه في شدة اياته يتركبكم بالبرق كقوله فما الدهر الا ما فان منها اموت وغري تبغ العيش الكح
خوقا من الصنعة تلسا وطعمها في الغيث للقيم ونصبها على العلة للفعل يلزم المذكور فان اراءهم شلتهم رؤيتهم اوله على صفة ضا
بحوارده خوف وطعم او ناول بل خوف والطعم بالاختلاف والاطلاع كقوله خلقتهم وعما الشيطان او على حال مثل كلمته شفاها وتبرك من
السماء ماء وقرى بالشدة بد ففتح يرا الارض بالنبات بعد موتها يفسر ان في ذلك لا ياتي لقوله فيقولون يستعملون عقولهم في سنبها
اسبابها وكيفية نكوتها ليطهرهم كالخلة الصانع وحكمته ومن اياته ان تقوم السماء والارض بامرهم فيها ما قامتها وارادته لفيها
في خبرهما المعينين من غيرهم محسوس والتغير بالامر للبا الغنى كالقعدة والغنى عن الاله ثم اذ ادعوا دعوة من الارض اذ انتم تخرجون
عطف على ان تقوم على ناول مفرد كانه مثل ومن اياته قيام السموات والارض بامرهم ثم من بعدكم من الفيض اذ ادعوا دعوة واحدة فيقول لها اخرجي
اخرجي والمراد تشبه سرعة رتب حصول ذلك على غلق ارادته بل يوقف واحتياج الى ختم على سرعه رتب حادثة الداعي المطاع على عاتقه
اما الرأى فانه واعظم ما فيه ومن الارض مغلق بدعا كقوله دعوتهم من اسفل لادى فطلع الى لا يخرجون لان ما بعد ذلك لا يعمل فيما قبله اذ انهم
للمفاجاة ولذلك فابعدنا ليلنا في جواب الاولى من في السموات والارض كل له فانيون متقادون لفعلهم لا يمشعون عليه هو الذي
بئد الخلق ثم يعيده بعد هلاكهم وهو اقون عليه والاعادة اسهل عليه من الاصل بالاضافة الى ذلك والقياس على اصولكم والافناء عليه
ولذلك قيل لهد الخلق وقيل اهلون بمعنى من لو نذكر هو لاهون ولان الاعادة بمعنى ما بعد ولا التمثل الوصف العجيب الشان كالقعدة
العامر والحكمة النامة ومن فسر بقوله لا اله الا الله اياه الوصف بالوحدان الذي ليس بغيره ما يساويه لو دابنه في السموات والارض
صفت به وما ينفك لاله ونظما وهو القدر القادر الذي لا يعجز عن ابداء ممكن واعادته حكمه الذي يجري لاضال على يقضو حكمه من
لكم مثل من انفسكم من شرع من احوالها التي هي اقرب لامور اليكم هل لكم انما ملكتم انما لكم من ما اليكم من شر كما يغير وقتا من الامور
وغيرها فانهم في سواها يكونون انهم وهم فيه شرع ينصرون فيه كصفتهم مع انهم بشر شدة وانها معاكم من الاول لا ابتداء والثانية
للتبعض والثالثة نزيه لتاكيدا لاسفها المكارى في تخافون ان يسندوا انفسهم في كنفيتكم انفسكم كما يخاف لاهل ارضهم
بعض كذالك مثل ذلك التفصيل تفصيل الايات بينهما فان التمثيل باليكشف المعاني وبوضعها فيقولون يستعملون عقولهم
تدبر بل اتبع الذين ظلموا لا تتركهم بغير علم جاهلين لا يفتهم شئ فان العال اذا اتبع هوامه يمارعه من حيث لم يمتل
الله من يهدى على هدايته وما لاهم من ناصية يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم عن افعالهم فاهم وحضك الذين حقيقا صوملا عن
ملفتا وغير ملتفت عنه وهو يثبت للرجال والاسفانة عليه والاهتمام به فظن الله خلقه مضرب على الاعراض او المصدر لما دل عليه
بعد ما انظر الناس على ما خلقهم عليها وهي بنوهم الحق وتكتم من ادراكه اوملة الاسلام فاهم لولاها وما خلقوا عليه ادى بهم اليها وبطل
العهد الماخوذ من ادم عليه السلام ودرجته لا يبدل خلق الله لا يبدل احد ان يغير او يابنه ان يغير ذلك اشارته الى الذين لما مو باقاة
له والفضل فان فسر بالملك الذين ابقوا المستوى الذي لا عوج فيه ولكن الكثر الناس لا يفتون استقامته لهدم تدبر من متبعين اليه

[illegible][illegible][illegible]

ورسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فانتقمنا من الذين اخرجوا بالذين هم واطهار
 لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصهم وعنه بيلد الصلوة والسلام ما من امر مسلم يرحل عن رحله الا كان حقا على الله ان
 يرد عنه ناره جهنم ثم قال ذلك وفيه بوضوح على حقنا على الله الذي يرسل الى ناس فيسبوا ما فيكسطة مصارنا وفي
 التماذي سمها كيف نشاء سائر الروايات مطبوعة مطبوع من جانبين بل الى غير ذلك ويجعل كسفا مطعانا واخرى قراين
 عامر بالسكون على انه مخفقا وجمع كسفا ومصد وصفه في قوله المطر يخرج من خلال بين النارين فاذا اصابتهم من بقاء من
 عبادهم يعني بلادهم وادابهم اذا هم يستبدون في الحق المحض ان كانوا من قبل ان يتركوا المطر من قبله تكبر بالاكباد الدلالة على
 نظاير عهدهم بالمطر واستحكام باسمهم وقبل الصبر للطر والسحاب الارسل المنسبين لا يبين فانظر الى ما روي في اثر الغيث من البياض
 والاشجار وكذلك جمع بين عامر من الكسائي وحض كسب في لا يش بعد موتها وروى بالناس على اسناده الى خبير الرحمة ان ذلك يجمع
 الذي قد روي على احياء الارض بعد موتها في الموتى لقاد على احيائهم فانه احدث نيل ما كان في مواد ابدانهم من القوى كما ان احياء الارض
 احدثات مثل ما كان فيها من القوى المنبانية هذا من الخصال يكون من الكليات او الغنة ما يكون من مواد ما انشئت بنيت من جنسها في بعض
 الاعوام السالفة وهو على كل شئ قد يترك ان سببه قد نه الى جميع المحاك على سواء ولئن ارسلنا بجاؤا انه مضى في الامم والذراع فانه
 مدلول عليه بانفسهم وفيه الاستحالة انا كان مصفرا لم يطرو والدم موطنه للضم دخلت على حرف الشر وفوله لظلال من بعد بكفر في جو
 سدس الجراء ولد ذلك فسر بالاستقبال وهذا الايات داعية على الكفار بقله بقتهم وعدم تدبرهم وسرعة نزلهم لعدم تفكيرهم وشيء
 واهم فان التفل السوي فيضون ينوكلوا على الله ويلجئوا اليه بالاستغفار اذا احببوا الفطر عنهم ولم يواسوا من رحمة الله وان يبادروا الى الشكر
 والاستدانة بالطاعة اذا اصابتهم برحمته ولم يفرطوا في الاستبشار وان يصبروا على بللته اذا ضرب زرعهم بالاصفر ولم يكفرا بغيره فانك لا
 لا تمنع الموتى وهم مثلهما سدا عن الحق مشاعهم ولا تمنع الغنم الذعاء اذا ولوا مندين فيلدا حكم بل يكون اشتد سخالة فان الاصل المنبل
 وان لم يسمع لكلام فظن منه بواسطة الحركات متساو ما انتبهت به ادى اعني عرض لا يتم سلام عبا المفندهم المقصود المحض من الايضاح
 فلوهم ان تمنع الا من يؤمن بما ياتنا فان ايمانهم يدعهم الى تلقى الكفظة وتذير العقق ويجوز ان يرد بالموث من المشار لا يمان هم مستلون
 لما يامرهم به الله الذي خلقكم من ضعف اي ابتداء ضعفاء وجعل الضعف ساسا من كقولهم خلق الانسان من عجل اي خلقكم من اصل ضعيف
 هو النطفة ثم جعل من جعل ضعيف قوة وذلك اذا بلغت الحلم او خلق بالبدنكم الروح ثم جعل من جعل قوة ضعفا وشيئة اذا اخذ منكم
 السن وفتح عاصم وجرها تضاد في جميعها والغنم اقوى لقول ابن عمر انها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فاذن من ضعف
 وهما الغنم كالضفر والفر والبيكر مع الكبر لان المنكر ليس من المقدم فخلق ما يشاء من ضعف قوة وشيئة وهو العليم القدير فان التبر
 في الاحوال الخفاقة مع امكان غيره بليل العلم والقدرة وتقوم الساعة الفينة يهتد بها لانها تقوم في اخر ساعة من ساعات الدنيا والاولا
 تقع بيننا وصارت علمها بالعلم كالكوكب للزهر بفسهم الجرمون ما يشيرون الدنيا الى القيور لوني ما بين متاء الدنيا والبث وانقطع عنده
 وفي الحديث ما بين فناء الدنيا والبث ربعون وهو محفل للساعات الالام والاعوام ثم ساعة استقلوا متا بلهيم اضافة الى مدة عذابهم
 الاخر او شيئا فان ذلك مثل ذلك الصنع الصدق والتجسس كانوا في بعض من الدنيا وقال الذين يؤمنون العلم والايان من
 للملكة او الاصل قد ليتم في كتاب الله في علمه او ضامه لوما كتب لكم اي رحبه او اللوح والقران وهو قوله ومن ورائهم جرح الى يوم البعث
 وقوام ذلك ملقاؤه وحلفوا عليه في هذا يوم البعث الذي انكره مؤمنه ولكم كنتم لا تعلمون انه حق لنهر بطرك في النظر والفناء لم يجر
 محذوف فندبر ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم اي فناء بين بطلان انكاركم فموسلا لا يسمع الذين ظلموا معتد بهم وقراء الكوثر
 بالام لان المعتد المعتد اولان فانيها غير حجة وقد مضى منها ولا هم يستعقبون لا يدعون الى ما يقض عندهم اي اذلة عنهم من التوبة
 والطاعة كما دعوا اليه الذين آمنوا من قولهم استعقبوني فلان ما عنبه اي استمر صافي فارضيه ولقد صرنا للتائين في هذا القران من كل
 مثل ولقد وصفناهم في انواع الصفات في الغاية كالامثال مثل صفه للبعوثين يوم البعث وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون
 لهم من الانتفاع بالمعدن والاستعانة ببيتنا لهم من كل مثل انهم على التوحيد والبعث وصدق الرسول ولئن جنتهم بآية من ايات القران
 ليقولن الذين كفروا من قرعناهم ومشاورة قلوبهم ان انتم تبصرون رسول والمؤمنين لا يبطلون من قرون مثل ذلك الطبع بجمع الله
 قلوب الذين لا يعلمون لا يبطلون العلم ويصرون على حراقة اعتقد هاتان جهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق فاضرب على انهم
 ان محمد الله بنصرته واظهار دينك على الذين كفروا لا يملك احق لا بد من اجازة ولا يستحقك ولا يملكك على الحق والخلق الذين لا يؤمنون بملككم
 وابداهم فانه شاكون ضالون لا يستبدل عنهم ذلك وعن بعض غنيفة النون وفريق ولا يستحقك اي لا يعزوك فيكونوا احق بملك من
 للمؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الامور الزاوية من اجور عشر حسنات بعباد كل ملك سبحانه بين السماء والارض
 ولولا ما ضيع يومه وليلته وموتهم في ايامهم

الناضية

المنجى

وشبيته

في الاحوال الخفاقة مع امكان غيره بليل العلم والقدرة وتقوم الساعة الفينة يهتد بها لانها تقوم في اخر ساعة من ساعات الدنيا والاولا
 تقع بيننا وصارت علمها بالعلم كالكوكب للزهر بفسهم الجرمون ما يشيرون الدنيا الى القيور لوني ما بين متاء الدنيا والبث وانقطع عنده
 وفي الحديث ما بين فناء الدنيا والبث ربعون وهو محفل للساعات الالام والاعوام ثم ساعة استقلوا متا بلهيم اضافة الى مدة عذابهم
 الاخر او شيئا فان ذلك مثل ذلك الصنع الصدق والتجسس كانوا في بعض من الدنيا وقال الذين يؤمنون العلم والايان من
 للملكة او الاصل قد ليتم في كتاب الله في علمه او ضامه لوما كتب لكم اي رحبه او اللوح والقران وهو قوله ومن ورائهم جرح الى يوم البعث
 وقوام ذلك ملقاؤه وحلفوا عليه في هذا يوم البعث الذي انكره مؤمنه ولكم كنتم لا تعلمون انه حق لنهر بطرك في النظر والفناء لم يجر
 محذوف فندبر ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم اي فناء بين بطلان انكاركم فموسلا لا يسمع الذين ظلموا معتد بهم وقراء الكوثر
 بالام لان المعتد المعتد اولان فانيها غير حجة وقد مضى منها ولا هم يستعقبون لا يدعون الى ما يقض عندهم اي اذلة عنهم من التوبة
 والطاعة كما دعوا اليه الذين آمنوا من قولهم استعقبوني فلان ما عنبه اي استمر صافي فارضيه ولقد صرنا للتائين في هذا القران من كل
 مثل ولقد وصفناهم في انواع الصفات في الغاية كالامثال مثل صفه للبعوثين يوم البعث وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون
 لهم من الانتفاع بالمعدن والاستعانة ببيتنا لهم من كل مثل انهم على التوحيد والبعث وصدق الرسول ولئن جنتهم بآية من ايات القران
 ليقولن الذين كفروا من قرعناهم ومشاورة قلوبهم ان انتم تبصرون رسول والمؤمنين لا يبطلون من قرون مثل ذلك الطبع بجمع الله
 قلوب الذين لا يعلمون لا يبطلون العلم ويصرون على حراقة اعتقد هاتان جهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق فاضرب على انهم

والفلاحة

فجاء

فانهم من قبل ان يتركوا المطر من قبله تكبر بالاكباد الدلالة على
 نظاير عهدهم بالمطر واستحكام باسمهم وقبل الصبر للطر والسحاب الارسل المنسبين لا يبين فانظر الى ما روي في اثر الغيث من البياض
 والاشجار وكذلك جمع بين عامر من الكسائي وحض كسب في لا يش بعد موتها وروى بالناس على اسناده الى خبير الرحمة ان ذلك يجمع

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

علام وعظام

[illegible][illegible]

[illegible]

التحقيق

[illegible]

[illegible]

هو
الواقف وقد مثل منك
مثل زلفه انما هو منك
ومن فوج خفده الله
وجعل انشاق نفسه على
الانبياء عليهم السلام
ثم اخفاه في نفسي
عليه وآله على الانبياء
والائمة عليهم السلام
ثم اخفاه في انبياء
صالحين اعداء
احسن ابراهيم
فلما

1

النبي كيف هو سببه ومن يقبض منكم ومن يد على الطاعة لله ورسوله وعلى ذكر الله لا يعظم لقوله وتقبل خيرا كما نوهنا ابن قاتر بن من
 على الطاعة وترفع على طلب من وصلى النبي صلى الله عليه وآله بالفتنة وحسن المعاشرة وفراجه والكسائي جعل بالباء افعال على لفظ من يوفى بها
 علان فيه ضمة يسم الله واعندنا فالهاري ذكره اكره ان الحجة زبارة على اجر ما ياتى انما يتوكلون كاحد من النساء اصل احد مد بمعنى الوا
 ثم وضع في النسخ العام مسنونا فيه المذكور الموثق والواحد والاكثر والاعنى لسن كجاءه واحد من جماعات النساء في الفضل ان اقبض
 مخالفه حكم الله ورضاء روله فلا تخضعن بالقول فلا تخجن بتوكلن خاضعا ليعامل قول المؤمنين اقبضن في قوله من من يجوز وفري ما
 عطفا على محل فعل النهي على انه نهي من اجل الطبع عن عقبه نهين عن الخضوع بالقول وفلان قوله لا مفر فاحسنا عبيد عن الربيه وقرن
 في يتولين من وفريه فغار او من وفريه حذف الاولى من لما فريه ونفك كسر نفا الى الفاف فاستغنت عن هذه الوصل ويؤيد فراه
 فاض وعاصم بالفتح من فريه افعلة ويجعل ان يكون من فاريه اذا اجتمع ولا يفرق في مشكك بفتح الجاء هاء الاولى بن جازل
 بفتح النساء في اتمام الجاهلية القديمه وقبل هو ما بين دم ونوح عليه السلام ميل الزمان الذي لد فيه ابراهيم عليه السلام كاتلما له فلبس عا
 من اللؤلؤ فمشق وسطه الطير في بصره فلهما على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى عليه السلام وقبل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر
 قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق الاسلام ومعناه قوله عليه صلوة في التلاوي الدرد ان فك جاهلية قال جاهلية
 كفرا واسلام قال جاهلية كفر فاقمن الصلوة وايتن الزكوة واطعن الله ورسوله في ساير ما امرن به ونهاك عن ما نهاك الله ليند حجب
 الرجس الذنب المداس لعرصكم وهو قبل الامرين ولهيمن على الاستعانة ولدك علم الحكم اهل البيت نصب على النداء والمدح وبطرك
 عن المعاصي مظهر واستعاره الرجس للمعصية التي شج بالانطواء للشفقة عنها ومخض من الشفقة اهل البيت بفاخره وعلى انهما عليه
 لما روى انه صلى الله عليه وسلم خرج ذات غدوة وعليه مروط من جيل من شعر اسود فجلس فالت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء على عاتقه
 منه ثم جاء الحسن والحسين عليهما السلام فادخلها فيه ثم قال اما بعد الله ليند عتكم الرجس اهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم و
 كون افعالهم محجة ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب قبل الابه وواجدها والحدوث يقتضي انهم اهل البيت لا انهم غيرهم واذكرنا ما
 يلية في يتولين من ابان الله والحق من الكتاب الجامع بين الارين وهو نذكر بانهم عليهم حب جلهم اهل بيت النبوة ومهبط الوحي
 وما شامد من برحاء الوحي مما هو جبهة الابان والحرم على الطاعة حشا على الانهاء والابان فيها كلفن بذكر الله كان لطيفا خيرا
 يعلم ويدبر ما يصلح الدين ولدنك خبر كن ووعظكن ويعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح ان يكون اهل بيته ان السلب بين والتسليم انما
 في الاسلام للمفاهيم بحكم الله والمؤمنين والمؤمنات المصدقين بما يحبان بصدق والقرنين والفاشانة والصادقين والصادقات في
 القول والعمل والصابرين والصابرات على الطاعات وعن المعاصي الخاشعين والخاشعات المؤمنين بقلوبهم وجوارحهم والمصدقين
 والمصدقات بما وجب عليهم والصابرين والصابرات الصوم للفرص فانما فطين فرجهم والحفاظ عن الحرام والذاكرين الله كثيرا و
 الذين ان بقلوبهم والسنهم اعد الله لهم مغفرة لما افترقوا من الصغار لانهم مكفرون وانما اعطيتهم على طاعتهم والابية وعدن
 لا مشاهق على الطاعة والتدع بهذا الخصال وروى ان ارفاج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلن بارسل الله ذكر الله تعالى الرجال
 في القرآن بغير فافنا خبر نذكر به فزرك وجل المانزل فممن ما نزلت قال نساء المسلمين فمانزل يناسق فنزل وعطف الافان على الذكر
 لاختلاف الجنس وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لاختلاف الوصفين فليس بضروري لذلك ترك في قوله مسلمان مؤمنا
 وقايد له الدلالة على ان اعداد العدد لم يلجج بين هذه الصفات وما كان اومن ولا مؤمنة ما حمله اذا قضى الله ورسوله امر اى
 فقول رسول الله صلى الله عليه وآله وذكر الله اعظم امره والاشعار بان فضله فضاء الله نزل في بن بن جحش ثم بن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم امه حظه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدين حارثة فابن في اخوها عبد الله وفضل في ام كلثوم بنت عتبة وهب
 منها للتيق فزوها من بدن يكون لهم الحجة من ابرهم ان يختاروا من انفسهم شيئا بل يحب عليهم ان يجعلوا الخبرهم بها لاختيار الله
 رسوله والحجة ما يجزى جميع الضمير الاولى عموم مؤمن ومؤمنة من حيث انها في سبيل النبي وجميع الثاني للنعيم وفر الكوفون بالباء
 ومن يعرض الله ورسوله فقله مثل ضلالا اميتا بين الاغراف عن اللواب والوقول الذي نعم الله عليه يوم يفقه الاسلام وتومضك
 واختصاصه وانفست عليه بما وفك الله فيه وهو ريد بن حارثة امسك عليك زوجك وبيب وذلك انه صلى الله عليه وآله وسلم ابصرها
 بعد ما انكها اياه فوضعت فيه فقال سبحان الله مغلب القلوب سلعت ونسب بالانبيى من ذكر ان ريد غفلت ذلك فوقع في نفسه كراهة حبسها
 فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ريد انك رايك منها سقم قال والله ما رايك منها الا خير ولكنك الشرف فاضلم
 على فقال له امسك عليك زوجك واتق الله في امرها فان ظلمها ظلمها ظلمها او غلبت بك ما تخفى في نفسك ما الله منبديه وهو نكاحها ان ظلمها
 او ارادها ظلمها او تخفى الناس بغيرهم ابا لولا الله الحق ان تخشع ان كان فيه ما يخشى والواو الحال وليس للمعاشرة على الاخفاء وحدها
 حسن بل على الاخفاء مخافة الناس واطهار ما ينلق اخفاء فان الاولى في امثال ذلك ان يصمت او يغوص الامر في به قلنا فظننى نداء منها
 حارة بحيث ملها ولم يبق لها حاجة وطلعت عنها فاذننا وفضل ضلوا من الظلان مثل انا جلى منك ذوى وجبها والمعى ان
 بنوهم اسند وجعلها نذرا واسطة بعدد يوبدانها كانت تقول لاسمها والنبي صلى الله عليه وآله ان الله يفلل نولي تكاحي وانن زوكن
 حلالا ومن قبل كان السب في خطبها وذلك اسناله عظم ومشاهد بين على فوفا بان لا يكمل يكون على المؤمنين خرج في ارجاع اخبارهم الى اصولهم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

على الحق لا على الانفس
 لان الحق لا يكون الا لله
 ومن جعل الحق على انفسه
 من اجل ان الحق لا يكون
 الا لله ومن جعل الحق
 على انفسه من اجل ان
 الحق لا يكون الا لله
 ومن جعل الحق على انفسه
 من اجل ان الحق لا يكون
 الا لله

[illegible]

بهناكل جبل منهم من بين مسكنه ومن حاله كانوا من زينة زكوا وشكروا الخ كما قالوا لم يبق لهم لسان الحال لولا ذلك ما نزلناهم كما كانوا احفادهم بل كان
 لهم ذلك جنة طيبة وورثوا من قبلهم الشكر اي هذه البلدة التي فيها ارضكم بلدا طيبة وورثكم الذي ورثكم وطلب شكركم
 ربه عفو ورحمة من يشكره وورث الكل بالتصيب على المدح وقيل كانت خصب بلدا واطيبها لربك فيها عافوا ولا هامة فاعرفوا عن الشكر
 فلا تسكنوا عليهم سبل الهمر سبل الهمر اي القصب من عرم الرجل فهو عارم وهم اذا شربوا خلفه وصعب والمطر الشد بدلوا الجوز اضافة
 اليه السبل لا ترفع عليهم سكر اضرب لهم بلقيس فحقت به ماء البحر وركبته ثوبا على مفندار ما يحاجون اليه او المساءة التي عفت
 سكر اعلى افرج عرمة وهي الجحارة المروية من قبل اسم واد جاء السبل من بلده وكان ذلك بين عيسى وعجل عليها السلام وبذلك انهم وحيث انهم جنتين
 قولوا انكم اكلوا من ثمر الجنة فان اكل من ثمر الجنة لا ياكل من ثمر الجنة الا ان اكل من ثمر الجنة لا ياكل من ثمر الجنة الا ان اكل من ثمر الجنة لا ياكل من ثمر الجنة
 اليه مظالمه كونه بدلا او عطف بيان واقل وثنى من سبل في السبل مسطوفان على اكل لا على خط فان الاكل هو الطريق ولا ثمر له وورثي بالتصيب
 عطفا على جنتين ووصف السبل بالقله فان جناه هو التوب بما يطيب كلامه ولد لك غفر من التوبانين وشبهه البدل جنتين للشاكلة
 والهمك ذلك جنتين انما كثر ما كثر اكلهم الثمرة او بكفرهم بالرسالة انهم بعث اليهم ثلثة عشر نبيا فكذلك يومهم وثبتهم المفعول للتعظيم
 لا للتخصيص هل تجازي لا الكفور وهل يجازي مثل ما فعلنا بهم الا السبل في الكفران او الكفر في اخره والكساف ويعيوب حقيق
 بالتون والكفور بالتصيب جعلنا انهم وبين القرى التي كان يكتفون بها بالتوسعة على اهلها وهي قرى الشام قرى ظاهرة لا متواصلة يظهر بعضها لبعض
 او ركبته من الطريق ظاهرة لا بناء السبل وقلة ثابتهما السبل بحيث يقبل الغاري في وقت توبته الى ارض في قرية الى ان يبلغ الشام سبلها على ارض
 بلسان المبالا والحال ليل الى اياما شتى من ليل ونهار اثنين لا يختلف لامن فيها باختلاف الاوقات وسبها امين وان طالت مدة سفره
 منها وسبها فيها ليا الى عمارك واماها لا تفنون فيها الا الامن فطالوا رتبنا ما عذب بين لسفنا اشر والنعمة وملوا العافية كبري اسبل مناوا
 الله ان يجعل بينهم وبين الشام مقلوب لسيطا ووايتها على الفراء يركوبان واحد فترود الا زواجا بهم الله بخبرها القرى المتوسطة وقرى ان
 وايوهم بقرى ويعيوب بنا باعد ما يظن الحبر على انه مشكوى منهم بعد سفرهم او اطلق الرضا وعدم الاعتداد بظانهم عليهم ومثله فزاره
 من فزارنا بعدوا بعد على الندة واسناد الفعل الى بين وظلوا انفسهم حيث بطروا النعمة ولرب بعدوا بها جعلنا لهم اخاديت يمشي الكنا
 بهم فجاوا ضرب مثل فيقولون نمر فوا ابدى سبلنا من كل من قاي في وقتنا غايه النعمة حتى نحسن عنان منهم بالشام واما
 يعيوب وجداد بظلمة والارد بجان ان في ذلك هذا ذكر لا يات بكل صبار عن المعاصي شكور على النعم ولقد صدقنا بليس ظنة اي صدق
 في ظنة وصدق بظنة مثل ظنة بعدك ويجوز ان يعكس الفعل اليه بفسه كافي صدق وعدا لانه نوع من القول ومثله الكوفون
 يعجب حقيق ظنة او وجد صادقا وورثي بنصب بلقيس وضع الظن مع التشديد بعد وجد ظنة صادقا والتخفيف بعد قال له ظنة الصدق
 حين حيله اغوام وورثها والتخفيف على الابدال وذلك لما ظنه بالسماحين رايها كرم في الشهوات او عيني دم حين رايها ضربة
 العزم وماركهم من الشهوة والغضب سمح من الملائكة ان جعل فيها من يفسد فيها فقال لاضلتهم ولا غويتهم فابعدوا الا فرقتا
 من المؤمنين الا فرقتهم المؤمنين لا يتبعوه وتقليد بالاضلة الى الكفار والافريقا من فرق المؤمنين لا يتبعوه والعصيان وهم
 المخلصون وما كان له عليهم على المنجيين من سلطان تسلط واسلوا بوسوسة واستغوا الا ليعلم من يؤمن بالآخر من فهو منها
 شكرا الا ليعلق علمنا به لك نعلنا في رب عليه الجراء ولتمت الوهم من الشاكر ولهم من لدا انا ما وياك من قد رسلنا
 الراد من حصول العلم حصول منعلقه مبالغة وفي نظم الصلبيين نكتة لا يحق وورث على كل شئ حقيقا حافظ والزنان مناخيا
 قل ادعوا الذين رعونتم اي عندهم الحق وهما مفعولان لزم حدوا الاول لطول صلته والثاني لطول صفته وهي من دون الله مقلد
 ولا يجوز ان يكون هو مفعول الثاني لانه لا يلزم مع الضمير كلا ما ولا لا يكون لانهم لا يعونونه والعنى دعوه فيا هتكم من جلس
 اودع ضياعهم يستحيون لكم ان قد دعوا كرم اجلب عنهم اشعارا بغيرهم الجواب انه لا يقبل المكابر فقال لا يمكن ان يكون من قال ودور
 من خير وشره الثموان ولا في الارض في اتموا وذكرها للصوص العربي اولان الهنم بعضها سلاوية كالملائكة والكلوا كب بعضها ارضية
 كالاصنام اولان لا سباب لغيره الجبر والشرهما وورثا وارضية والحيلة استثناف لبيان حالهم وما لهم فيها من شر من شره لا خلفا
 ملكا وما له منهم من ظنهم على يد يرامها ولا تشفع الشفاعة تغفل فلا تشفع شفاعه ايضا كبره من اد لا تشفع الشفاعة على
 الا ان الذين له اذن له ان يشفع او اذن له ان يشفع له لعلوا شانه وورث ذلك واللام على الاول كاللام في قولنا لكم لرب ودعوى الثاني كما
 في جملتك وقرى ابوهم وجرى والكساف على البناء للمفعول حتى اذا فرغ عن قولهم ظنة لعنوم الكافر من ان ثم توفوا واشتظروا لاذ
 اي يترقبون فرعين حتى اذا كشف الفرع عن ثلوبي الشافيين والشفوع لم يلاذن وبطل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم خمناء
 ابن عامر وهو فرج على البناء للمفعول فرج اي فرج الرجل من فرج الزاد اذا فرج قالوا قال بعضهم لبعض ما اذا قال ربكم في الشفاعة
 قالوا الحق قالوا قال الفول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن اراد من وهم المؤمنون وقرى بالرفع اي مفعوله الحق وهو الحق البكر والوال

[illegible][illegible]

والمعنى انهم ليسوا بالانبياء ولا يذكرون اليوم ان ياذنوا من غيركم من السماوات والارض بل يذنبون فلا يكونون فلا يكونون فلا يكونون

سواء وعينه اشعلوا بانهم ان سكتوا او لم يذكروا في الجواب عطف الارام فيهم من به يملوهم واذا اذناكم لعل في اذن خذلان بين اي وان
احدا من اثنين من المؤمنين المتوحدين بالزور والصدقة الدائرية بالعبادة والمشاركة في الجهاد الثاني في اذن المراتب لا مكانية لعل احد من
من الهدى الضلال الواضح وهو متعبد تقدم من التفسير المبلغ الدال على من هو على الهدى ومن هو في الضلال المبلغ من التصريح
لان في صوت الانصاف المبكث المحض المشاعب نظير قول حسان رضي الله عنه الجوه ولسن له بكفوف شر كما يحزركم الفداء ومثل انه على
الف ومبني نظرا واختلاف محرفين لان الهادي كمن صعد منظر الانشاء وبطلع عليها اوركب جوادا بر كضه حيث نشاء والقول كانه
منفس في ظلام من يربك لا يرى شيئا او محبوس في مطبوعة لا يستطيع ان يتفقد منها لعل لا يستأثرون عما امر من الله ولا يعلمون هذا اذ
في الانصاف والبلغ في الاخبار حيث اسند الامم الى انفسهم والعلل الى مخاطبين فلما جمع بين شيئين يوم القيمة ثم يتفقد بيننا بالحق حكم
وبفصل بان يدخل المحققين الجنة والمبطلين النار وهو المقام الحاكم الفصل في القضايا المتعلقة بالعلم بما ينبغي ان يقضى به فلان روي
الدين الحق ثم يشر كانه لا يرى باي صفة المحضوم بل يتفق اسحق في الصلوة وهو استفسار عن شيئين بعد الامامة عليهم زيادة في
شيئين كما رويهم عن المشاركة بعد ابطال المقابلة بل هو الله العزيم الحكيم الموصوف بالعلمة وكما في الفقه والحكمة وهؤلاء المحققون
مقتضى بالذلة متباينة عن قبول العلم والقدرة واساوا الصلوة لله والشان وما ارسلناك الا كاهن الا ارساله عامه لهم من الكتب فانها
اذ اعينهم فقد كف عنهم ان يخرج منها احد منهم او الا كما معالهم في الابلاغ في حال من الكاف والثناء للمباغزة ولا يجوز جعلها من الناس
على المختار فيشترط في ذلك ان الناس لا يتكلمون فيهم بل على مخالفتك وتقولون من فرط جهلهم متى هذا الوعد بعون البشر
به والمند رعه او الموعود بقوله يجمع بيننا ربنا ان كنتم صادقين فجاوبون برسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فلان كما روي
وعند يوم ارمسان وعدوا صافه الى اليوم للثبطين وبوابة ما في على المبدل وفري يوما باضمار اعني انشا من عنده سائلة لا تشك
اذا فاحا وهو جواب نهدي بدعاء مطابقا لافضدوه بسؤالهم من الثعنت والانكار وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي
بين يديهم كما لا يفتقد من الكتب الدالة على البعث وميل ان كفاركم سالا اهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فاجابهم
انهم يجدون نذري كنهم مضطربوا فالوا ذلك وجعل الذي بين يديهم يوم القيمة وتوحي اذ الظالمون موقوفون عند ربهم اى تموضع
الحاسبية يخرج بعضهم الى بعض القول ويجاورون وينراجعون القول يقول الذين استضعفوا اهل الاتباع الذين استكبروا والفرس
لولا انهم لو اصابوا الكرو صلا اياهم ايمان لكانوا مؤمنين بائنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذين استكبروا الذين استضعفوا
انهم صدقنا انهم عن الهدى بعد ان جاءكم بيل كنهم يخبرين انكم اياهم كانوا صادقين لهم عن الايمان وانثبوا انهم هم الذين صدقوا انفسهم
اعرضوا عن الهدى وانما التقليد عليه انك بنوا الانكار على الامم وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل النار اضرب
عن اخلهم اى لم يكن لجزائنا الصلابة مكر كنهنا ما باليل انوارا حق اعزمت علينا اينا اذ انما نرى ان نكفر الله ويحفل بالانذار والعالمات بعضها
على كلامهم الاول واصناف المكر الى لظرف للاسراع وفري مكر الليل بالنصب على المصدوم مكر الليل بالتوبين وضبط لظرف ومكر الليل
الكره وكسر والقتلة كما رآوا العذاب واصبر الصبر فان التذانه على الضلال والاحلال واخفاها كل عن صاحبه عطفة التفسير او
الظهور هامة من الاضداد والهمزة فصل للثببات والتسبب كما في شكيته وحملنا الاغلال في غنائى الذين كفروا اى اعناهم فجا
بالظاهر توبها منهم واشعارا بموجب غلامهم قل يخرجون الا انما كانوا يفعلون اى ما يفعل بهم ما يفعل الاجراء على اعمالهم وقد يخرج
اما الضمن معنى يقضى او لنزع الخافض وما ارسلنا في فري من غيرهم الا قال متوفوها اسئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بما
المتفق به من قوم موصوفين بالضعف والكذب لان الداعي المعظم المتكبر والمفاحة في خراف الدنيا والانهك في الشهوات والاستهانة
عن الحج منها ولذلك ختموا التكم والمفاحة الى الكذب فقالوا لا يا ابا اذ سلم به كافر في على مطابقة الجمع بالجمع وقالوا انهم
قالوا لا فخر اولي بانهم عاون ان امكن وما نحن بمعبد بين اما لان العذاب لا يكون او لانه كرهنا بذلك فلا يصحنا بالعذاب قل قد حسبنا
ان ربي يبيسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولعل ذلك يختلف فيه الاشخاص المتماثلة في الخصائص الصفا ولو كان ذلك لكانه وهو ان جوا
لو كبر في شئته ولكن اكثر الناس لا يعلمون فيظنون ان كثرة الاموال والاولاد والشرف والكثرة وكثيرا ما يكون للاستدراج كما قال وما انتم
قلا اولادكم بالحق بغيركم عندنا الرزق فري والحق اما لان الامم وما جماعه الاموال والاولاد ولا انها صفة موصوف محرف كالغفوى و
المضلة وفري بالذي بغيركم اى بالشئ الذي بغيركم الا من آمن وعمل صالحا استغناء من مفعول بغيركم اى الاموال والاولاد لا تفت
احدا لا للومن الصالح الذي يتفق ما من سبيل الله يعلم ولله الخبير على الصلاح او من لو لا ذكره واموالكم على حذف المضافات والكل
لهم جاز الضعيف بلعوا اى تجاوزوا الضعف الى عشرين فوفه والاضافة المضافة الى المفعول وفري بالاعمال على الاصل ومن
مطوب ضاه على ابدال الضعف وضبط الجرا على التفسير والمصد لفضل الذي ل عليه لهم وهم في الغرافات امنون من المكافوفى بغير

والمعنى انهم ليسوا بالانبياء ولا يذكرون اليوم ان ياذنوا من غيركم من السماوات والارض بل يذنبون فلا يكونون فلا يكونون فلا يكونون

والمعنى انهم ليسوا بالانبياء ولا يذكرون اليوم ان ياذنوا من غيركم من السماوات والارض بل يذنبون فلا يكونون فلا يكونون فلا يكونون

والمعنى انهم ليسوا بالانبياء ولا يذكرون اليوم ان ياذنوا من غيركم من السماوات والارض بل يذنبون فلا يكونون فلا يكونون فلا يكونون

[illegible]

المراءوسكوتهو فرأى في الغرض على ارادة الجنة في الذين كسبون في ايماننا بالارواح الطعن فيها معاجزين سابقين لا باننا او طعننا فيهم فهو نتا
 لو انك في العذاب مختصرون فلان ربي يقيظ الروح في ثيائه من عباده ويقيظ له ما يوسع عليه فانه ويصفي عليه حتى وهذا في شخص
 واحد باعتبار وقتين وما سبق في شخص فلا يكره وما انفقتم من شئ فهو بخلافه عوضا اما عاجلا او اجلا وهو خير الزين فانه
 وسط في ابطال دونه لا حيفه لراؤيته وبه تحشر جميعا المستكبرين والمستضعفين ثم يقول للملائكة اهلوا اياكم كانوا يقبلون في
 تفرع الشكرين وتبكيانهم وانما طاعنا بنوضون من شفاعةهم وعخصبص للملائكة لانهم اشرف شركائهم والصالحون الخطاب بهم ولان
 عبادهم مبدأ الشكر واصله فالو استخانت شئ وتليان من ونيهم انما الذي نال من دونه اي لامواله بيننا وبينهم يتواذل بك برأهم من
 الرضا احب اليهم ثم احضر بواعن ذلك ونفوا انهم عبدوه على الحقيقت بقوله بل كانوا يقبلون الخ اي الشياطين في عبادة غير
 الله ومثل كانوا يمشون لهم ويجعلون اليهم انهم الملائكة مقبلين منهم اكثر ثم هم مؤمنون الله بالاول للانس كين والاكثر بمعنى الكل
 والثاني للجن فاكوم لا يملك بعضكم لبعض عفا ولا خيرا الا امر به كماله لان الدار دار جزاء وهو المجازي حذر وتقول للملائكة بنخلوا
 ذنوبنا عندنا اننا ان كنتم بها تذكرون عطف على ايمانك مبين للمقصود من تهديد واذا انكلى عليكم اياها ثانيا يستأنف حالوا اما هذا
 محمد عليه الصلوة والسلام الا رجل يري ان يصدق كتمانك كان تبعد ابناؤك فيستبعمكم فاجيبه وقالوا اما هذا يصون القرآن الا انك
 لحد مطا بقنه ما فيه الواقع مفترى باضافته الى الله سبحانه وتعالى وقال الذين كفروا الخ لا امر بالتبوء اول الاسلام اول الزان الاول كان احبنا
 معناه وهذا باعتبار لفظه او اعجازا لما جاءهم لان هذا الامر مبين ظاهر سحره وفي تكبير الفعل والتبوء بذكر الكفرة وما في ذلك من
 الاشارة الى الفاطمين والمقول فيه وما في لما من الجوهرة الى البت بهذا القول انكار عظيم له وتجب ببلغ منه وما اثبتناهم من كتب بذنوبنا
 وهذا يدل على صحة الاشهاد وما ارسلنا اليهم فمات من يدين بدمعهم اليه ويدينهم على تركه فدان من قبل ان لا وجه له من ابن وفيه من
 الشبهة وهذا في غاية الجهل لهم والتبينة لاهم ثم هدمهم فقال وكذب الذين من قبلهم كاذبا وما كانوا بمؤمنين انما انهم وما بلغ منه لاه
 عشرة ما اثبتنا اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال او ما بلغ اولئك عشرة ما اثبتنا هؤلاء من البينات فكذلك يؤسف فكيف كان فكيف نحن كاذبا
 وصلى جهنم انكاري بالتدبير فليفت كان يكره لهم فليجوز هؤلاء من مثل هؤلاء الكفرة في كذب لان الاول للكثير والثاني للكثير اي الاول اسطق
 والثاني مضيد ولذا لك عطف عليه بالفاء فلانما اعطاكم بواجبكم لو شددكم وانصركم بحضلة واحدة هي مائدة عليه ان تقوموا اليه وهو
 القيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه واله وسلم او الانصاف الامر بالصالحات جلاله مع رضاعن المراء والتقليد شق وفرا في غير
 اثنين اثنين وواحد اواحدا فان الازدحام يشوش الحاضر ويخاطب القول ثم تفكر في امر محمد صلى الله عليه واله وسلم وما جاء به ليعلموا
 حقيقتهم وحله لهم على البذل والبيان او التوضيح والتبصير ما ضار هو واعني ما يصالحكم من حجة فاعلموا ما به تنجون بحله على ذلك
 او استيناف منبهم على ان ما عرفوا من دجاجة كمال عظمه كاذب فخرج صدق فانه لا يدع ان يصدى لادعاء امر خطير وخطب عليكم
 غير حقوق ويؤثر ببرهان فينضج على رؤس الاشهاد وبالي نفس الى الهلاك وكيف وفلا تضم اليه معجزات كثيرة وقبل ما استغفها من
 والمعنى ثم تفكر في الاثني من ان هؤلاء لا يذكروا كذبهم بدني عذاب شديد فانه لانه معروف في انهم اسأله فان اسألكم
 من امر اي شئ سألتم من امر على الى سألته فقولكم نعم او لا نعم انما استول كانه جعل النبي مستورا لاحد الامر اما الجحون واما نوبه نفع
 ديني عليه لانه اما ان يكون لغرض او غيره واما ما كان يلزم احدهما ثم نفي كل منهما وقبل ما موصولة مرادها ما سألهم بقوله ما اسألكم
 عليه من امر الا من شاء ان يجتهد الى ما سبيل الا اسألكم عليه من الامر في الفرض واتخاذ السبيل يتفهم وفراهم ان امرهم ان
 على الله وهو على كل شئ شهيد مطلع بعلم صدق وخلص تبلي فلان ربي يقذف بالحق طيعه ويبين له على من يجنبه من عبادة
 يرى به الباطل فيندم عليه ويرى به الى نظار الافاق فيكون وعدا بظهور الاسلام واشتاء عظم الضوب صفة محمولة على كل ان ولها
 او بدل من المستكن في يثاق او خبر ثان او خبر محذوف وفري بالتبصير صفة لربا ومعدن رابعي واليوب بالكسر كاليوب والضم كما
 لعشور وبالفتح كالصيود على انه ما الغة غايب فلان جاء الحق الى الاسلام وما يبدى في الباطل وما يثبت وهو الباطل الى المنزلة بحيث لم
 يبق له اثر ما حو من هلاك الحق فانه اذا هلك لم يبق كيد ولا اعادة قال انقر من اهله عبيدا اليوم كيدي ولا عبيد قبل الباطل الباطل انهم
 والمعنى لا ينشئ خلقا ولا عبيدا ولا يبدى خير لاهل ولا يصد ويل ما استغفها منه من صفة عابده فلان ضلالت عن الحق فانه اصل على
 نفسي فان وبال ضلال عليها فانه سببا اذهي الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وهذا الاعتبار قابل الشرح بقوله وان اشد بيت بما يوجب
 لان ربي فان الاهتداء بهداية وتوضيحه لانه سبق في ترتيب بل قول كل ضال ومهد وحله وان اخفاء ولو تفرق اذ فرغوا عند الموت البتة
 ليعوم بدر وجواب لو محذوف مثل لرايت فظيما فالقوت فلا يكونون الله بهرب او تحصر واخذت من مكر في سب من ظاهرا لارض الى طنها
 او من الموضوع الى النار او من محرر ابد الى العذاب لعطف على فرغوا والافوت وبؤبؤه انه فري واخذ عطف على محله اي خلاصت هناك
 وهذا اخذوا فقالوا امتا به محمد صلى الله عليه واله وسلم فذكره عليه السلام في قوله ما اصحابكم وان لم التناوش ومن ابن ظم

الكائن بين يدي
 من طيب يومه بالبر والحق في دنياه وفيها
 يخلصه الله من النار
 من صدى بالخلف
 من راحة من الله
 من النفاذ وقال الحسن بن علي
 ما نفق كما أرى خلفي ولا
 الله عز وجل خلفي ولا
 ثم ذلك المال من طيب يومه
 من الأكل من الأكل
 خلف علي من طيب يومه
 من الأكل من الأكل
 من الأكل من الأكل

والله اعلم

وسلم

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

لَا

三

تكبر سئل واياه ما يغنيهم لما هم بين من العجوة والندوة بينه على انه على من ان يحيط به الا فهاهم وبهرج عن كنه الكلام وفراين كبر نافع و
 ابو عمر في شغل السكون وسقوط في روايه فاكهون للسالكه وما خبان لان ويجوز ان يكون في شغل صله الفاكهون وفراين فاكهون بالضم و
 مولفه كظرس وبطرس فاكهين وفكهين على الحال من المسكن في النظر من شغل منجنين وفخر وسكون والكل لغات هم وانما انجم في ظلال
 جمع ظل كشعاب وظلة كضباب يؤيده فراهه في والكسائي في خلاف على الاراء انك لسر المرئيه مستكئون وهم مستكئون خبر في خلاف وعلى
 الاراء انك جمله مستانقة وخبر انك مستكئون والحاج ان صلتان للمواكيد الضمير في شغل فاكهون وعلى الاراء انك مستكئون خبر لان و
 ازواجهم عطف على هم المشاره في الاحكام الثلاثة وفي ظلال الحال من اللطوف واللعطوف عليه لم يها فاكهين فكم ما يدعون به
 لانفسهم يغفلون من الدعاء كشوى وجمل اذ شوى جل لنفسه ما سندا عونه كقولك ارتفع بمعنى انهم يتننون من قولهم ادع على ماشد
 بجمع تمتع على او ما يدعون في الدنيا من الجنة ودرجانه ما موصولة او موصوفة من رفعه بالاسناد ولم خبرها وقوله سلام بدل منها او
 صفة اخرى ويجوز ان يكون خبرها او خبر حرف او مبتدأ محذوف انجزى لهم سلام وفراين بالنصب على المصدر او الحال اي لهم سلامهم خا
 قولهم من ربهم اي يقول الله او يقال لهم فولا كما بنا من جبهه المعنى ان الله يعلم عليهم بواسطة الملائكة او بغيرها سطة غيظا لهم وذلك
 مطلوبهم ومنهم انهم وبجمل مضيه على الاختصاص قدامنا واليوم اجها المجرمون وانهم وعالم المؤمنين وذلك حين يسارهم الى الجنة
 كقولهم وبوم تقوم الساعة يوسفون وعمل غنروا من كل جبار وفراين في التار فان لكل كافر بينا بينه وبينه ولا يرى الا اهل الجنة
 بابي آدم ان لا تعبدوا الشيطان من جمله ما يقال لهم فورا والما للجنة وعهد اليهم ما نصب لهم من ايج العطفية والسمعانية لامة بعدا
 الزاجه عن عبادته غيره وجعلها عبادته الشيطان لانه الامر بهما والممن لهوا وفراين اعهد بكسر حاء مضارعوا جهد واحد على العز عنهم انكم
 عدوكم من غلب للبع عن عبادته بالطاعة فاجعلهم عليه وان اعبدوا عطف على ان لا تعبدوا وهذا خبر من مستقيم اشاره الى ما عهد اليهم
 او العبادته فاجعلها اسبغ لبيان المقصود للعهد شجبه او شق الاجر والتكبر للبالغة والتعظيم او للتبعض فان التوحيد سلوك
 الطريق المسببهم ولقد فصل منكم خيل كثير اقلتم تكموا فاعقلون رجوع الى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عدوته ووضوح اضلاله
 لرايت راي عقل والجمله الخلق وفراين فيهم من واين كبر فخره والكسائي بهما مع تخفيف اللام وابن عامر فابو عمر بضمة وسكون مع التخفيف
 والكل لغات وفراين جبال جمع جبله خلفه وخلق وجبال واحد الاحبال هذا يفتح تقي كنتم بوعدهن اصلوها اليوم بنا كنتم تفرهن ووقوا
 من ها اليوم بكفرهم في الدنيا اليوم يحتم على اقوالهم منها من الكلام وتكلموا ابيهم وشهدوا لهم بما كانوا يكسبون بظهور آثار المداوم عليها
 ودلائلها على افعالها او بانطافا الله ما جاور في الحديث لانهم يحذرون ويحاصرون فحتم على اقوالهم وتكلموا ابيهم وارسلهم ولو شاء لطمسنا
 على عبيتهم لسمنا عبيهم حتى يصيروا صوحه فاستبقوا الصالحين فاستبقوا الى الطريق الذي اعادوا وسلكوه واستصابوا منزع الخاضع وبضمين
 الاستباق معنى لا يبدلوا وجعلوا المسبوقا اليه مسبوقا على الاستعلاء بالظرف فان يصيرون الطريق وجه السالك فخره عن غير ولو شاء لطمسنا
 بضمير صودهم وابطال قوامهم على مكانتهم مكانهم بحيث يجدون فيه مزايا يوبكهم مكاناتهم فاستطاعوا مضربا فابان لا يجمعون ولا يجمعون
 فوضع الفعل موضعه للفواصل مثل ولا يجمعون عن نكذهم وفراين مضربا ببيع اليهم الضمان لكسورة لطلب الملوها كالغنى والعنى ومضربا
 كصبي والمعنى انهم يكفرونهم ونقصهم ما عهد اليهم احضار بان يفعل بهم ذلك لتكامل الفعل لعمول الرحمن لا وانضاء الحكمة امهالهم ومن تغيرة ومن
 نطل عرسه تنكسه في الخلق فغلبه فغلبه باليزال يترابا بضعف وانفاس بينه وفراين عكس ما كان عليه يدوامه وفراين عاصم وحرف تنكسه من التكسر
 وهو ابلغ والنكس اشهر اقوالا يقتضون ان من ذلك على ذلك على الظن والمسخ فانه مشغل عليه ما يوفيه غيرة على ندرج وفراين نافع وابن غا
 ويعقوب بالناء بحرف الخطاب قبله وما علمناه الشريعة لقولهم ان محمد صلى الله عليه واله وسلم شاعر اي ما علمناه الشعر بعلوم القرآن فانه لا
 بماثله لفظا ولا معنى لانه غير مفعلي ولا موزون وليس معناه ما يتوخاها الشعراء من التخييل ان المرعنة والمنفرة ونحوها وما يقتضي له وما يحج له
 الشعر ولا ينافي له ان اراد فرض على ما الخبر ثم طبعه نحو من اربعين سنة وقوله انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وقوله هل انت الا ساج
 دميت وفي سبيل الله ما فعلت انما في من غير تكلف وضد منه الى ذلك وقد مضى مثله كثيرا في مضاعفة المشوران على ان الحليل ما عدا
 للسطور من الرحمن شعرا هذا وقد روى في حركه الباء في كسر الباء الاولى بلا اشباع وسكن ثانيا ويمل الضمير للقران اي ما يصح للقران ان يكون
 شعرا ان هو الا ذكره عظمة وارشاد من الله وقران منبئين وكتاب مملوق يتلى للعابد ظاهرا لم يمس كلام البشر لمجني من الاحبار لبسند والقران
 او الرسول ويؤيده فراهه نافع وابن عامر ويعقوب بالناء من كان حيا فادلهما فان الغافل كالميت ومثواني علم الله ان الجوده لا بد من الابا
 ونخصيص لا ملاه لانه المنفع منه ونحو القول ومجيب كلمة العذاب على الكافرين المصير على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا اشعارا بانهم
 لكفرهم وسقوط محنتهم وعدم ثباتهم امواتا المحضه او كبريا انا علمنا انهم ما علمت ابدينا انا نولينا احداه ولرب قد على احداثهم وذكر الا
 واسناد العمل اليها استغارة فبعد بالعزة في الاختصاص والتفريدا لاشد انما مخلصها بالذكر كما فيها من بديع الفطرة وكثرة المنافع فانما انما
 مثلا يكون بهما يهلكا اياهم او يهلكون من ضبطها والتصرف فيها بغيرها اياها ما لم تطل اصح لا اجل السالحيه ولا اسلك واس العجلان ففراين في ذلك

[illegible]

سین

[illegible]

واذكر من بعض من انتم في الدنيا
 واما الحال فاني في بعض
 ما اسأل الله من محمد وآله
 ان يعادل بيني وبين محمد وآله
 الوثني على ما قال فقال قلنا
 وضرب لنا مثلا ونق لنكسر
 قلوبنا من هذا ان يبارر المسلم
 الذي لا يملك شيئا من ثمن
 العظام وهو ميم قال فقال
 الذي انشأه الله من شئ من
 ابداه من لسان شئ من
 ان يملك بل شيئا من الذي
 من عادته ثم انار اى
 الشجر الاضئ انار اى
 الحارة في الفضض فخر
 الوطيطكم ليكن نهاركم
 على عاده من لي نهاركم
 اودع الذي على الشجر
 فغادر لا يري اى راخاف
 والارض اعظم واعلم
 وهدى كروان فهدى كروان
 الزالى كيف جود من
 الاحب عند كروان الاصل
 لم يجرؤا منه واهوا
 عادته

انهم لو اخذوا جواب القسم والفايدة فيه فغظم المنعم به واكيد المنعم عليه على ما هو المألوف في كل مهم واما عظمته في فعله والتمتع
 والارض ما بينة ما قد بينا في قان وجودها وانظامها على الوجه الاكمل مع امكان غيره بل على وجود الصانع ووجوده على ما سيجري
 من رتب بل من احد خبرنا ان اوخر محدث ما بينها وبيننا اول افعال العباد فيبدل على انها من خلفه والمشاري مشاري الكواكب ومشاري
 الشمس في السنة وهي ثمانمائة وستون شرف كل يوم في واحد منها ونجيبها بخلاف الغارب لذلك اكنى بذكرها مع ان الشرف اول على
 الفلانة وابلغ في الثمرة وما قبل انها مائة وثمانون اما يصح قولهم في اختلاف اوقات الانتقال انا رتبنا السماء الدنيا الغريب منكم رتبة الكواكب
 والاضافة للبيان وبعضه فراه حرة وبعضه في بعض رتبته وجر الكواكب على ابدالها من رتبة في كل موضعها واولها
 اوبان رتبنا الكواكب على اضافة المصدر الى المفعول فانها كما جاءت الى كذا ليفة جاءت صدر كالتسوية وبوتيد فراه ابي بكر بن النون و
 التصبي على الاصل اوبان رتبنا الكواكب على اضافة الفاعل كذا كذا التواضع في الكثرة التثنية وما عدا القمر في التثنية في قوله
 بينها وبين السماء الدنيا ان تحق لم يفدح في ذلك فان اهل الارض في رتبها باسرها كجوامع مشرقة في مثلها على سطحها الا في باشكل مختلفه
 وحفظا منصوبا صار فعله والعطف على رتبة باعتبار المعنى كنه قال انا خلفنا الكواكب رتبة لتساوي وحفظا من كل شيطان ما راد خارج عن
 الطاعة في التسمية لا يسمعون الى الملا الا على كلام مسند البيان حاله بعد ما حفظ السماء عنهم ولا يجوز جعله لعل شيطان فانه يفتنه
 ان يكون الحفظ من شيطان لا يسمعون ولا على الخلف على حذف اللام كما في جئت ان تكلم في ثم حذف ان واحدا راما لقوله الا انما
 الزاوي احضر الوفا فان اجتماع ذلك منكرا الضمير ليعمل لكل باعتبار المعنى بعد في السماع بالي المضمينه معنى الاضمار في اللفظ لا في اللفظ
 منهم عنه وبديل عليه فراه حرة والكسائي وحضر في التثنية وهو مطلق لسماع والملاء الاعلى الملا لانه لا يشرعهم ويقتصر
 ويرون من كل جانب من جوانب السما اذا قصد واصغوه وخو اكله اي الدحور وهو الطردا ومصدر لانه والفتن سفار بان احوال
 معني مدحورين او منزع عنه الباء جمع دح وهو ما يطرد به ويقويه الفراه بالفتح وهو جعل البيا ان يكون مصدر كالمقول وصفه الى
 فانه دحور او لهم عذابا اي عذابا حرا واجبا في داهم وشديد هو عذاب لآخر الامن خطفا مختلفا استثناء من اوبسهمون من بدل
 منه فابغة في ثبات واختلف الاختلاس المراد اختلاس كلام الملائكة سارمة ولذلك عرف الحظفة وفي حنط بالشديد مفتوح الخا
 ومكسور ها واصلها اختلف وانبع بمقتضى والتشابه في كانه كوكبا وما قبل انه جاز صعيد الى الاشئ مشعل تخمين ان صمد بان ذلك
 لا ليس فيه ما يدل على انه تنقص من الضالك ولا في قوله انا رتبنا السماء الدنيا بمصايح وجعلنا هارجوما للشياطين فان كل من يحصل
 في الجوا العالي فهو مصباح اهل الارض ورتبة للسماء من حيث انه يرى كانه على سطح ولا يجعل ان يصير الحاد كذا ذكره بعض الاوائل
 لشيطان يصفه الى خبر الضالك للسمع وما روى انه حدث بملا النبي صلى الله عليه واله وسلم ان وقع على الارض وقوعه او مصيره
 دحورا واختلف في ان المرجوم ينادي في نرجع او يخرج في نرجع لكن قد يصيب القواعد وقد لا يصيب كالجوع لراكب تسفينة ولذلك لا يراه
 عند اساولا يقال ان الشيطان من النار ولا يخرج من النار الا من كان الانسان ليس من النار كالحاصل مع ان النار القوي
 استولت على الضعيفة اسفلها ثايب مصق كانه شغب الجوى بضوئه فاستغنى فاستغنى والضمير في شركه لولجتي نعم اهم استغنى
 ام من خلفنا يعني ما ذكر من الملائكة والسماء والارض وما بينها والكواكب الشهاب كواكب من الغليب لعلك وبديل عليه فراه
 بحبته بعد ذلك وفراه من فراه ام من عدنا واوله انا خلقناهم من طين لا يبرق فانه للفرد فيهم وبينها لا يبرق فيهم من فراه كما دعوهم
 ولان الملائكة ابناء الملائكة واسخا لهم والامر فيه بالاضافة اليهم والى من فراه كما دعوهم وسواء وفيه من اسخا له ذلك اما لعدم ما بين
 للملئة ومادتهم الاصلية هي الطين الذي كاسل من قعر البحر المائي الى البحر الارض وما باق ان فابلان للاضمار بعد فراه علوا ان الانسان
 الاول انا تولد منه ما لا عرفهم محدث العالم او بضعة ادم عليه السلام وشاهدوا تولد كثير من الجوات منه بلا توسط مواضع فراه ان يجوز
 اعدائهم كذلك واما عدم فراه الفاعل ومن فراه على خلق هذه الاشياء فراه على بالاضافة اليها سببا ومن ذلك سبب اولادهم
 فانه لا غنى بل عجب من فراه الله وانكارهم البعث وبتحرون من عجبك ونفرك وفراه الكسائي في ضم انشاء اي بلغ كمال فراه
 كثره خلاصتي اني عجب منها وحق هو لا يحلم بسجرون منها وعجب من ان ينكر البعث من هذه افعالهم بسجرون من يجوز العجب من الله
 اما على الفرض والتخيل او على معنى الاستغظام اللان له فراه روعه غري الانسان عند سخطه من الشئ ومثل انه من الله بالقول اي قل يا محمد
 صلى الله عليه واله وسلم بل عجب واذا ذكرنا لا يذكرون واذا وعظوا اشق لا يخطون به واذا ذكرهم ما يدل على حقهم الحشر لا ينفقون به
 لبلادهم وفله فكرهم وذا اننا وانا في معجزة ندل على صدق الفاعل به يستخرون في العون في التوبة ويقولون انه سحر او سحر بعضهم
 عن بعض ان يسحر منها وقالوا ان هذا صون ما به الا سحر بين ظاهر سحره انما ميثا وكذا في احوالهم انما البغوتون اصله بفتنة فراه
 منذ لو الفعلية بالاسمية وفراه في الفرض كثره والهمزة مباعدة عن الانكار واشهاد بان البعث مستنكر في نفس هذا الحال استنكا
 فهو ابلغ من فراه ابن عامر بطرح الخبر الاول وفراه فاهو الكسائي وعيوب بطرح الثانية او باو لا يكون عطف على محل ان واسمها او على الصفة

في قوله تعالى
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا
 وما من دابة الا عن عنده خزائنه من قبلنا

في قوله تعالى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

كان ما موردا للتعليق لعله ضلال اضل ما تورم له يحصل ان هذا الحق البلاء المبين الذي يفتقر فيه الخالص من غير او المحنة البينة الصغرى
فانه لا اصعب منها وقد ساءه بدينج ما يندرج بدله ضمن به الفعل عظيم الجثة مدين او عظيم العذر لا يفتقر به الله بدينج ما يندرج بدله ضمن به
سيد المرسلين بل كان كاشا من الجنة ومثل وعلا الهبط عليهم من لثية وروحه هرب عنه عند الجرة فمناه سبع حصيات حتى اخذ فضاضته ولفا
على الخيفة فابهم عليه السلام وانا قال وقد ساءه لانه المعطى له والامر به على التحوذ في الفداء او الاستناد واستندل به الخيفة على ان من يذروا دله
لزمه دنج شاء وليس فيما يدل عليه تركنا عليه الاخرى سلام على برهيم سبق بيانه في قصة نوح عليه السلام كذلك تجري الحسنيين بعد طرح
عنه افا كفاه بذكر مرة في هذه القضية من هياوة المؤمنين وكثرة ما ياتى من الصالحين مضطربون منه منذ اكونه من الصالحين
وبهذا الاعتبار وضاحا لى ولا يندرج فيه عدم المبشاة وقت البشارة فلو وجودى حال غير شرط بل الشرط مفارقة تغلق الفعل لا عينا
المعنى بالمال فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملا في ما مثل ذلك فاه بوجوده صحى اى بان به جدا صحى بعباس الصالحين ومع ذلك لا
يصير نظير قوله فادخلوها خالدين فان الداحلين يفتقدون خلودهم وقت الدخول والحق له بكن مفترقا وبوة نفسه وصلاهما جاتا او
ومن قتر الغلام باسحق جعل المفضية من البشارة بوة من ذكر الصالح بعد التيق من عدم لسانه واما ما في الغاية لها النظمها معنى الكمال
والتيكيد بالفعل على الاطلاق او باركنا عليه على اولاذه وعلى اسحق بن ابراهيم بن اسرائيل وغيرهم كلهم
وشعيب واخضا عليه ابراهيم الذين والدينا وقرى بويه كما هو من يورثا خيسون في علمه لو على نصف با ايمان والطاعة عظم القصة بالكفر
والعلمين بين ظاهر المروق ذلك شبهة على ان التسيك لا من الهدى والصلوات ان الظلم اعقابها لا يعود عليها بمفصلة تسيب
ولست عشا على موسى فرفق انتم عليه بالنبوة وغيرهم المانع الدينية والديانة وحينئذ اذ ان من الكبرياء العظيم من تغلب
فرعون وانهم فيهم القصر لهما مع القوم فكانوا هم الغالبين على فرعون ونفسه وانشأتم ان الذين استبين البليغ في بيانهم وهو
الذو نمر وقد بينا في القصة المستقيمة الطربى الموصل الى الحق والصواب وتركا عليه ما في الاخرى سلام على موسى فرفق انتم عليه
يجزى الحسنيين انما من عبادنا المؤمنين سبق مثل ذلك وان الياس بن المرسى بن يمين سبطه من اخي موسى عليه السلام
بعث بعد وقبل ادريس لا فرى ادريس واس مكانه في حرمنا بليس ابن ابراهيم اذ قال لقومه ان الله قد بعث عليكم نبيا
اعتقدوا به او اطلبوا من الحسنيين وهو اسم صم كان لاهل بيت من الشام وهو البلد الذي يقال له الاعليك وضل بعد الرضا عليه السلام
ان دعون بعض المبعول ونذروا احسن الخالفين ومن كون عبادة وفدا شارضا الى المفضي لانكار المعنى بالهذه ثم صرح بقوله الله ربكم و
الالام والآتين ورفى حمزة والكسائي ويعقوب حفص النصب على السبل فكذا بوه فانهم تحضرون اى العذاب انما اطلسته كقوله بالقرين او
لان الاضرار المطلق مخصوص بالسرعة والاعباد الله الخالصين مستثنى من الواو لاس الحسنيين لسانا العنة وتركا عليه الاخرى سلام على ان
لغة الباس كسبا وسينين وجمع لم راد به هو وانشاء كالمهلين تكن مائة العلم اذا جمع يجب نفي بيه باللام او للمضروب ليجتنب ما في التنب خيز
وهو قيل بليس ورفا نافع وابن عامر يعقوب على انتم الى ياسين لانها في المصنف مضمولة فيكون ياسين ابا الياس ومثل محمد صلى الله عليه
واله والفران وغيره من كتب الله والكل لا يناسب نظم سائر القصص ولا قوله انا كذلك تجري الحسنيين اى من عبادنا المؤمنين اذ الظاهر ان القصر
لا يار وان لو طالع المرسلين او يجتنبه واهله اجمعين الا يجوز اني الغائب ثم ذكرنا الاخرى سبق بيانه ولا نك يا هله مكة الذين عليهم على ما هم
في مثلهم الى الشام فان سدرهم في طريقه مصيبيين داخلين في الصباح والليل اى مسلا او فدا او علمها وقت قريب منزل بمز بها المرغل عينا
والفاصل لها مسلا افا لا تغفلون افا ليس منكم عقل معتبرون به وان يؤمن من المرسلين ورفى بكس النون اى اى فرفق بصله المرين السيد لى
كان هرب من قومه بغير اذن وبه حسن اطلاق عليه الى الفلك المفقون المملو ساقم ففارق اهله فكان من المدحسين ضلوا من العلويين بالقرين
واصله المرفق عن مقام الظفر روى تلموا وعد قومه بالعذاب من من بينهم قبل ان يامر الله به فركب السفينة فوفقت بها الوهيهنا عبد الله
فاخر عواخر حيث الفرع عليه فقال نا الابن ومنج بنفسه الماء فالتفتة الخوف ما بلع من اللثمة وفوملهم داخل في الملاذوات بما يرام عليه
او ملهم نفسه ورفى بالغن مبداه من لم كشيبة مشوب قولا لانه كان من المبشرين الذين الله كليل بالشبح مائة عه اوى بطر الحوت وهو
قوله لا اله الا انت سبحانك اى كنت من الظالمين ومثل من المصلين كليل في بطر الحوت يوم يغثون حبا ومثل ميتا وفتح على اكار الذكر
ونظم لسانه وان من اميل عليه السر اخذ سيدا عند الصلابة فبذرة فاه بان حملنا الحوت على لفظه بالقرين بالمكان الخالي عما نعطيه من شجر او
نبت وروى ان الحوت سار مع السفينة وانشاءه بنفسه في بونس عليه السلام ويصح حتى انه والى الترفل فلفظ واختلفت مدة لبثه قبل بعض
ومثل ثلثة ايام ومثل سبعة ومثل عشرين ومثل اربعون وهو سقيم فاما لم يزل صار يد نركب من الفضل حين بولده وانتشأ عليه اى وفرة مظل
عليه شجرة من بطنين من شجرة ينبت على وجه الارض ولا يقوم على ساقه فيصير من فطر بالمكان اذ قام والاكثر على انها كانت الدباء عظمه
باو واضاع عن الدباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه من اجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك تحب الفرج قال اجل هي شجرة اخى بونس عليه السلام
ومثل الثين ومثل اللوز ينقطع بوفرة ويسقط باغصانه وبفطر على ثمار وارسلناه الى مكة الفهم فومس الذين هرب عنهم وهم اهل بنوى و
بونس ان يعلو يد صوفه على

منه من شجرة من بطنين من شجرة ينبت على وجه الارض ولا يقوم على ساقه فيصير من فطر بالمكان اذ قام والاكثر على انها كانت الدباء عظمه باو واضاع عن الدباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه من اجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك تحب الفرج قال اجل هي شجرة اخى بونس عليه السلام ومثل الثين ومثل اللوز ينقطع بوفرة ويسقط باغصانه وبفطر على ثمار وارسلناه الى مكة الفهم فومس الذين هرب عنهم وهم اهل بنوى و بونس ان يعلو يد صوفه على

منه من شجرة من بطنين من شجرة ينبت على وجه الارض ولا يقوم على ساقه فيصير من فطر بالمكان اذ قام والاكثر على انها كانت الدباء عظمه باو واضاع عن الدباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه من اجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك تحب الفرج قال اجل هي شجرة اخى بونس عليه السلام ومثل الثين ومثل اللوز ينقطع بوفرة ويسقط باغصانه وبفطر على ثمار وارسلناه الى مكة الفهم فومس الذين هرب عنهم وهم اهل بنوى و بونس ان يعلو يد صوفه على

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تلك المذاهب عندنا مصادرة لا نعلم من قولهم لان قوله لم يثبت في معنى الوعد لا يثبت الله للنجاة لان الخلق تقص وهو على الله تعالى التوكل ان الله تبارك وتعالى
 ماء هو المطر فتلك فادخله يتابع في الارض هو ما وعبرى كائنه منها او سها ما اجابها اذ الهبوط جلاء للنبوع والتابع فصبها على الصعد والوطول
 ثم يخرج من رزعا غلغا الوامر الصلح من بر وشيعر غيرهما وكيفيات من خضر وحذر ومخبرها ثم يخرج يتم حفاضة لانه اذا تم حفاضة حان له ان يورث من حفاضة
 مقراة متصرفا من بيه ثم يتجمل مخطا ما قال في ذلك لانه كذا في كتابه لا يثبت الا بالحق من صانع حكيم وترى سواه بانه مثل الحيوة الدنيا فلا يثبتها
 لا كذا في الكتاب بل لا يثبت في غيرهم اتم شرح الله صلبه لك السلام حتى تمكن فيه بغير غيري به من خلق نفسه شدة بل لا الاستعداد لقبوله غير ما به
 عنه من حيث ان الصدر على القلب النبع الروح المتعلق بالنفس القابل للسلام فهو على قدر من ربه يعقو العزم ولا الهنداء الى الحق وعنه عليه صلوة
 والسلام اذ دخل النور القلب بالشرح وانفتح صلب فدا علمه ذلك فقال لا انا بل دار الخلود والنجاة عن دار العزم والناهب لكون صلب في قوله وجن
 من عند فعل عليه فويل للفاسيا : بأنهم من ذكر الله من اجل ذكره وهو ما بلغ من ان يكون عن مكان من لان الفاسق من اجل انشغال شدة تأنيلا من قوله
من الفاسق عن سبب احسن واللبا الغدق وصفه ولتلك بالقبول وهو لاه بالامتناع ذكر شرح الصدق وسند الى الله وقابله بنفسه الله القلب
اسند اليه اولئك في مثل الربيعين يظهر للناظر باين نظر والاية تركت في حق وعلى بعضا عنه ما وابل لهب ولدا الله الذي تبارك وتعالى احسن
 يعني القرآن وروى ان صاحب سوا الله صلى الله عليه واله وسلم ملوا ماله فقالوا له حدثنا فترك في الانبياء باسم الله وبناتزل عليه ناكيد
 للسناء اليه فيجتم للتميز واستشهاد على حسنة كذا با مشايها مابل من احسن احواله منه ونشابهه تشابه اجابض في الاعجاز وعظاها في العلم
 وصحة المعق والدلالة على المنافع العامة متشاي جمع مشا ومثنى على ما تفي في الجرح وصفه كتابا ما اعتبارا بقاصيله كقوله في القرآن سوي
 واثبات والاشارة عظام وعروق اعصاب وجعل مثله من مثاها كقولك رابث رجل احسانا مابل ينشعر بين مخلوقا الذين يجتوبون وكم
 لشكر خوفنا من الوعيد وهو مثل في شدة الخوف وافتشرا بالجلد بقضيه وتركيبه من حروف الفصح وهو الانبياء الياس من ياداه
 الراة بصير باعيا كركب الفطر من الفطر وهو الشدة ثم تليين خلودهم وقفاها الى ذكر كرا الله بالرحمة وعموم للغفر والاطلاق للاشعا
 بان اصل امر الرحمة وان رجسته سبقت غضبه وانعده به الى الغف من معنى السكون والاطمئنان وذكر الغلوب لتقدم الحجة التي
 هي من عوارضها ذلك اي الكتاب والكتاب من الحشنة والجماعه على الله يهدي من يشاء هدايته ومن فضله الله ومن يخلقه في الدنيا
 فادبهم من الضلالة امن يتلقى بوجهه يجعل مدد يفي با نفسه لانه يكون مغلوله ياداه الى عنقه فلا يقدر ان يفتي الابوجه سواه القدر
 يوم القيمة كمن هو امن من عند فالحزن كما حد في نظيره وجعل للظالمين اي ادم فوضع الظاهر هو وضعه سبحانه عليهم بالظلم واشعا
 بالوجبه ليقال لهم وهو ذو قواما كنتم تكذبون اي وبالاموال والحوال وقد معدت مكتباتهم من قبلهم فانه لم يصدقوا من حجت لا
 تعرفون من الجهنم التي لا يحضر بها اليه ان الشرايبهم سها ما ذاقهم الله الخزي الذي لذل الجهنم الدنيا كالمع والحنف والقتل والسيح
 الاجلاد ولعذاب الاخرة للعذاب اكبر لشدته واما لو كانوا يفتنون لو كانوا من اهل العلم والنظر لعلموا ذلك واعينوا به وكفوا
 حتى بنا الدنيا في هذا القرآن في كل من اجل ينجح اليه الناظر في امر دينه لعلهم يتذكرون سخطون به فرائعا عريضا حال من هذا والاعناد بها
 على الصفة كقولك جادون زيد رجل صالحا او مدح له غير خزي عوج لا اخلا لغيره بوجرها وهو ما بلغ من المستغنى واخصر بالمعاني وتل
 بالثبات اسفها ما يقوله وهذا انك يفتن غير خزي عوج من الاله وهو له في كذب وهو مختصص لبعض مدلوله لعلهم يتفوق علة
 اخرى مثله على الاولى وخراب الله مثلا للشر والموحد وجاهل في شركاء مثلا كيون ورجلا سكتا رجل مثل المشرك على ما يغضب
 مذهبه من ان يدعى كل واحد من معبوديه عبوديته ويشارعون فيه بعيد بشارك فيجمع بجاذ يورثه ويغاورونه في مهامهم المختلفة في
 يجتبه وتوزع قلبه الموحد بين خالص لواحد ليس لغير عليه سبيل ورجلا يدل من مثالا وفيه صله شركا هو الشاكس والشاخص للاختلا
 وطر نافع وابن عامر الكوفون سلما بغضين وفري بفتح الشين وكسرها مع سكون العين وثلثها صاد سلم بفت بها اوحذف منها ذ
 ورجل سالوا ان هناك رجل سالو ويخصيص الرجل لانه افضل للنصر والفتح هل يستويان مثلا صفة وحالة جنبه على التبر ولدك
 وحده وفري مثلين للاشعار باختلاف النوع ولان المرام هل يسويان في الوصفين على ان الصديق مثلين فان الصديق مثل رجل
 ومثل رجل الحمد شبيك الحمد له لا يشاركه فيه على الحقيقة سواء لان النعم بالثبات والمالك على الاطلاق بل اكثرهم لا يعلمون غير شركون
 به غيره من فاجعلهم انك تبيح ولا تهم تبيحون فان الكل يصلح الموت في عداد الموتى وفري مائت ومائون لانه ما سجدت ثم انكر
 على قلبك مخاطب على الغيب يوم القيمة عند ربكم الحق هو فخرج عليهم بانك كنت على الحق في التوحيد كانوا على الباطل والشر
 واجتهدت في الارشاد والبلوغ والحوالي التكدب العناد وصندرون بالاجل مثل اطعنا سادتنا ووجدنا اباؤنا ومثل المراء لا خطلا
 العام لخاصم الناس بعضهم بعضا فادار بينهم في الدنيا فمن اظلم ممن كذب على الله باضافة الولد الشريك اليه وكذب بالعباد وهو ما
 جاء به محمد صلى الله عليه واله وسلم اذ جاءه من غير خوف وفكر امر اليقين فتمت متوى للكافرين وذلك بكيفية مجازاة لاعمالهم وذلك
 في جعل العهد الحسن اسند الله على تكفير البند عنه فانه مكذبون ما علم صدق وهو ضعيف لا يخصص من فاجأ ما علم على الرسول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page. The text is dense and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the 'संज्ञा' (Signs) mentioned in the header. The script is highly stylized and difficult to transcribe accurately without a clear image.

[The page contains dense handwritten Devanagari script, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible][illegible]

المؤمن

الجنة وتزويج الملائكة لها في محراب من حوله ومن من ربه اولادها المحضون يستحقون الجنة بغير حساب ومن ربه اولادها المحضون يستحقون الجنة بغير حساب
ثابتة او مفقودة للاقل والمعنى ذكره بكونه بوصف جلاله وكرامته فلهذا ربه اولادها المحضون يستحقون الجنة بغير حساب ومن ربه اولادها المحضون يستحقون الجنة بغير حساب
في صفات الحق ونقصي بينهم بالحق اي بين الخلق باذخار بعضهم النار وبعضهم الجنة او بين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تقاضاهم
وقيل الحمد لله رب العالمين اي على ما مضى بيننا بالحق والعاقلون هم المؤمنون من الملقى بينهم او الملائكة وعلى ذكرهم لنعبتهم وخطيئهم
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من فراء سورة الزمر لم يقطع الله رجا يوم القيمة واعطاه ثواب ثمانين وعنده عليه الصلوة والسلام
كان يقرأ كل ليلة بن السبيل والزمر من القرآن من مكنتها بها خمس ثمان وثمانون وقيل انكسرت ثمانون
بسم الله الرحمن الرحيم حم اما الذين عامروا في الكساف ابو بكر رضي الله عنهم وناصر ابو عمر بن بين وفيه نفع الميم على النبي
لا لقاء الساكنين والنصب جوارا ومنع صفة التعريف والثابت ولاها على نزع العجى كطابيل دهايل تنزل الكليبين الله العزيز الحكيم
ان الله لعل مخصوص الوصفين لما في القرآن من الاعجاز والحكم على الفدة الكاملة والحكمة الباطنة غاوي الدب وقايل الثوب شدة العذاب في القول
صفات اخرى لم ينفق ما منه من التعجب الزهيب الحق على ما هو المقصود منه والاضافة بما حفيضة على انزله ربه نعمان مخصوص وارباب شدة
العقاب مشددا او الشدة بدعفا في ذلك الام لا بد واجد امن الالباس وابدال وجعله وحده لا مشوش للنظم ونوسيط الواو بين الاولين
لا فاده الجمع بين محو الذنوب وقبول الثوبة او تقابل الوصفين اذ ربما يؤولهم الاغدا وتغايير موضح الفعلين لا العفر هو السمر يكون للذنبان
وذلك لمن لم ينفق من الذنب كن كاذب له والحب مصدر كالتوبة وقيل جمعها والطول الفضل بترك العذاب السخى وفي نو بد صفة
العذاب معصودة صفات الرحمن بل بحاجتها لا الاله الا هو فحجب الامثال لكل على عبادته البية الصبر فيجازي المطيع العاصي بما يجادل في ايات الله الا
الذين كفروا لما حقوا من الذين بل سجدوا لكفر على المجادلين فيه بالظن وادعوا الحق والعاصي كفوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل
فيه كحل عند واستغناط حفايته وفتح شئت هل الزنجير وفتح مطاعهم فيه من اعظم الطاعات ولذلك قال عليه الصلوة والسلام ان جلالا
في القرآن كفرة بالنكير مع انه ليس جلالا لانه على الحقيقة فلا يفر ذلك ثقلها في السلافة فلا يفر ذلك امها لم في دنياهم ونفيلهم في بلاد
الشام واليمن والتجارات المرحمة فانهم ملخوذون عما ريب بكفرهم اخذ من فليهم كما قال كذبت قبلهم قوم نوح والآخر اب من بعدهم والذين
عزوا على الرسل وناصرهم بعد قوم نوح كعاد ومثود وهمت كل امه من هؤلاء يرثولهم وفري برولها لياخذوه ليهلكوا من صابنها
ارادوا من عند يمين من الاخذ بمجوى الاسر وجادلوا بالباطل بما لا يحفظه له ليدحضوا به الحق ليزيلوه به فاحذتهم بالاهلاك جزاء
لهم فكيف كان عذاب فانكم ترون على بارهم وترون اثاره العذاب هو يفر منه تعجب كذلك حفت كلمة ران وعدا او مضاه بالعذاب
على الذين كفروا الكفرهم انهم اصحاب النار يدل من كلمة ران بدل لكل او الاشمال على ارادة اللفظ والمعنى الذين يجادلون العرش ومن حوله
الكفريون اعلى طبقات الملائكة واولهم وجود وحلم اياه وحقونهم حوله مجاز عن حفظهم ولديهم له وكنايه عن فريهم من ذي العرش ومكانهم
عند ونوسطهم في مقامهم يستحقون الجنة بغير حساب بذكر من الله بجامع الشاء من صفات الجلال والكرام وجعل التسبيح اصلا والحمد لاحكام
الحمد مخصوص حالهم دون التسبيح ويؤمنون به خبر عنهم بالابان اظهار الفضله وبغضها لاهله ومساقا لانه لذلك كما صرح ببلو وسيفر
للبين امنوا واشعار ابا ان حلة العرش وسكان العرش في معرفته سواء ردا على المحبة واستغفارهم شفاعتهم وحلمهم على التوبة والهامهم
ما يوجب المغفرة ومنه يبين على ان المشاركة في الايمان يوجب النصرة والشفعة وان مخالفة الاجناس لا تؤدى للمناسبات كما قال اما المؤمنون لغوة
وتبأ اي يقولون ربنا وهو بيان ليسنفرون او حال وسعت كل شئ رحمة وعليا اي سعت رحمة وعلمه فاذ يلجى اصله للاغراف في وصفه
بالرحمة والعلم والمبالغة في عوهم وانفهم الرحمة لانها المفضو بالذنب ههنا فاعرف للذين تابوا واتبعوا سبيلك الذين علمت منهم التوبة
واستغفروا عن ذنوبهم عذاب الجحيم واحفظهم عنه وهو نصيح بعد شعادتنا كبد والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنان عده
التي وعدتهم وعدتهم اياها ومن صلح من ايمانهم ولو اخرجهم وذوبانهم عطف على هم الاول اي ادخلهم معهم ليمسروها والثاني لبيان عمو
الوعد وفري جنة عدن وصلح بالضم وذنبهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه عقد الحكيم الذي لا يفضل الا ما يفضله حكمه
ومن ذلك الوفاء بالعهد وقيام السبيلان العمومات واجزاء السبيلان وهو تبيين بعد تخصيص لمخصوص بمن صلح والعاصي الذي تباثله
ومن ثوب السبيلان يومئذ فقد رجعت اي من فها في الدنيا فاحد حدة في الاخر فكانت طلبوا السبيل بعد ما سالوا السبيل ذلك حق
الفوز العظيم يعني الرحمة الوفاية ومجوعها ان الذين كفروا اينادون يوم القيمة فقال لهم لعنت الله اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله
اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم الامارة بالسوء اذ قد دعوا الى الايمان فكفروا عن فضل الله
الاول كاله لانه اخبر عنه ولا الثاني لان مفسدكم بجمع القيمة حين عابوا جزاء اعمالها الخبيثة الا ان باول بنحو البصيف صبغت اللبن
او يغلي اللبن للحكم وزمان المفسين واحد فالوارثا امتنا اثنتان واثنتان اما ثنتين بان خلفنا المواتا واولا ثم صبرنا المواتا عند
انقضائها اجالنا فان الاما حبل الشئ عاد المجوه ابتداء او فصير كالصغير والنكير ذلك جبل سيجان من صغر البعوض وكبر القمل وان خض

الذين كفروا لما حقوا من الذين بل سجدوا لكفر على المجادلين فيه بالظن وادعوا الحق والعاصي كفوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل فيه كحل عند واستغناط حفايته وفتح شئت هل الزنجير وفتح مطاعهم فيه من اعظم الطاعات ولذلك قال عليه الصلوة والسلام ان جلالا في القرآن كفرة بالنكير مع انه ليس جلالا لانه على الحقيقة فلا يفر ذلك ثقلها في السلافة فلا يفر ذلك امها لم في دنياهم ونفيلهم في بلاد الشام واليمن والتجارات المرحمة فانهم ملخوذون عما ريب بكفرهم اخذ من فليهم كما قال كذبت قبلهم قوم نوح والآخر اب من بعدهم والذين عزوا على الرسل وناصرهم بعد قوم نوح كعاد ومثود وهمت كل امه من هؤلاء يرثولهم وفري برولها لياخذوه ليهلكوا من صابنها ارادوا من عند يمين من الاخذ بمجوى الاسر وجادلوا بالباطل بما لا يحفظه له ليدحضوا به الحق ليزيلوه به فاحذتهم بالاهلاك جزاء لهم فكيف كان عذاب فانكم ترون على بارهم وترون اثاره العذاب هو يفر منه تعجب كذلك حفت كلمة ران وعدا او مضاه بالعذاب على الذين كفروا الكفرهم انهم اصحاب النار يدل من كلمة ران بدل لكل او الاشمال على ارادة اللفظ والمعنى الذين يجادلون العرش ومن حوله الكفريون اعلى طبقات الملائكة واولهم وجود وحلم اياه وحقونهم حوله مجاز عن حفظهم ولديهم له وكنايه عن فريهم من ذي العرش ومكانهم عند ونوسطهم في مقامهم يستحقون الجنة بغير حساب بذكر من الله بجامع الشاء من صفات الجلال والكرام وجعل التسبيح اصلا والحمد لاحكام الحمد مخصوص حالهم دون التسبيح ويؤمنون به خبر عنهم بالابان اظهار الفضله وبغضها لاهله ومساقا لانه لذلك كما صرح ببلو وسيفر للبين امنوا واشعار ابا ان حلة العرش وسكان العرش في معرفته سواء ردا على المحبة واستغفارهم شفاعتهم وحلمهم على التوبة والهامهم ما يوجب المغفرة ومنه يبين على ان المشاركة في الايمان يوجب النصرة والشفعة وان مخالفة الاجناس لا تؤدى للمناسبات كما قال اما المؤمنون لغوة وتبأ اي يقولون ربنا وهو بيان ليسنفرون او حال وسعت كل شئ رحمة وعليا اي سعت رحمة وعلمه فاذ يلجى اصله للاغراف في وصفه بالرحمة والعلم والمبالغة في عوهم وانفهم الرحمة لانها المفضو بالذنب ههنا فاعرف للذين تابوا واتبعوا سبيلك الذين علمت منهم التوبة واستغفروا عن ذنوبهم عذاب الجحيم واحفظهم عنه وهو نصيح بعد شعادتنا كبد والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنان عده التي وعدتهم وعدتهم اياها ومن صلح من ايمانهم ولو اخرجهم وذوبانهم عطف على هم الاول اي ادخلهم معهم ليمسروها والثاني لبيان عمو الوعد وفري جنة عدن وصلح بالضم وذنبهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه عقد الحكيم الذي لا يفضل الا ما يفضله حكمه ومن ذلك الوفاء بالعهد وقيام السبيلان العمومات واجزاء السبيلان وهو تبيين بعد تخصيص لمخصوص بمن صلح والعاصي الذي تباثله ومن ثوب السبيلان يومئذ فقد رجعت اي من فها في الدنيا فاحد حدة في الاخر فكانت طلبوا السبيل بعد ما سالوا السبيل ذلك حق الفوز العظيم يعني الرحمة الوفاية ومجوعها ان الذين كفروا اينادون يوم القيمة فقال لهم لعنت الله اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم الامارة بالسوء اذ قد دعوا الى الايمان فكفروا عن فضل الله الاول كاله لانه اخبر عنه ولا الثاني لان مفسدكم بجمع القيمة حين عابوا جزاء اعمالها الخبيثة الا ان باول بنحو البصيف صبغت اللبن او يغلي اللبن للحكم وزمان المفسين واحد فالوارثا امتنا اثنتان واثنتان اما ثنتين بان خلفنا المواتا واولا ثم صبرنا المواتا عند انقضائها اجالنا فان الاما حبل الشئ عاد المجوه ابتداء او فصير كالصغير والنكير ذلك جبل سيجان من صغر البعوض وكبر القمل وان خض

وعدا او مضاه بالعذاب على الذين كفروا الكفرهم انهم اصحاب النار يدل من كلمة ران بدل لكل او الاشمال على ارادة اللفظ والمعنى الذين يجادلون العرش ومن حوله الكفريون اعلى طبقات الملائكة واولهم وجود وحلم اياه وحقونهم حوله مجاز عن حفظهم ولديهم له وكنايه عن فريهم من ذي العرش ومكانهم عند ونوسطهم في مقامهم يستحقون الجنة بغير حساب بذكر من الله بجامع الشاء من صفات الجلال والكرام وجعل التسبيح اصلا والحمد لاحكام الحمد مخصوص حالهم دون التسبيح ويؤمنون به خبر عنهم بالابان اظهار الفضله وبغضها لاهله ومساقا لانه لذلك كما صرح ببلو وسيفر للبين امنوا واشعار ابا ان حلة العرش وسكان العرش في معرفته سواء ردا على المحبة واستغفارهم شفاعتهم وحلمهم على التوبة والهامهم ما يوجب المغفرة ومنه يبين على ان المشاركة في الايمان يوجب النصرة والشفعة وان مخالفة الاجناس لا تؤدى للمناسبات كما قال اما المؤمنون لغوة وتبأ اي يقولون ربنا وهو بيان ليسنفرون او حال وسعت كل شئ رحمة وعليا اي سعت رحمة وعلمه فاذ يلجى اصله للاغراف في وصفه بالرحمة والعلم والمبالغة في عوهم وانفهم الرحمة لانها المفضو بالذنب ههنا فاعرف للذين تابوا واتبعوا سبيلك الذين علمت منهم التوبة واستغفروا عن ذنوبهم عذاب الجحيم واحفظهم عنه وهو نصيح بعد شعادتنا كبد والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنان عده التي وعدتهم وعدتهم اياها ومن صلح من ايمانهم ولو اخرجهم وذوبانهم عطف على هم الاول اي ادخلهم معهم ليمسروها والثاني لبيان عمو الوعد وفري جنة عدن وصلح بالضم وذنبهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه عقد الحكيم الذي لا يفضل الا ما يفضله حكمه ومن ذلك الوفاء بالعهد وقيام السبيلان العمومات واجزاء السبيلان وهو تبيين بعد تخصيص لمخصوص بمن صلح والعاصي الذي تباثله ومن ثوب السبيلان يومئذ فقد رجعت اي من فها في الدنيا فاحد حدة في الاخر فكانت طلبوا السبيل بعد ما سالوا السبيل ذلك حق الفوز العظيم يعني الرحمة الوفاية ومجوعها ان الذين كفروا اينادون يوم القيمة فقال لهم لعنت الله اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم الامارة بالسوء اذ قد دعوا الى الايمان فكفروا عن فضل الله الاول كاله لانه اخبر عنه ولا الثاني لان مفسدكم بجمع القيمة حين عابوا جزاء اعمالها الخبيثة الا ان باول بنحو البصيف صبغت اللبن او يغلي اللبن للحكم وزمان المفسين واحد فالوارثا امتنا اثنتان واثنتان اما ثنتين بان خلفنا المواتا واولا ثم صبرنا المواتا عند انقضائها اجالنا فان الاما حبل الشئ عاد المجوه ابتداء او فصير كالصغير والنكير ذلك جبل سيجان من صغر البعوض وكبر القمل وان خض

فانهم كفروا بالذي ادعوا اليه فاعرف للذين تابوا واتبعوا سبيلك الذين علمت منهم التوبة واستغفروا عن ذنوبهم عذاب الجحيم واحفظهم عنه وهو نصيح بعد شعادتنا كبد والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنان عده التي وعدتهم وعدتهم اياها ومن صلح من ايمانهم ولو اخرجهم وذوبانهم عطف على هم الاول اي ادخلهم معهم ليمسروها والثاني لبيان عمو الوعد وفري جنة عدن وصلح بالضم وذنبهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه عقد الحكيم الذي لا يفضل الا ما يفضله حكمه ومن ذلك الوفاء بالعهد وقيام السبيلان العمومات واجزاء السبيلان وهو تبيين بعد تخصيص لمخصوص بمن صلح والعاصي الذي تباثله ومن ثوب السبيلان يومئذ فقد رجعت اي من فها في الدنيا فاحد حدة في الاخر فكانت طلبوا السبيل بعد ما سالوا السبيل ذلك حق الفوز العظيم يعني الرحمة الوفاية ومجوعها ان الذين كفروا اينادون يوم القيمة فقال لهم لعنت الله اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم الامارة بالسوء اذ قد دعوا الى الايمان فكفروا عن فضل الله الاول كاله لانه اخبر عنه ولا الثاني لان مفسدكم بجمع القيمة حين عابوا جزاء اعمالها الخبيثة الا ان باول بنحو البصيف صبغت اللبن او يغلي اللبن للحكم وزمان المفسين واحد فالوارثا امتنا اثنتان واثنتان اما ثنتين بان خلفنا المواتا واولا ثم صبرنا المواتا عند انقضائها اجالنا فان الاما حبل الشئ عاد المجوه ابتداء او فصير كالصغير والنكير ذلك جبل سيجان من صغر البعوض وكبر القمل وان خض

فانهم كفروا بالذي ادعوا اليه فاعرف للذين تابوا واتبعوا سبيلك الذين علمت منهم التوبة واستغفروا عن ذنوبهم عذاب الجحيم واحفظهم عنه وهو نصيح بعد شعادتنا كبد والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنان عده التي وعدتهم وعدتهم اياها ومن صلح من ايمانهم ولو اخرجهم وذوبانهم عطف على هم الاول اي ادخلهم معهم ليمسروها والثاني لبيان عمو الوعد وفري جنة عدن وصلح بالضم وذنبهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه عقد الحكيم الذي لا يفضل الا ما يفضله حكمه ومن ذلك الوفاء بالعهد وقيام السبيلان العمومات واجزاء السبيلان وهو تبيين بعد تخصيص لمخصوص بمن صلح والعاصي الذي تباثله ومن ثوب السبيلان يومئذ فقد رجعت اي من فها في الدنيا فاحد حدة في الاخر فكانت طلبوا السبيل بعد ما سالوا السبيل ذلك حق الفوز العظيم يعني الرحمة الوفاية ومجوعها ان الذين كفروا اينادون يوم القيمة فقال لهم لعنت الله اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم اي لعنت الله اياكم اكبر من مفسدكم انفسكم الامارة بالسوء اذ قد دعوا الى الايمان فكفروا عن فضل الله الاول كاله لانه اخبر عنه ولا الثاني لان مفسدكم بجمع القيمة حين عابوا جزاء اعمالها الخبيثة الا ان باول بنحو البصيف صبغت اللبن او يغلي اللبن للحكم وزمان المفسين واحد فالوارثا امتنا اثنتان واثنتان اما ثنتين بان خلفنا المواتا واولا ثم صبرنا المواتا عند انقضائها اجالنا فان الاما حبل الشئ عاد المجوه ابتداء او فصير كالصغير والنكير ذلك جبل سيجان من صغر البعوض وكبر القمل وان خض

بالتصديق فاختاروا الفاعل احد قبوله وتصديره عن الآخر وجعلنا اثنين من الاحياء الاولى وحياء العبد وقبل الامانة الاولى عند انذاره الاجل
 والثانية في القبر بعد الاحياء للتسؤال والاحياء ما في القبر والبعث او المقصود انهم بعد العائشة ما عطفوا عنه ولم يكتروا به ولذلك نثبت الفضلة
 فاعترفتا بدين نوبينا فان افترقا من غير انهم بالدين او انكارهم للبعث فكل الى خروجه من النار ومن سبيل طريق ففسلكه وذلك انما
 يقولون من فرط غلوهم بظلمة وعجز اولئك الجيوبوا يقولون ذلك الذي انهم فيه بآية بسبب انهم اذا رعى الله وحده مخد او موجد وحده
 فخذوا الفعل وافهم مقامه في الحالبه كقوله بالتوحيد وان ليس له شريك في توفيقه ولا شريك في الحكم فالحق في العبادة العلي الكبير من ان يشرك
 به وبسوى غيره حيث حكم عليكم بالعذاب لتسردوا على من اشر وسوى به بعض خلقه فانه في اسحق في العبادة هو الذي يريكم بالآية الدالة
 على التوحيد وسائر ما يجيبان يعلم تكسب النفوسكم وتبين لكم من السماء وزقا اسباب في كل مطر اعادها لعاشكم وما يندرك بالآيات
 التي هي كالمركوز في العفول لظهورها المعقول عنها لانها في التقليد اتباع الهوى لا امر ينسب بوجع عن انكاره بالافعال عليها
 التفكير فيها فان الجازم بشئ لا ينظر في بيانها فادعوا الله فخلصين له الدين من الشرك ولو كره الكافرون اخلاصكم وشق عليهم وقبيح
 الدرجات في العرش خزان اخر ان الدلالة على علم الدنيا من حيث المعقول والمستوع والمحموس الدال على فقره في الاوهية فان من استغنى علق
 درجات كماله بحيث يظهر منها كماله وكان العرش الذي هو اصل العالم الجنة في قبضه فله لا يصح ان يشرك به وقبل الدجانات راتب
 الخلو فان امصاعا للملائكة الى العرش والسموات ووجان الثواب في ربيع بالتصديق على المعنى يلقى الروح من آية خبره بالدلالة على
 ان الروحانيات ايضا مستحبات لاهر باظهار آثاره وهو الوحي بنهي النبوة بعد نهي التوحيد والروح الوحي من امره بيان كانه امر بالجنة اوسدا
 والامر الملك المبلغ على من يشاء من عباده بخلافه للنبوة ومنه قيل على انهم عطاسة السبيل غابة الافناء والمسنكين في الله تعالى ومن
 لولم يرحم والكرام مع القرب يؤتى الثاني يوم التلاق يوم القيمة فان من ينال الارواح والاجساد واهل السماء والارض المعبدون
 والعباد والاعمال والعمال يؤتى يوم بارزون خارجون من ظهورهم وظاهرهم لا يسرهم شئ وظاهرهم نفوسهم لا تحجبهم غواش ولا بيان او
 اعمالهم وسراهم لا يخفى على الله منهم شئ من اعمالهم وحوالهم وهو يفرهم بقوله هم بارزون وازاحة نحو ما يؤهم في الدنيا في ذلك
 اليوم ينالوا احد القهار حكما بليال عنه ذلك اليوم وما يجابيه او ما دل عليه ظاهر حال فيه من زوال الاسباب وشفاع الوسايط
 اما حقيقة فطائفة بذلك دائما اليوم تجزى كل نفس بما كسبت كانه نتيجة لما سبق فحقيقة ان النفوس تكسب لعقابه والاعمال
 هيئات فوجب لذاتها والمالكاتها لا تشعر بها في الدنيا لعواقب شغلها فاذا قامت مقامها في ذلك العوالم وادركت لذاتها والمالكات الاظم التو
 سيقض الثواب زيادة العقاب ان الله يرفع الحسنة لا يشغلها شأن عن شأن فيصل اليهم ما يستحقون سبعا واثني عشر يوم الازفة اي القيمة
 منهم في الارز وفيها اي قريها او المحطة الازفة وهي مشارفهم النار وقبل الموت والقلوب لذلك يخرجها فاما ثمر نفع عن ما كسبت فتنصف
 مجلوهم فلا يغوبون ولا يخرج فيسبغوا كما ظن على الغم حال من احب القلوب على المعقولة على الاضامة لومنها او من ضميرها في لذي
 وجعل ذلك لان الكظم من افعال العفلاء كقوله فظلمنا عتافهم لها خاضعين او من مفعول نذرهم على انه حال مفقود ما للظالمين من
 حيزهم فوجب مشفق ولا شفيح نظام ولا شفيح الضمائر ان كانت للكفار وهو الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على
 لخصاص ذلك بهم وانه لظلمهم يعلم حاشية العين النظر الخائنة كالنظر الثانية الى الحرم واسرار النظر الباطنة والاعين وما تخفى
 الصندور من الضمائر الجمل جبر خامس للدلالة على انه ما من حفي الا وهو متعلق العالم والجزاء والله يقضي بالحق لانه المالك للحاكم على
 الاطلاق ولا يقضي بشئ الا وهو حقته والدين يذعنون من غير ان يقضون بشئ منهم لان الجاد لا يقال فيه انه يقضي ولا يقضي فاما نافع
 بالناء على الانبياء واظهار فلان الله هو السميع السميع فيعلم بغيبة الاعين ووضاها بالحق ووعدهم على ما يقولون ويفعلون و
 نرضى بحال ما يدعون من دونه ولا يسير في الارض فيظنوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم مال حال الذين كذبوا بالسل فيعلم كما
 وثمود كانوا هم اسد قوتهم قوة خذلهم ونمكتوا اتماحي الفصل وحقق ان يقع بين معرفتين لمضار عاجل من المعرفة في امتناع دخول اللام
 عليه فاما في الارض مثل الفلاح والمداخن المحصنة ومثل المعنى واكثر اثارا كقوله منقلد اسبغوا وحقا فاحد هم الله بلزومهم وما كان
 لهم من الله من فاني بمنع العذاب عنهم ذلك لاختلاف ما بينهم كانت ما بينهم وسلمهم باليقين بالمعجزات والاحكام الواضحة فكفر فاقادهم الله انه
 قوي ممكن تأبير بديه التكمين شدة بالانقياد في بوبه بعفاب دون عفايه ولقد ارسلنا موسى باياتنا عجز المعجزات وسلطان مبين وجميع ما غايه
 ظاهر والعطف لتعظيم الوصفين او افراد بين المعجزات كالعصا فيجئ الشانه الى فرعون وهامان وفارون فقالوا سائر كذاب يعنون
 على نبينا والكره على علم ومنه بسليله رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان اعاقبه من هو اسد الدين كانوا من قبلهم بطشا وافرهم زمانا
 قلنا جانتهم بالحق من عندنا قالوا افعلوا آياتنا الذين امنوا معا واستحيوا ناسناهم الى عبد عليهم ما كنتم تفعلون ولا بهم كي يصنع لمن
 مظاهر موسى عليه السلام وما كيد الكافرين الا في ضلال في ضلال ووضع الظاهر موضع الضمير لتعظيم الحكم والدلالة على العلة وقال فرعون
 ذروني قتل موسى واكفونه من قتلهم ويقولون انه ليس الذي غاب بل هو ساحر لو فله ظن انك عجزت عن معارضة ما عجزت ونعطله لك
 فيكون قتل موسى عليه السلام هو ساحر لو فله ظن انك عجزت عن معارضة ما عجزت ونعطله لك فيكون قتل موسى عليه السلام هو ساحر لو فله ظن انك عجزت عن معارضة ما عجزت ونعطله لك

الفخر عن الشاذل على السبيل
 يقول اذا ذكر الله بولائه من
 امر الله ولا ينسب لغيره من
 بغيره من لغيره من
 فوسايل من لغيره من
 الكلف عنه بغيره من
 اداعى عنه بغيره من
 الود بغيره من
 الود بغيره من

لا ينسب لغيره من
 في التوحيد عن شان من
 في حديثه في شان من
 واليه ملك يوم لا ملك غيره
 ويقول الله لمن الملك اليوم
 ثم سطر ادراج ابنه اليوم
 وجميعه فيقول الله الواحد
 اليوم بغيره من
 وان سبيلهم بغيره من
 الذي سبيلهم بغيره من
 فبذلك سبيلهم بغيره من
 بعد فبذلك سبيلهم بغيره من
 ولا حين ولا وقت ولا مكان
 ذلك الا بالافعال
 في الاوقات
 الذي لا الله الواحد القهار
 الذي لا يبر ويصير جميع ذنوبهم
 مع ما يقوله فينا
 وفيه استنساخها
 ولو قدر ان كل واحد منكم

المؤمن

[illegible]

عنه روى الصائغ روى
في العمود عن الشيخان
السكندر بن ابن خالده
في نسخة ابن خالده

وفي تفسيره قال يكتم
 ايمانهم من اجله صنفه و
 الجمع على الصادق عليه
 اسم النفس من دين
 ودين ثبات ولا بد من
 لا نفس له والنفس من
 الله في الارض النفس من
 الذين لو اظهر للاسلاك
 مثل في الجالس عن النبي
 عليه الله عليه واله
 الصد يقون ثلثه في
 عد منهم من قبل مو
 فروع ١٢

وَالْجَعْنِ الْبَاقِ عَلَاسَلَم
فِي حَدِيثِ إِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
مُوسَى رَفَعَ يَدَيْهِ خَالِ
فَعَمَامَتُهُمْ قَوْلُ الصَّغِيرِ
لَقَدْ نَبَأَكُمْ بِمُوسَى مِنْ
الْبَيْتِ ۚ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

الفاضل من عليها فعدوا حيتاد
 فعدوا على الفاضل عليه السلام
 في الدنيا من يوم القيمة لان قاتل
 حسانا من يوم القيمة فعدوا
 وكان هذا من يوم القيمة
 و يوم القيمة فعدوا
 والقيمة من يوم القيمة
 القيمة من يوم القيمة
 من يوم القيمة فعدوا
 من يوم القيمة فعدوا

١٩٩٩
 ١٩٩٨
 ١٩٩٧
 ١٩٩٦
 ١٩٩٥
 ١٩٩٤
 ١٩٩٣
 ١٩٩٢
 ١٩٩١
 ١٩٩٠
 ١٩٨٩
 ١٩٨٨
 ١٩٨٧
 ١٩٨٦
 ١٩٨٥
 ١٩٨٤
 ١٩٨٣
 ١٩٨٢
 ١٩٨١
 ١٩٨٠
 ١٩٧٩
 ١٩٧٨
 ١٩٧٧
 ١٩٧٦
 ١٩٧٥
 ١٩٧٤
 ١٩٧٣
 ١٩٧٢
 ١٩٧١
 ١٩٧٠
 ١٩٦٩
 ١٩٦٨
 ١٩٦٧
 ١٩٦٦
 ١٩٦٥
 ١٩٦٤
 ١٩٦٣
 ١٩٦٢
 ١٩٦١
 ١٩٦٠
 ١٩٥٩
 ١٩٥٨
 ١٩٥٧
 ١٩٥٦
 ١٩٥٥
 ١٩٥٤
 ١٩٥٣
 ١٩٥٢
 ١٩٥١
 ١٩٥٠
 ١٩٤٩
 ١٩٤٨
 ١٩٤٧
 ١٩٤٦
 ١٩٤٥
 ١٩٤٤
 ١٩٤٣
 ١٩٤٢
 ١٩٤١
 ١٩٤٠
 ١٩٣٩
 ١٩٣٨
 ١٩٣٧
 ١٩٣٦
 ١٩٣٥
 ١٩٣٤
 ١٩٣٣
 ١٩٣٢
 ١٩٣١
 ١٩٣٠
 ١٩٢٩
 ١٩٢٨
 ١٩٢٧
 ١٩٢٦
 ١٩٢٥
 ١٩٢٤
 ١٩٢٣
 ١٩٢٢
 ١٩٢١
 ١٩٢٠
 ١٩١٩
 ١٩١٨
 ١٩١٧
 ١٩١٦
 ١٩١٥
 ١٩١٤
 ١٩١٣
 ١٩١٢
 ١٩١١
 ١٩١٠
 ١٩٠٩
 ١٩٠٨
 ١٩٠٧
 ١٩٠٦
 ١٩٠٥
 ١٩٠٤
 ١٩٠٣
 ١٩٠٢
 ١٩٠١
 ١٩٠٠
 ١٨٩٩
 ١٨٩٨
 ١٨٩٧
 ١٨٩٦
 ١٨٩٥
 ١٨٩٤
 ١٨٩٣
 ١٨٩٢
 ١٨٩١
 ١٨٩٠
 ١٨٨٩
 ١٨٨٨
 ١٨٨٧
 ١٨٨٦
 ١٨٨٥
 ١٨٨٤
 ١٨٨٣
 ١٨٨٢
 ١٨٨١
 ١٨٨٠
 ١٨٧٩
 ١٨٧٨
 ١٨٧٧
 ١٨٧٦
 ١٨٧٥
 ١٨٧٤
 ١٨٧٣
 ١٨٧٢
 ١٨٧١
 ١٨٧٠
 ١٨٦٩
 ١٨٦٨
 ١٨٦٧
 ١٨٦٦
 ١٨٦٥
 ١٨٦٤
 ١٨٦٣
 ١٨٦٢
 ١٨٦١
 ١٨٦٠
 ١٨٥٩
 ١٨٥٨
 ١٨٥٧
 ١٨٥٦
 ١٨٥٥
 ١٨٥٤
 ١٨٥٣
 ١٨٥٢
 ١٨٥١
 ١٨٥٠
 ١٨٤٩
 ١٨٤٨
 ١٨٤٧
 ١٨٤٦
 ١٨٤٥
 ١٨٤٤
 ١٨٤٣
 ١٨٤٢
 ١٨٤١
 ١٨٤٠
 ١٨٣٩
 ١٨٣٨
 ١٨٣٧
 ١٨٣٦
 ١٨٣٥
 ١٨٣٤
 ١٨٣٣
 ١٨٣٢
 ١٨٣١
 ١٨٣٠
 ١٨٢٩
 ١٨٢٨
 ١٨٢٧
 ١٨٢٦
 ١٨٢٥
 ١٨٢٤
 ١٨٢٣
 ١٨٢٢
 ١٨٢١
 ١٨٢٠
 ١٨١٩
 ١٨١٨
 ١٨١٧
 ١٨١٦
 ١٨١٥
 ١٨١٤
 ١٨١٣
 ١٨١٢
 ١٨١١
 ١٨١٠
 ١٨٠٩
 ١٨٠٨
 ١٨٠٧
 ١٨٠٦
 ١٨٠٥
 ١٨٠٤
 ١٨٠٣
 ١٨٠٢
 ١٨٠١
 ١٨٠٠
 ١٧٩٩
 ١٧٩٨
 ١٧٩٧
 ١٧٩٦
 ١٧٩٥
 ١٧٩٤
 ١٧٩٣
 ١٧٩٢
 ١٧٩١
 ١٧٩٠
 ١٧٨٩
 ١٧٨٨
 ١٧٨٧
 ١٧٨٦
 ١٧٨٥
 ١٧٨٤
 ١٧٨٣
 ١٧٨٢
 ١٧٨١
 ١٧٨٠
 ١٧٧٩
 ١٧٧٨
 ١٧٧٧
 ١٧٧٦
 ١٧٧٥
 ١٧٧٤
 ١٧٧٣
 ١٧٧٢
 ١٧٧١
 ١٧٧٠
 ١٧٦٩
 ١٧٦٨
 ١٧٦٧
 ١٧٦٦
 ١٧٦٥
 ١٧٦٤
 ١٧٦٣
 ١٧٦٢
 ١٧٦١
 ١٧٦٠
 ١٧٥٩
 ١٧٥٨
 ١٧٥٧
 ١٧٥٦
 ١٧٥٥
 ١٧٥٤
 ١٧٥٣
 ١٧٥٢
 ١٧٥١
 ١٧٥٠
 ١٧٤٩
 ١٧٤٨
 ١٧٤٧
 ١٧٤٦
 ١٧٤٥
 ١٧٤٤
 ١٧٤٣
 ١٧٤٢
 ١٧٤١
 ١٧٤٠
 ١٧٣٩
 ١٧٣٨
 ١٧٣٧
 ١٧٣٦
 ١٧٣٥
 ١٧٣٤
 ١٧٣٣
 ١٧٣٢
 ١٧٣١
 ١٧٣٠
 ١٧٢٩
 ١٧٢٨
 ١٧٢٧
 ١٧٢٦
 ١٧٢٥
 ١٧٢٤
 ١٧٢٣
 ١٧٢٢
 ١٧٢١
 ١٧٢٠
 ١٧١٩
 ١٧١٨
 ١٧١٧
 ١٧١٦
 ١٧١٥
 ١٧١٤
 ١٧١٣
 ١٧١٢
 ١٧١١
 ١٧١٠
 ١٧٠٩
 ١٧٠٨
 ١٧٠٧
 ١٧٠٦
 ١٧٠٥
 ١٧٠٤
 ١٧٠٣
 ١٧٠٢
 ١٧٠١
 ١٧٠٠
 ١٦٩٩
 ١٦٩٨
 ١٦٩٧
 ١٦٩٦
 ١٦٩٥
 ١٦٩٤
 ١٦٩٣
 ١٦٩٢
 ١٦٩١
 ١٦٩٠
 ١٦٨٩
 ١٦٨٨
 ١٦٨٧
 ١٦٨٦
 ١٦٨٥

سَادَ الْوَكْدَةَ وَخَسِرَ
الْمَوْثَنَ لَوْ يَفِي رُوحَ بَنِي
وَاللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

[illegible]

لو اطلبون اني قد ادعونا اليه فليقبلوا
فانهم لو لم يردوا لكانوا من الذين كفروا

الصخرة فيقول لها سيد أو لم يرد أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وقدرة فانه فاعلموا بالذات مفصلة علمها لا يناسي وزر على ما
 لا يقدر عليه غيره وكانوا يا بني الخلق قد نعرفون اننا حق وبكر وهو عطف على قساكينهم فلو سئلنا عليهم وبخاصة صرا باردة
 تهلك بشدة برهم من القرف والبر والذى يصراى بجمع واشد تلك الصوف وهو من القصر في أيام حسان جمع خمسة من خمس غسان
 سعد سعدا وفر الحجازيان والصبيان والسكون على التخفيف والنعم على فعل والوصف بالمصدق بل كن لغزوال من لا رعد على الارض
 وما عذب قوم الا في الارض بل يدينهم عذاب الخزي في الحيرة الدنيا اضافة الى الخزي وهو الدل على ضلوص صفته له قوله وعذاب
 الآخر في الخزي هو في اصل صفته العذاب بل وصفه العذاب على الاستدلال الحجازي الى العاقبة ولم لا يتصور بل في العذاب عنهم كما تورد
 فهدى بناتهم فدلناهم على الحق بنصب الحجج وارسال الرسل وقرئ يؤد بالنصب بفعل مضارع يفسره ما بعد وسنوافي الخالين ويضم لنا
 فاستحبوا الحق على الهدى فاختاروا الضلالة على الهدى فاختاروا صاعقة العذاب فلو صاعقة من السماء فاهلكهم واصنافهم
 العذاب ووصفه بالهون الباطنة كانوا يكتسبون من اخذوا الضلالة ويحسبوا الذين آمنوا وكانوا يتقون من تلك الصاعقة يوم
 يحشر أعداء الله الى النار وقرئ يحشر على البناء للفناء وهو الله عز وجل هم يوزعون محبيل قلم على اخرهم ثلاثا بقرئ او هي عبارة عن
 لعل النار حق اذا ما جاءها اذا حضروها وما امر به لنا كيد كمال التهادى بالحضور شهد عليهم ستمهم وانصارهم وحلوتهم وكانوا
 يعلمون بان ينطقها الله وظهر عليها انار ذلك على ما افتر بهما فظن بلسان الحال وقالوا لولا انهم لم يشهدوا شهادتهم علينا سوال توبخ او
 تعجب لعل المراد به نفس التخييل لو انطقنا الله الذي انطق كل شئ اوليس نطقنا بغير فذللة الله الذي انطق كل شئ ولو اول الحجة
 والنطق بدلالة الحال على ان الله تعالى هو الخالق المكنه وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون فبما ان يكون امام كلهم الجلودان يكون
 اسما بغيرهم وما كنتم تستترون ان تشهد عليكم انتم انتم ولا انصاركم ولا جلودكم اي كنتم تستترون الناس عند تكالبهم فاحش
 القضاء وما ظنتم ان اعضاكم تشهد عليكم فاستشروا من الله ان المؤمن يفتن ان يفتن ان لا يبر عليه حال الاو عليه ووب
 ولكن ظنتم ان الله لا يهلك كثيرا انما تعلمون فذللتهم على ما فعلهم وذلك استارة الى ظنهم هذا وهو مبني على قوله ظنكم الذي ظنتم
 يوم كنتم اولادكم احب ان له ويجوز ان يكون ظنكم بكم لا وادركم جبر فاعفكم من اخايبهم اذ صلو ما نحو الاستعانة في الدارين سيما انما
 المتولين فان يصبروا فالنار متوى لهم لا خلاص لهم عنها وان يستغيثوا يغاثوا الى العنبي هي الرجوع الى ما يحبون فاقم من المعنيين الجاهل البها
 ونظيره قوله تعالى حكاية اجر عنان صرنا لنام محبص وقرئ وان يستغيثوا فاقم من المعنيين اي ان سالوا ان يرضوا عنهم فاقاموا لعل
 المكنه وقضنا وفذلناهم للكفر فراء اخذنا من الشياطين يسولون عليهم اسبابه القبض على البض هو الفشر وجعل اصل القبض
 السدل ومنه الفاضة المعاضة فربوا لهم ثمانين ابدية من الدنيا واتباع الشهوات وما خلقتهم من امر الاخرة ونكارة وحق عليهم القول في
 كلمة العذاب في انهم في جلا ايم كقولهم انك من احسن الصبغة ما توفا في اخرين فذلوا فو هو حال من الضمير الحزير وقد خلقت من قبلهم من الجن والانس
 وقد علموا مثل اعمالهم انهم كانوا اخايبين بغيبيل لا يحفظون العذاب الصبر عليهم ولا هم وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وعلو
 بالخرافات وارضاوا صواتكم بالشوشوه على الغاري وقرئ بضم الغين والمعنى احد يقال المعنى بالغى لغا بلغو اذا هلكا فلكم تعلمون اي قبلوا
 على فرائسهم فلقد يقن الذين كفروا عدا باسديا المراد بهم هؤلاء الظالمون او عامة الكفار وتجزئتهم اسوا الذي كانوا يعملون سببا لعمالهم وقد
 مثله ذلك اشارة الى الاسوء جزاء أعداء الله خبر النار عطف بيان للجزاء او خبر محذ لهم فيها في النار اذا اخلدوا فيها دارا منهم وهو كفولك
 في هذه الدار وارسى روعني بالدار عني على ان المقصود هو الصفة جزاء بما كانوا يا بني الخلق قد نعرفون اننا حق وبكر ومن الحق وبلعون وذكر الحجو الذي
 سبيل القفو وقال الذين كفروا ربنا انا الذين اصطلنا من الجن والانس يعني سبطان التوتين الحاملين على الضلالة والعصيان وميلهما الى البس
 وقابل فانها سنا الكفر والضلال وقرئ ان كثير من عامر يعسوب وابوبكر او ما بالتحفيف كهد وحده فجعلها ما تحت اقدارها سنا انما
 وميل جعلها في الدار الاسفل ليكنه ناسن الاسفلين مكاوا ولة لان الذين قالوا ربنا الله اعترافا بربوبية واقرارا بوحدة الله ثم استغاثوا
 في العمل ثم لم يخبروا عن الاقرار الربية من حيث انه مبدأ الاستقامة او لا تدرى هل ما ينبغي الاقرار وما روى من الخلفاء والاشد رضى الله عنهم
 الاستقامة من الثبات على الايمان واخلاص العمل اداء الفرائض فجزئتها فاشترى عليهم الملائكة فبما بعث لهم بابرج صلاتهم وبلغ عنهم
 الخوف الحزن او عند الموت والخروج عن الطير لا تخافوا ما شئتموهن عليه لا تخفوا على ما خلقتهم وان مصدرة لو مخشعة مفدة بالبالاو
 مفسرة وايشروا يا خبيثة اليه كنتم توعدون في الدنيا على لسان الرسل نحن اولياكم في الخلق الدنيا ما همكم الحق وعلمكم على الخير بدل ما كانت
 الشياطين يفعل بالكفرة وفي الاخرة بالشفاعة الكرامة حيثما يعاى الكفرة وقرئ انهم ولكن في الاخرة ما شئتموهن من الملائكة كنتم فيها
 ما تدعون ما يقيمون من الدعاء بمعنى الطلب هو علم من الاول ثم يقرن عقور حزم حال ما تدعون لا شعار بان ما يقيمون بالشياطين ما يعطون ما
 لا يحطربياهم كاتل النصب من احسن قولهم لا يذعن الى الله الى عبادته وعمل صالحا فبما يبينون ويؤمنون بالحق من المسلمين فاعز ابوا اخاذا
 للاسلام وبنوا مذهبهم فوهم هذا قول فلان لم يذعنوا لغيره عامر لم يستجس تلك الصفات وميل الى الحق على الله عليه السلام وبل في المؤمنين

۱۵۶

[illegible]

التقوى

في غيبه عنه فانه اذا نفى عن نفسه من مثله وليست مسئلة كان فيه عن لوى وعظمه فوله فغيره من صفى في سفيان ثبت عبد المطلب الا وحيه
الطيب والظاهر فانه من قال لكاف فيه فانه له عطفه بغيره من مثله عطفه بالذكاء فانه وفضل مثله صفته اي ليس كصفته صفته هو
التبعية التبعية لكل ما يسمع وبصره من مفايد السموات والارض عن انما يقبض الرزق من الله تعالى ويوسع ويضيق على وفق مشيئة ربه بكل
هو عليه ففعل على ما يسمع شرع لكل من الدين ما وقع به نوحا والذين وحيا اليك وما وصي به من قيم وموتى عيسى اي شرع لكم من الدين
دين نوح ومحمد ومن بينهما من ارباب الشرايع وهو الاسل المشرك فيما بينهم المقبول ان يؤمنوا بالدين وهو الايمان بما يجب بصدقه الطاعة احكاما
لله وحده انصب على البذل من مفعول شرع او الرخ على الاستئناف كانه جواب وما ذلك المشرك على البذل من ما جبهه لا تنفردوا به ولا
تختلفوا في هذه الاصل اما فرع الشرايع فبما كان لكل جعلنا منه شرعة ومنها ما اكبر على المشركين عظم عليهم ما ندعوههم اليه من التوحيد لله
يخفى اليه من نشاء بطلب اليه والتمسها من عوهم والذين وهبوا اليه لا ارشاد والوصف من يتبعه بغير الله ما اقره فواصي الام السابعة
وفضل اهل الكتاب كقولهم وما نفق الذين اووا الكتاب الا من قبلنا ما جاءهم العلم بان النصارى ضلال متوعد عليهم والعلم بمبعث الرسول
لوا سباب العلم من الرسل والكث غيرهما فلم ينفقوا اليها فيما بينهم عدوا وطلبوا اليه لئلا يكونوا كلمة سبقت من ربك بالامهال الى اجل معين
هو يوم القيمة او اخر اعوامهم المقتدره لفقوت بينهم باسئصال المبطلين من اقرقوا العظم ما اقرقوا الذين ورووا الكتاب من بعد لم يعنى
اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم او المشركين الذين اووا الكتاب من بعد اهل الكتاب فري ورووا وروا لغيره
شأن منه فرب ما ملق من كتابهم لا يعلمونه كما هو الا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فذلك فاجل ذلك النفر او الكتاب والعلم
الذي اوتيه فادع الى الاتقان على ملكة الحنفية والاتباع لما اوتيت وعلى هذا يجوز ان يكون الكلام في موضع الى كفاية الصلة والتفصيل
واسئتم كما اشرت واسئتم على الدعوة كما امر الله ولا تتبع اهلها الباطل فقل امث ما اشر الله من كتاب هو جميع الكتب المنزلة كما
كالكتاب الذين امنوا ببعض وكفر ببعض اشرت لا عدل بينكم في مبلغ الشرايع والحكماء الاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا
اشارة الى كمال القوة العملية الله وتجاوزكم خالق الكل وشئكم امر ولكم انما لكم فكل ما نرى بعباده لا حجة بيننا وبينكم لا علاج بمعنى لا
خصومة اذا الحق قد ظهر ولو بين للحاجه مجال ولا للخلاف مجال سوى لعاد الله فجمع بيننا يوم القيمة والنبى المصير من كل فضل الفضلاء
وليس الا فيما يدرك على مشاركة الكفار اسحق يكون منسوخا بآية الفضل والذين يجاجون في الله دينهم من تعليمنا استجيب له من بعد
ما استجابوا له ودخلوا فيه ومن بعد ما استجاب الله لرسوله فظهر بينه وبينهم يوم يدلون بعد ما استجاب اهل الكتاب بان اقرقوا بينهم واستنفا
به فجمعهم في حصة عند ربهم زائلة باطله فوعدهم غضب بما فعلتم وطعن عذاب شديد على كفرهم الله الذي ترك الكتاب جنس الكتب بائني ملينا
به بعد ما من الباطل وما يحق انزاله من العقاب والاحكام والميزان والشرع الذي يوازن به الخوف ويؤتى بين الناس او اعدل بان انزل
الامر به والذوق اوحى باعداهل ما يدرك لكل الساعة فربنا نينا فافهم الكتاب اعمل بالشرع وواظب على العدل بل ان فاحسننا يوم
الذي يورث من اعمالكم وبوق من ان قيل انكم الفريب لكم معنى ان فربا لان الساعة بمعنى البعث يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها استنفاء
والذين امنوا واشتقون منها خافضون مع اعنائها التوقع الثواب فيعلمون انها الحق الكامن لا محالة الا ان الذين يبارون في الساعة يجادلون
فيها من المرة الاولى من حيث النافذة اذا مسحت من عباد الله لان كل من الجاهلين يخرج ما عندنا بكم فيه شك لى ضلال بعيد عن
الخوف ان البعث اشبه الغايات الى المحسوسات من لم يهتد بخبرها فهو ابعد عن الاهتداء الى ما وراء الله لطيف بعبادهم يهيئهم بصوت من الرسل
لا يبلغها الا فهم من رزق من نجاته اى رزق ما يشاء من عباده بنوع من البر على ما اقتضته حكمته وهو القوى الباهر الفلذذ العزى الممتع الذي
لا يخلب من كان يربح من الآخرة فوابها شيبا لى رزق من حيث انه فائدة يحصل بعل الدنيا ولذلك قيل الدنيا رزق اخر والآخر رزق الاصل اهله
البدنى الارض يقال للرزق الحاصل منه رزق في حيزه فمطية بالواحد عشر الى سبعائة فانها رزقها ومن كان يربح من الدنيا فربها رزقها
منها علم ما فيها من المال في الآخرة من تصيب الاعمال والنيات وكل امرئ ما نوى ام لم يشرك به بل لم يشرك كما هو المظهر للتبعية والفرع شرع كلهم
شباطهم شرعوا لهم من الدين بالبر بين ما لم يادق الله كالتشرك وانكار البعث والعمل الذي لا يلو قبل شركا وهم لو فاتهم واضافها اليهم لا هم
مخدوها شركا واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالهم واقتنائهم بما يدعون به وصور من سته لهم ولو لا كلمة الفصل الى الفصل السابق
لياجل الجرايم العدا بان الفصل يكون يوم القيمة لفقوت بينهم بين الكافرين والمؤمنين او المشركين وشركائهم وان الظالمين لكم عذاب اليم فري
ان بالغ عطا على كلمة الفصل اى لو لا كلمة الفصل ونقد هذا المظالمين في الآخرة لغضى بينهم في الدنيا فان العذاب اليم غالب عذاب الآخرة
وفري الظالمين في القيمة مشغفين خائفين ياكسبون السعيات وهو نوعهم اى باله لآخرهم استغفوا اولر يشفوا والذين امنوا وعملوا الصالحات
في رزقنا الجنات في طيب مقامها وانزهاهم ما يشاؤون عند ربهم اى ما يشيرونه فاقاب لهم عند ربهم ذلك اشارة الى المؤمنين من الفصل
الكبير الذي يصغرونه ما فهم في الدنيا ذلك الذي يهتد به عبادة الذين امنوا وعملوا الصالحات ذلك الثواب الذي يهتد به عباده
الحازم العابد اولدك التبشير الذي يهتد به عباده وقران كثير ما يوسع وحرفه والكساى بغيره من اشارة الى الاستسلام عليه على ما افطاه من

في غيبه عنه فانه اذا نفى عن نفسه من مثله وليست مسئلة كان فيه عن لوى وعظمه فوله فغيره من صفى في سفيان ثبت عبد المطلب الا وحيه
الطيب والظاهر فانه من قال لكاف فيه فانه له عطفه بغيره من مثله عطفه بالذكاء فانه وفضل مثله صفته اي ليس كصفته صفته هو
التبعية التبعية لكل ما يسمع وبصره من مفايد السموات والارض عن انما يقبض الرزق من الله تعالى ويوسع ويضيق على وفق مشيئة ربه بكل
هو عليه ففعل على ما يسمع شرع لكل من الدين ما وقع به نوحا والذين وحيا اليك وما وصي به من قيم وموتى عيسى اي شرع لكم من الدين
دين نوح ومحمد ومن بينهما من ارباب الشرايع وهو الاسل المشرك فيما بينهم المقبول ان يؤمنوا بالدين وهو الايمان بما يجب بصدقه الطاعة احكاما
لله وحده انصب على البذل من مفعول شرع او الرخ على الاستئناف كانه جواب وما ذلك المشرك على البذل من ما جبهه لا تنفردوا به ولا
تختلفوا في هذه الاصل اما فرع الشرايع فبما كان لكل جعلنا منه شرعة ومنها ما اكبر على المشركين عظم عليهم ما ندعوههم اليه من التوحيد لله
يخفى اليه من نشاء بطلب اليه والتمسها من عوهم والذين وهبوا اليه لا ارشاد والوصف من يتبعه بغير الله ما اقره فواصي الام السابعة
وفضل اهل الكتاب كقولهم وما نفق الذين اووا الكتاب الا من قبلنا ما جاءهم العلم بان النصارى ضلال متوعد عليهم والعلم بمبعث الرسول
لوا سباب العلم من الرسل والكث غيرهما فلم ينفقوا اليها فيما بينهم عدوا وطلبوا اليه لئلا يكونوا كلمة سبقت من ربك بالامهال الى اجل معين
هو يوم القيمة او اخر اعوامهم المقتدره لفقوت بينهم باسئصال المبطلين من اقرقوا العظم ما اقرقوا الذين ورووا الكتاب من بعد لم يعنى
اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم او المشركين الذين اووا الكتاب من بعد اهل الكتاب فري ورووا وروا لغيره
شأن منه فرب ما ملق من كتابهم لا يعلمونه كما هو الا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فذلك فاجل ذلك النفر او الكتاب والعلم
الذي اوتيه فادع الى الاتقان على ملكة الحنفية والاتباع لما اوتيت وعلى هذا يجوز ان يكون الكلام في موضع الى كفاية الصلة والتفصيل
واسئتم كما اشرت واسئتم على الدعوة كما امر الله ولا تتبع اهلها الباطل فقل امث ما اشر الله من كتاب هو جميع الكتب المنزلة كما
كالكتاب الذين امنوا ببعض وكفر ببعض اشرت لا عدل بينكم في مبلغ الشرايع والحكماء الاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا
اشارة الى كمال القوة العملية الله وتجاوزكم خالق الكل وشئكم امر ولكم انما لكم فكل ما نرى بعباده لا حجة بيننا وبينكم لا علاج بمعنى لا
خصومة اذا الحق قد ظهر ولو بين للحاجه مجال ولا للخلاف مجال سوى لعاد الله فجمع بيننا يوم القيمة والنبى المصير من كل فضل الفضلاء
وليس الا فيما يدرك على مشاركة الكفار اسحق يكون منسوخا بآية الفضل والذين يجاجون في الله دينهم من تعليمنا استجيب له من بعد
ما استجابوا له ودخلوا فيه ومن بعد ما استجاب الله لرسوله فظهر بينه وبينهم يوم يدلون بعد ما استجاب اهل الكتاب بان اقرقوا بينهم واستنفا
به فجمعهم في حصة عند ربهم زائلة باطله فوعدهم غضب بما فعلتم وطعن عذاب شديد على كفرهم الله الذي ترك الكتاب جنس الكتب بائني ملينا
به بعد ما من الباطل وما يحق انزاله من العقاب والاحكام والميزان والشرع الذي يوازن به الخوف ويؤتى بين الناس او اعدل بان انزل
الامر به والذوق اوحى باعداهل ما يدرك لكل الساعة فربنا نينا فافهم الكتاب اعمل بالشرع وواظب على العدل بل ان فاحسننا يوم
الذي يورث من اعمالكم وبوق من ان قيل انكم الفريب لكم معنى ان فربا لان الساعة بمعنى البعث يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها استنفاء
والذين امنوا واشتقون منها خافضون مع اعنائها التوقع الثواب فيعلمون انها الحق الكامن لا محالة الا ان الذين يبارون في الساعة يجادلون
فيها من المرة الاولى من حيث النافذة اذا مسحت من عباد الله لان كل من الجاهلين يخرج ما عندنا بكم فيه شك لى ضلال بعيد عن
الخوف ان البعث اشبه الغايات الى المحسوسات من لم يهتد بخبرها فهو ابعد عن الاهتداء الى ما وراء الله لطيف بعبادهم يهيئهم بصوت من الرسل
لا يبلغها الا فهم من رزق من نجاته اى رزق ما يشاء من عباده بنوع من البر على ما اقتضته حكمته وهو القوى الباهر الفلذذ العزى الممتع الذي
لا يخلب من كان يربح من الآخرة فوابها شيبا لى رزق من حيث انه فائدة يحصل بعل الدنيا ولذلك قيل الدنيا رزق اخر والآخر رزق الاصل اهله
البدنى الارض يقال للرزق الحاصل منه رزق في حيزه فمطية بالواحد عشر الى سبعائة فانها رزقها ومن كان يربح من الدنيا فربها رزقها
منها علم ما فيها من المال في الآخرة من تصيب الاعمال والنيات وكل امرئ ما نوى ام لم يشرك به بل لم يشرك كما هو المظهر للتبعية والفرع شرع كلهم
شباطهم شرعوا لهم من الدين بالبر بين ما لم يادق الله كالتشرك وانكار البعث والعمل الذي لا يلو قبل شركا وهم لو فاتهم واضافها اليهم لا هم
مخدوها شركا واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالهم واقتنائهم بما يدعون به وصور من سته لهم ولو لا كلمة الفصل الى الفصل السابق
لياجل الجرايم العدا بان الفصل يكون يوم القيمة لفقوت بينهم بين الكافرين والمؤمنين او المشركين وشركائهم وان الظالمين لكم عذاب اليم فري
ان بالغ عطا على كلمة الفصل اى لو لا كلمة الفصل ونقد هذا المظالمين في الآخرة لغضى بينهم في الدنيا فان العذاب اليم غالب عذاب الآخرة
وفري الظالمين في القيمة مشغفين خائفين ياكسبون السعيات وهو نوعهم اى باله لآخرهم استغفوا اولر يشفوا والذين امنوا وعملوا الصالحات
في رزقنا الجنات في طيب مقامها وانزهاهم ما يشاؤون عند ربهم اى ما يشيرونه فاقاب لهم عند ربهم ذلك اشارة الى المؤمنين من الفصل
الكبير الذي يصغرونه ما فهم في الدنيا ذلك الذي يهتد به عبادة الذين امنوا وعملوا الصالحات ذلك الثواب الذي يهتد به عباده
الحازم العابد اولدك التبشير الذي يهتد به عباده وقران كثير ما يوسع وحرفه والكساى بغيره من اشارة الى الاستسلام عليه على ما افطاه من

في غيبه عنه فانه اذا نفى عن نفسه من مثله وليست مسئلة كان فيه عن لوى وعظمه فوله فغيره من صفى في سفيان ثبت عبد المطلب الا وحيه
الطيب والظاهر فانه من قال لكاف فيه فانه له عطفه بغيره من مثله عطفه بالذكاء فانه وفضل مثله صفته اي ليس كصفته صفته هو
التبعية التبعية لكل ما يسمع وبصره من مفايد السموات والارض عن انما يقبض الرزق من الله تعالى ويوسع ويضيق على وفق مشيئة ربه بكل
هو عليه ففعل على ما يسمع شرع لكل من الدين ما وقع به نوحا والذين وحيا اليك وما وصي به من قيم وموتى عيسى اي شرع لكم من الدين
دين نوح ومحمد ومن بينهما من ارباب الشرايع وهو الاسل المشرك فيما بينهم المقبول ان يؤمنوا بالدين وهو الايمان بما يجب بصدقه الطاعة احكاما
لله وحده انصب على البذل من مفعول شرع او الرخ على الاستئناف كانه جواب وما ذلك المشرك على البذل من ما جبهه لا تنفردوا به ولا
تختلفوا في هذه الاصل اما فرع الشرايع فبما كان لكل جعلنا منه شرعة ومنها ما اكبر على المشركين عظم عليهم ما ندعوههم اليه من التوحيد لله
يخفى اليه من نشاء بطلب اليه والتمسها من عوهم والذين وهبوا اليه لا ارشاد والوصف من يتبعه بغير الله ما اقره فواصي الام السابعة
وفضل اهل الكتاب كقولهم وما نفق الذين اووا الكتاب الا من قبلنا ما جاءهم العلم بان النصارى ضلال متوعد عليهم والعلم بمبعث الرسول
لوا سباب العلم من الرسل والكث غيرهما فلم ينفقوا اليها فيما بينهم عدوا وطلبوا اليه لئلا يكونوا كلمة سبقت من ربك بالامهال الى اجل معين
هو يوم القيمة او اخر اعوامهم المقتدره لفقوت بينهم باسئصال المبطلين من اقرقوا العظم ما اقرقوا الذين ورووا الكتاب من بعد لم يعنى
اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم او المشركين الذين اووا الكتاب من بعد اهل الكتاب فري ورووا وروا لغيره
شأن منه فرب ما ملق من كتابهم لا يعلمونه كما هو الا يؤمنون به حق الايمان او من القرآن فذلك فاجل ذلك النفر او الكتاب والعلم
الذي اوتيه فادع الى الاتقان على ملكة الحنفية والاتباع لما اوتيت وعلى هذا يجوز ان يكون الكلام في موضع الى كفاية الصلة والتفصيل
واسئتم كما اشرت واسئتم على الدعوة كما امر الله ولا تتبع اهلها الباطل فقل امث ما اشر الله من كتاب هو جميع الكتب المنزلة كما
كالكتاب الذين امنوا ببعض وكفر ببعض اشرت لا عدل بينكم في مبلغ الشرايع والحكماء الاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا
اشارة الى كمال القوة العملية الله وتجاوزكم خالق الكل وشئكم امر ولكم انما لكم فكل ما نرى بعباده لا حجة بيننا وبينكم لا علاج بمعنى لا
خصومة اذا الحق قد ظهر ولو بين للحاجه مجال ولا للخلاف مجال سوى لعاد الله فجمع بيننا يوم القيمة والنبى المصير من كل فضل الفضلاء
وليس الا فيما يدرك على مشاركة الكفار اسحق يكون منسوخا بآية الفضل والذين يجاجون في الله دينهم من تعليمنا استجيب له من بعد
ما استجابوا له ودخلوا فيه ومن بعد ما استجاب الله لرسوله فظهر بينه وبينهم يوم يدلون بعد ما استجاب اهل الكتاب بان اقرقوا بينهم واستنفا
به فجمعهم في حصة عند ربهم زائلة باطله فوعدهم غضب بما فعلتم وطعن عذاب شديد على كفرهم الله الذي ترك الكتاب جنس الكتب بائني ملينا
به بعد ما من الباطل وما يحق انزاله من العقاب والاحكام والميزان والشرع الذي يوازن به الخوف ويؤتى بين الناس او اعدل بان انزل
الامر به والذوق اوحى باعداهل ما يدرك لكل الساعة فربنا نينا فافهم الكتاب اعمل بالشرع وواظب على العدل بل ان فاحسننا يوم
الذي يورث من اعمالكم وبوق من ان قيل انكم الفريب لكم معنى ان فربا لان الساعة بمعنى البعث يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها استنفاء
والذين امنوا واشتقون منها خافضون مع اعنائها التوقع الثواب فيعلمون انها الحق الكامن لا محالة الا ان الذين يبارون في الساعة يجادلون
فيها من المرة الاولى من حيث النافذة اذا مسحت من عباد الله لان كل من الجاهلين يخرج ما عندنا بكم فيه شك لى ضلال بعيد عن
الخوف ان البعث اشبه الغايات الى المحسوسات من لم يهتد بخبرها فهو ابعد عن الاهتداء الى ما وراء الله لطيف بعبادهم يهيئهم بصوت من الرسل
لا يبلغها الا فهم من رزق من نجاته اى رزق ما يشاء من عباده بنوع من البر على ما اقتضته حكمته وهو القوى الباهر الفلذذ العزى الممتع الذي
لا يخلب من كان يربح من الآخرة فوابها شيبا لى رزق من حيث انه فائدة يحصل بعل الدنيا ولذلك قيل الدنيا رزق اخر والآخر رزق الاصل اهله
البدنى الارض يقال للرزق الحاصل منه رزق في حيزه فمطية بالواحد عشر الى سبعائة فانها رزقها ومن كان يربح من الدنيا فربها رزقها
منها علم ما فيها من المال في الآخرة من تصيب الاعمال والنيات وكل امرئ ما نوى ام لم يشرك به بل لم يشرك كما هو المظهر للتبعية والفرع شرع كلهم
شباطهم شرعوا لهم من الدين بالبر بين ما لم يادق الله كالتشرك وانكار البعث والعمل الذي لا يلو قبل شركا وهم لو فاتهم واضافها اليهم لا هم
مخدوها شركا واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالهم واقتنائهم بما يدعون به وصور من سته لهم ولو لا كلمة الفصل الى الفصل السابق
لياجل الجرايم العدا بان الفصل يكون يوم القيمة لفقوت بينهم بين الكافرين والمؤمنين او المشركين وشركائهم وان الظالمين لكم عذاب اليم فري
ان بالغ عطا على كلمة الفصل اى لو لا كلمة الفصل ونقد هذا المظالمين في الآخرة لغضى بينهم في الدنيا فان العذاب اليم غالب عذاب الآخرة
وفري الظالمين في القيمة مشغفين خائفين ياكسبون السعيات وهو نوعهم اى باله لآخرهم استغفوا اولر يشفوا والذين امنوا وعملوا الصالحات
في رزقنا الجنات في طيب مقامها وانزهاهم ما يشاؤون عند ربهم اى ما يشيرونه فاقاب لهم عند ربهم ذلك اشارة الى المؤمنين من الفصل
الكبير الذي يصغرونه ما فهم في الدنيا ذلك الذي يهتد به عبادة الذين امنوا وعملوا الصالحات ذلك الثواب الذي يهتد به عباده
الحازم العابد اولدك التبشير الذي يهتد به عباده وقران كثير ما يوسع وحرفه والكساى بغيره من اشارة الى الاستسلام عليه على ما افطاه من

[illegible]

الدنيا بخلافها فاما ما غضبوا لهم فبغير ذنب بما بعد عدل على الذين امنوا ولمح منسوبوا ورفوع وبناء يعفرون على ضميرهم
يحبون كباثر الائمة والقوا حشر واذا ما غضبوا لهم فبغير ذنب بما بعد عدل على الذين امنوا ولمح منسوبوا ورفوع وبناء يعفرون على ضميرهم
خير اللذلة على انهم الاخلاء ما يغفر حال الغضب الذين استجابوا اليهم واقاموا الصلوة ونزل في الانصار وعاهد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
في الدنيا بخلافها فاما ما غضبوا لهم فبغير ذنب بما بعد عدل على الذين امنوا ولمح منسوبوا ورفوع وبناء يعفرون على ضميرهم
خير اللذلة على انهم الاخلاء ما يغفر حال الغضب الذين استجابوا اليهم واقاموا الصلوة ونزل في الانصار وعاهد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
في الدنيا بخلافها فاما ما غضبوا لهم فبغير ذنب بما بعد عدل على الذين امنوا ولمح منسوبوا ورفوع وبناء يعفرون على ضميرهم
خير اللذلة على انهم الاخلاء ما يغفر حال الغضب الذين استجابوا اليهم واقاموا الصلوة ونزل في الانصار وعاهد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

ختمه
 وفيه الطمان عن الصادق عليه السلام
 هو امير المؤمنين عليه السلام
 سلمه عليه السلام
 الفاتح يا ناصر المؤمنين
 فقال اهلنا الصالح المستقيم
 قال عليه السلام الصالح المستقيم
 هو امير المؤمنين عليه السلام
 معجزة في حق النبي صلى الله عليه وآله
 ما في معناه

رَكَعَتَا الْكَلْبِ عَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ
 لَنَا هَدِيَّةُ الْأَمَمِ وَعَنِ السَّيِّدِ الْأَخْيَرِ
 السَّلَامُ وَأَنْ مِنْ جَبَّتِ الْمَدِينَةُ عَلَى
 بَيْتِهَا
 بِمَاضٍ لِلْأَعْيُنِ مَثَلًا وَأَكْثَلُ
 عُرُجٍ لَا يَزِيغُ الْقَائِمُ فِي حَرْبٍ
 يَوْمَئِذٍ عِنْدَ رُكْبَةٍ مَعَهُ مِنْ
 يَوْمٍ أَوْ يَوْمٍ فَجِيْبَةٍ فَتَقَاتِلُوا
 سَعَادَ

[illegible]

الزخرف

وان كانت عجيبة فانه تعالى قادر على ما هو اعجب من ذلك وان الملائكة مثلكم من حيث انها ذات مكنة يحمل خلفها نولها كما جاز خلفها الدعا
من ابن ادم سخطا فالله تعالى لا يشابه الله سبحانه وتعالى وان عيسى لم يلد من امر امرأة لان خلقه من امر الله تعالى فانه يعلم بدونها اولا
احياء الموتى بل على قدره الله عليه وقرئ لعلم اي علامه ولدته على تيمم ما يذكر به ذكر اوفى الحديث ينزل عيسى عليه السلام على تيمم ما ذكره
القدس يقال لها ايق وبسببه حربة بها يقتل الدجال فياخذ بيت المقدس من الناس في صلوة الصبح فيناظر الامام فيقوله عيسى ويصلي خلفه
على شريفة محمد عليه الصلوة والسلام ثم يقتل الخنزير بكسر الصلابة ويحرق البع والكلاب ويقتل النصارى الامم من يروى عن النبي صلى الله عليه وآله
فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها فلا تمتر بها فلا تشك فيها وانبعوني وانبعوا هداى وشرعى ورسولى قبل هو قول الرسول
امران بقوله هذا الذي ادعوك اليه صراط مستقيم لا يضل سالكه ولا يصعد تكلم الشيطان من المناجاة لكم وعد ومبين ثابت على
بان اخرجه عن الجنة وعرضكم للبلية والمحنة عيسى واليقات بالجنة والاباء بالجنة والشرائع الواضحة فذلكم بالجنة والجنة كما ينبغي لكم بعض
الذي تخلفون فيه وهو ما يكون من امر الدين كما يمتلئ بالانبياء لا يبعث لبيانهم ولذلك قال عليه الصلوة والسلام انتم اعلم بما
دنياكم فانتم الله واطيعون فيما ابغضه الله ان الله هو ربكم فاعبدوه به ان امرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع
هذا صراط مستقيم الاشارة الى مجموع الامر ان هو نعمة كلام عيسى على شيتاواكه وعليه السلام واستئناف من الله سبحانه على ما هو المفضل
للاطاعة ذلك فاختلفا لاختلاف تعريف المحنة من بينهم من بين النصارى واليهود والنصارى من بين فوه الدعوة اليهم قول الذين ظلموا من
المخوفين من عذاب يوم اليم الغلبة هل ينظرون الا الساعة الضمير لغيرهم والذين ظلموا ان نائيتهم بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا
ايان الساعة بعتة مجاة وهم لا يشعرون غافلون عنها لا يشعرون بما في الدنيا وانكارهم لها الاحياء يومئذ بعضهم لبعض عدو
اي يبعدون يومئذ لا يظلم العلق لظهور ما كانوا يخافون بسبب اللعاب والذين ظلموا ان نائيتهم بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا
لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تخفون حكاية لما ينادى بالمتقون المتطهرين في الله يومئذ الذين امنوا بالانصاف للنادى وكانوا مسلمين
حال من لواي الذين امنوا بخلصهم عن هذه العبارة اكد اوخلوا الجنة انتم واخوانكم ساكنوا في المومنين فتنشرون من يظن حيا
اي ثمر على وجوهكم اذ ينهون من الجبر وهو حسن الجنة او يكرهون انكرامها بالخير والحق المباعدة فيما وصف بجبل بظاف عليهم بخصا من
ذهب كواب الصايف جمع صحفة والاكواب جمع كؤوب هو كؤوب لا عرفة له وفيها وافي الجنة ما تشبهه لا نفس فمرافع وابن عابره وحض شهيبه
على الاصل قلنا الاعين بمشاهدته وذلك نعم بعد تخفيض ما بعد من الزوايد في التمتع والثلث ذواتهم فيها خالدين فان كل يوم ابدل وص
لكفة الحفظ وخوف الزوال ومنع غيب المحنة في الحال ذلك الجنة التي اوتوا فيها ما كانتم تعلمون وروى في ثوبها شجر الجاهل
بالبركات لا تخرق على العمل في تلك اشارة الى الجنة المذكورة وصف من لا الجنة خبرها والحق او ثوبها صفتها والجنة صفة تلك
والتي خبرها اوصفة الجنة والخبر بما كنتم تعلمون وعليه يتعلق الباء بالجنة لا بآب وروى ثوبها لكم فيها فاكهة كثيرة منها فاكواون بعضها فاكواون
لكث ثمار وروى نوعها واهل الفضل التمتع بالمطعم والملاهي ويكره في القرآن وهو حطير الاضامة الى سائر نعيم الجنة لما كان بهم من الشدة
الفاخرة ان الجنين الكاملين في الاجرام وهم الكفار لا تجعل لهم المؤمنين بالاباء وحكي عنهم ما يخص بالكفار في عذاب جهنم خالدين
خيران او خالدين خبر في الطرف متعلق به لا يفتقر عنهم لا يخفف عنهم من فتن شغلهم اذ اسكنت طليبا والتركيب للضعف وهم فيه
في العذاب مسلمون ايسون من الجنة وما ظلمناهم ولكن كانوا فاسقا الظالمين من مثله غيرهم وهم فضل نادوا بامالك وقرئ بامال على التثنية
مكورا ومضموما واهل اشعار بانهم لضعفهم لا يستطيعون تاديبه اللفظ بالنام ولذلك اخصر واخصر والحقض على سائر ذلك والحقض صفة
ان يفضى علينا من يفضى على امانته وهو لا ياتي ابلاسهم فانه جوار ومضى للموت من فتن الشدة قال انكم ما تكونون لاحلاصكم بموت لا غير
لقد جئناكم بالحق بالارسال والانهال وهو نعمة الجواب كان في قال ضمير الله والاجواب من مكانة فقال قول جوابهم بعد جواب المالك ولكن
اكثر لكم الحق كان هو لما في تباعه من ثغاب النفس اذ ابلجوا حرام انتم ما اشرقت تكتب الحق وردته ولم يفيض على كراهته فاقا من مؤن
اساق مجازاتهم والعدول من الخط لا شعابا من ذلك اسو من كراهتهم وام احكم المشركون امر من كبرهم بالرسول فاقا من مؤن كبرناهم و
يؤيده قوله ام تحسبون اننا لانسمع من حديثهم بنفهم بذلك ونجوتهم وشايعهم بل نسمعها ونسلها والحفظ مع ذلك انهم ملانهم
تكتبون ذلك قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين منكم فان النبي صلى الله عليه وآله لم يكن علمه وما يصح وما لا يصح وما لا يصح وما لا يصح
بمعظم ما يوجب غيظهم ومن غيظهم الوالد يعظم ولده ولا يلزم من ذلك حجة كبنوة الولد وعلاوة له انما الحال فلا يستلزم الحال بل المراد
بغيره ما على الوجه كقوله لو كان فيها لطف الا الله لفسدنا عن ان لو تم مشقرا ببقاء الطرفين وان هيهنا لا تشعير ولا يفيض فانه الجرد
الشرعية بل لا تنفاه معلوم الدال على انشاء ملزمه والدلالة على ان انكل الولد ليس بعناد ومراء بل لو كان لكان اولي الناس بالاعتناء
به وقيل معناه ان كان له ولد في زعمكم فانا اول العابدين لله الواحد من اولاد الذين من اولاد من يكون له ولد من عبد عبد اذا اشتد
انفه او ما كان له ولد فانا اول الموحيين من اهل مكة وفراجرة والكسائي ولد بالضم سبحانه وتعالى والارض ربه العرش عما يصحون

هذا الامتحان عن القائم عليه السلام
انتم مثل من اهل الجنة هل
يولدون اذا دخلوها فاحل
عليه السلام ان دخلوها فاحل
فيها النساء ولا ولد ولا ولد
ولا نفاس ولا ولد ولا ولد
وهما مشقة النفس فاحل
الاثنين كما قال الله تعالى قلنا
اشقوا من الموت ولا ولد ولا ولد
عز وجل عز وجل ولا ولد ولا ولد
الصوت الذي يردد كما خلق آدم
غيره وقرئ بفسر الفصحى عن الصادق
عليه السلام قال ان الرجل في الجنة
يبيض على ما يشاء ايام الدنيا و
ما كل في اكله واحدة بمثل اكله
في الدنيا بشيئا

انتم مثل من اهل الجنة هل
يولدون اذا دخلوها فاحل
عليه السلام ان دخلوها فاحل
فيها النساء ولا ولد ولا ولد
ولا نفاس ولا ولد ولا ولد
وهما مشقة النفس فاحل
الاثنين كما قال الله تعالى قلنا
اشقوا من الموت ولا ولد ولا ولد
عز وجل عز وجل ولا ولد ولا ولد
الصوت الذي يردد كما خلق آدم
غيره وقرئ بفسر الفصحى عن الصادق
عليه السلام قال ان الرجل في الجنة
يبيض على ما يشاء ايام الدنيا و
ما كل في اكله واحدة بمثل اكله
في الدنيا بشيئا

وَصَفِيحُ الرِّبَاعِ أَيْ عِشْرِينَ
كُلُّ خَلْقٍ وَهِيَ كَالْمُضْمَرِ وَ
رَبُّهَا كَأَنَّهَا قَدْ وَهِنَتْ وَ
وَسْطُهَا مَا يَسْتَلِزُّهُ وَفِيهَا
مَا يَلْبِغُ الشَّجَرُ الْاَرْضَ فِيهَا
يَنْجُمُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
 وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

الحكمة

امکانِ اعجاز

وفية

۱۱
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد
 فبما رحمة ربي
 بلغنا هذا الموضع
 من كتابنا
 فبما رحمة ربي
 بلغنا هذا الموضع
 من كتابنا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

للمنفق فلم اعفوا ويعفوا ويصحبوا الذين لا يرجون ايام الله ولا يتقون وما يعبدهم من علمهم ايام العرب ولو باهم ولو لا ما ملوا
 الاوقات التي وقها الله لنصر المؤمنين وثوابهم وعذابهم ما لا يترلق من شدة غفلتي ثم ان يبطش علي في قتلها فمستحق ما يبرئها
 يخرجني قوما يا كاثوا كيبون علة نالهم والقوم هم المؤمنون والكافرون وكلها ما يكون الشكر للشيء العظيم والتخفيف للشيء وجوه والكسب
 لو الاساءة لو ما يبعثها واما من عام وحرة والكسائي ليجري بالنون وفيه ليجري قوم ويجري قوما اي ليجري الخبر والشر لو انجزه اعني
 يجري لا المصدفان الاستمالا. بتمام مع المفعول به ضعف من عمل صالحا فله نصيبه فمن اساء فله ما اذ لها ثواب العمل وعليها عفا
 ثم قال وتكم من رجوع فجارهم على اعمالهم ولقد انما يتقوا ان يسل الكتاب النور والحق والحكمة النظرية والعلمية لفضل الخصومات
 والنبوة او كثر فيها الانبياء ما لم يكن في غيرهم وقد فاتهم من الخطايا ما احل الله من الدنيا فله نصيبه ثم علة العالمين حيث يبتاعهم ما اوتوا
 غيرهم وانما يتقوا من الدنيا اولى في امر الدين وسيدج منها المحررات ومثل طين من امر النبوة عليه الصلوة والسلام مبيد الصدقات فاختلوا
 في ذلك الامر الا انهم بعد ما جازتهم بحسنة يعينهم عداوة وحسد لمن ركب تقصير بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يتخلفون بالموافاة
 والجازاة ثم جعلناك على نبي بعد طريقه من الامم الذين فاشيعها تابع شريك الثابتة بالحق ولا تتبع اقواء الذين لا يعلمون اواء الجهل
 التابعة للشهوات وهم رؤساء فريش قالوا له ارجع الى دين اباك انما هم التي يتبعوا عنك من الله مستثما اراؤك وان الظالمين بعضهم اولياء بعض
 اذ الجنبه علة الانضمام فلا توالهم بالباع اهلهم والله في الكسائي قوله والتقى بالباع الشريعة هذا اي الفران او ابلع الشريعة بماتة للناس
 بينك بصرهم وجه الفلاح وتكلمى من الضلال والرجوع من الله ليقوم بكون يطلبون اليقين ام حسب الذين اجترأوا التسليم من قطعته
 ومعنى لهن في انكار المحسبوا الاجتراح الاكساب منه خارجا ان يحكمهم اي نصبرهم كالذين استوا وعلموا الصالحات مثلهم وهو ثاق
 مفعول بجعل وقوله سواء محياهم ومما هم تبدل منه ان كان الضمير للوصول الاول لان الماثلة فيه اذ المعنى ان يكون جيونهم وما هم
 سباني في البهجة والكرامة كما هو للمؤمنين وبطل عليه فراه حرة والكسائي وحسن سواه بالنصب على البدل او الحال من الضمير الكاف او
 المفعول به لولا الكاف حال وان كان للثاني محال منه لو استنبط بين المقتضى انكار وان كان له ما قبله او حال من الثاني وجهه الاول و
 المعنى انكار ان مشوا بعد الملت في الكرامة او ترك الملوأخذة كما استودا في الزوف والتخفي في الجوة او استنبط مفر لشلوى محيا كل صنف
 وما هم في الهدى والضلال وقرئ ما ناهيها بالنصب على ان محياهم وما ناهي طرفان كقصد الحاج ساء ما يحكمون ساء حكمهم هذا الويشوشا
 حكوي به ذلك وتعالى الله التمولود الارض بالحق كانه يدل على الحكم السابق من حيث ان حلو ذلك بالحق المقتضى للعدل بسند على
 انصار المظلوم من الظالم والتفاوت بين المستحق والمحسبوا او لو كان في المحيا كان بعد الملت ويجري كل نفس بما كسبت عطف على بالحق كانه
 في معنى العلة او على علة محذوفة مثل ليدل بها على قدره لوليدل ويجري وهم لا يظلمون بنفس ثواب تضعف تدل بسمه في
 ولو فعله الله لو يكن من ظلم لا يروضه غيره لكان ظلمه في الانبدا والاختيار او ان يمشي اتخذ الله هو من ترك متابعة الهدى الى مطاوع الهوى
 وكانه يعبد وفيه لهن هو به كانه كان احدهم بسجنس حجر او بجد فاذا راى احسن من محضه اليه وافضل الله وخذله على بضاله وفساد
 جوهره وحكم على شجرة وقلية فلا يلبى بالمواظلة لا يفتكر الابن وحصل على صفة عشان فلا ينظر بعين الاستبصار ولا اعتدلا
 وفراه حرة والكسائي غشوة من هيد من بعد الله اقل اذ ذكر قن وفيه يذكرون قالوا ما هي الجوة او الحال لا حوتنا
 الدنيا التي نحن فيها نتوت ونحيا اي نكون مواثنا نطعموا ما قبلها ونحيا بعد ذلك ونموت بانفسنا ونحيا ببقاء اولادنا نموت بعضنا ونحيا
 بعضا ويصعبنا الموت والجوة منها وليس مراء ذلك حيوة ويحفل اتم راد وابه الشناخ فله عبيد اكثر عبدة الاوثان وما قبلها انما الا الذين
 الامر الزمان وهو حق الاصل هذا بقاء العالم من دهره اذا غلبه ومما هم في ذلك من علم يعني نسبة الحوادث الى حركات الافلاك وما شغلوا
 على الاستغلال او انكار البعث وكليهما انهم الا يظنون اذ لا دليل لهم عليه وانما قالوه بناء على التقليد والانكار لما رجوا به فانه انما عليهم
 ايا انما يتقوا واضحت الدلالة على ما يخالف معقدهم او مبيته له ما كان حجة لهم ما كان لهم مشتبك بغير ضوابطه الا ان قالوا انما يتقوا
 ان كنتم صادقين وانما ساء حجة على حسابهم ومساكنهم او على اسلوب قولهم تحية بينهم ضرب جميع قائم لا يلزم من عدم حصول الشيء كما
 امتناعه مطلقا قل الله نجيبكم ثم تبينكم على ما كنت عليا ليج ثم يجمعكم الى يوم القيمة لا ريب فيه فان من قد على الابداء قد على الاعا
 والحكمة امضوا الجمع للجازاة على ما سطر اراو الوعد المصدق بالابان دل على قوعها واذا كان كذلك ممكن الايمان بابانهم لكن الحكمة
 افضت ان يبادوا يوم الجمع للمجرأ ولكن اكثر الناس لا يعلمون لعل تفكرهم وقصور نظرهم على ما يحسونه وقيل في التمولود والارض
 نعيم للنفذة بعد خضيبه ويوم يقوم الساعة يومئذ تجسر المبطلون اي يحسبون يوم يقوم ويومئذ يبدل من وقرئ كل اني جازية بجمعة
 من الجوة وهو الجماعة او باركة مسفرة على الركب وفيه جازية او جالته على اطراف الاصابع لا سيطرة هم كل اني تدعى في كتابها بجمعة
 اعمالها ورايعوب كل على انه بدل الاول وتعدى صفة لمفعول فان اليوم تجزون ما كنتم تعملون محمول على القول هذا انما كانت اصناف
 محاسبها علمهم الى نفسه لانه امر الكسبة ان تكذبوا في اعمالهم يتحقق عليكم بالحق يشهد عليكم بما علمتم بل اراؤة ونفصل انما كانتا شتى

تلك في الداهية وخرجت الذين ضلوا ما ضلوا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين

نستكمل لما كنتم تعلمون اعمالكم فاما الذين اتوا وعادوا الصالحين فبما كنتم في دينهم من جملتها الجنة ذلك هو الوعد الذي
الظاهر بخلوصه عن الشوائب اما الذين كفروا افلم تفلح انما نزل على نبيكم من قبلنا ان لا تكونوا من الذين كفروا فاعلموا ان الله قد خلقكم
والمعطوف عليه كلفاء بالمقصود واستغناء ما تضمنه من الاستغناء عن الايمان بها وان كنتم تفترون فاعلموا ان الله قد خلقكم
يحمل الوعد والمصدق حق كائن هو ومختلف لا محالة والساعة لا تبيحها افراد بالمقصود وفراة حرة بالتصديق عطف على اسم الله فاعلموا
ندى ما الساعة اي متى الساعة اسعوا لها ان تظن انكم لا تأكلون الا طيناً اصله بطن ظننا مدخل في النور والاستثناء لا يثبت الظن ونفى ما عدل
كانه قال ما نحن الا طين طين او لنفظهم فيما سوى ذلك ما لغتهم اكد به قوله وما نحن بيسبغين اي لا مكانة لهم في ذلك قول بعضهم
غير واهن ما هو عوامنا بانهم وما نليت عليهم من الايات في امر الساعة وبقا لم يظهر لهم سبب انما نزلوا على ما كانت عليه بان عرفوا
فجها وعابوا وخافوا عابوها واجر انما وفاقهم ما كانوا به قبيحين وهو الجراء وقيل اليوم نفسكم منكم في العذاب تلك ما ينبغي
تسليم لغواء يومكم هذا انكم كنتم عدو لله ولرسوله واوليائه واصنافه اللطاة الى اليوم واصنافه المصد الى ظفوفه وانكم التار وما لكم من ناصية
تخلصونكم منها ذلكم بركم واتخذتم ايمان الله فخرهم اسمهم انهم اهلها ولا ينفكوا عنها ولا يحجوا الدنيا فحسبهم ان لا جنة سواها فاليوم لا
تخرجون منها وفراة حرة والكسان بغير الياء وضم الراء ولا هم يستغيثون يطلب منهم ان يغثوا واهم اي يرضوه لغوا واهم فليكن
السموات ورب الارض رب العالمين اذ الكل يفر منه الدال على كمال قدرته وله الكبرياء في السموات والارض فظهر فيها انما هو
العزيز الذي لا يغلب عليه حكيم فيما قد مضى فاحمدوه وكبروه واجلوه عاله عن النبي صلى الله عليه وسلم من فراح الجاشية سر الله عز
وسكن روعه يوم الحساب سوف ترزقون الا حقا حشرنا فليكن ايمن
الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق الا خلقنا من سبيل الحق وهو ما بقضيه حكمه والمصدق كماله
على وجود الصانع الحكيم والبعث للمجازاة على ما قدرناه من ارجل متقى فبغير اجل متقى فبغير اجل متقى وهو يوم القيمة او كل واحد
وهو اخر مدافاة للظلمة والذين كفروا عفا الله عنهم من هول ذلك الوقت ويجوز ان يكون ما مصد في معرض كون لا ينفك من فيه ولا
يسعدون محلوله فلانهم ما نذروا من وند الله ان في ما خلقوا من لا ينفك من في السموات اي خبره عن حال الهنكم بعد ما نزل
فيها هل يظن ان يكون لها مدخل في انفسهم خلق متقى من اجزاء العالم فيسحق به العباد وخصيص الشرك بالتمسك وان احراز غايتهم ان
لوساطة شرك في ايجاد الحوادث السلفية انما يكابر من قبل هذا من هذا الكتاب يعني القرآن عامة تلحق بالتوحيد واقراره من علمه بفسنة
من علم بفسنة علمكم من علوم الاولين هل فيها ما يدل على استغناءهم للعبادة والامر بين كنتم صار في في معيكم وهو ان لم يمد ما يدل
على الوصية بوجه ما نزل بعد لراهم بعدم ما بقضيه عفا الله عنهم من هول ذلك الوقت ويجوز ان يكون ما مصد في معرض كون لا ينفك من فيه ولا
واثره بالحرارة الثلاث في الجنة وسكون الثناء فالمنحولة من مصداق الحجة انما رطبه والمكسورة بمعنى الاخرة والمضمة باسم ما يورثها
اصل من يذعنون في ذنوبهم بغير حجة انكار ان يكون احد اصل من المشركين حيث شركوا لعبادة التبع الجيب للظلمة والجهل بالعبادة من كل
لم يوسع دعائهم فضلا ان يعلم سرهم ويراعى صالحهم الى يوم القيمة ما دام الدنيا وهم عن غائهم غافلون لا يراهم ما جادات واما عابوها
مشغولون باحوالهم واذا خسر اناس كانوا اعداء بعضهم ولا يفتقرونهم وكانوا يعبدونهم كانوا يمشون في بساتين حال المفال جعل انفسهم
للعابدين وهو كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين واذا نزل عليهم ايماننا يتبين انهم اصحاب ومبشرات قال الذين كفروا للذين الاحبار في شأنه لولا
بالاباب ووضعه موضع ضمير هار وضع الذين كفروا موضع ضمير المشركين عليهم بالتشجيل عليها الحق وعليهم بالكفر والانهما ان الضلالة لالتا
حائهم حين ما جاءهم من غير نظر فاعلم هذا بخير مبين ظاهر طلائعهم يقولون انفسهم اضر عن ذكر شهادتهم اياه سحر الى ذكر ما هو اشنع منه
وانكاره وتعجب فلان انفسهم على الفرض فلا يملكون في من انفسهم اي اعادوا في الله بالعبودية فلا يملكون على وضع شئ منها فكيف احبوا عليه
اعرض نفسى للعقاب من غير نوبخ فنع لا دفع ضرر من بلهم هو اعلم بما يفتنون فيه فندعونهم من الفدح في ايمانهم كفى به شاكيا اي يبتكر
بشركا بالصداق والبالغ وعليكم بالكذب والانكار وهو عبيد بخلافه فاضمهم وهو العفو الرحيم وعد بلطفه والرحمة لمن تاب امره اشعاد
علم الله عنهم مع عظم علمهم كل ما كنتم بين عاتق الرسل يدعاهم ادعوا الى الله وادعوا على ما لم يمدوا عليه هو الايمان
بالمعجزات كلها ونظير الخف يعني الخف الدال على انه كفيهم ومعدن بضا اي يدع ولا يدري ما يفعل في ولا يترك في الدارين على غير
اذ اعلموا ان الغيب لا لا كيد النقي على ما يفعل وما اما موصولة منصوبة واستغناءهم بوعده وفري بفعل الله انما يفتح الاماوي الى
لا تجلوه وهو جوب عن افراهم الاخبار عما اراهم من العجائب واستجبال المسكين من يخلصوا من في المشركين وما انا الا انذيرهم عن عذاب الله المبين
بين الانذار بالشوائب والابينة والمجرات للمصدق انهم انما كان من عند الله القرآن وكفر زورهم وكفر زورهم ويجوز ان يكون الواو واخنة
على الشرط كذا الواو في قوله وشكك شاهد من تحت نيل الا انها تعطف على جملتها ما قبله والشاهد هو عبد بن سلام في قوله
موصى عليه السلام وشهادته في النور من بعث الرسول صلى الله عليه وسلم على مثله مثل القرآن وهو في النور من لما في المصدق للقرآن المطا

مكتبة الادب
قال في الادب
الكون الذي من الله
او لم يخلق من الله
معقول الكمال
صلواته على سيدنا محمد
اوليس انما يخلق ذلك الكتاب
من الاصل وهو قوله انما
نفسه ما كنتم تعلمون وفي
سلك النور من الايمان
والتوكل بالعباد
او انما يكون على علم
الفن الكمال من الايمان
الامر من الله
بالكتاب النور من الايمان
اما قوله من العلم فانما هو
فذلك وصفا للانبيا
عليهم السلام

الاحقاف

لها او مثل ذلك هو كون من عند الله فأنزل القرآن لما دله من حبس الوحي مطاوعا للحق واستكبره عن الايمان ان الله لا يهدي القوم الظالمين
استئناف مشعر بان كبره كضلال المسبوعين ظلمهم ودليل على الجواب المحذوف مثل اسم ظالمين وقال الذين كفروا الذين آمنوا لا عليهم تو
فكان خيرا الايمان او ما أنزل به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما سمعوا اليه يوم سقاها اذ عاملهم فقراء وموالي وعاقوا تماثله فريش و
مئل بنو عامر وعطفان واسدوا شجرا اسلمت فمستدبرته واسلم وعقلوا واليهود حين اسلام ابن سلام واصحابه واذا لم يفتكوا به فطفت
لحدوث مثل ظهري عنهم وقوله مستبغون هذا انك قد علمت مسبقا عنه وهو كقولهم اساطير الكوكبين وقين قبله من قبل القرآن وهو خبر لقوله
كتاب موسى لقوله ايماننا ورحمة على الحال وهذا كتاب خصصتني لكتاب موسى ولما بين يديه وقد مر في كتابنا في حال من غير كتاب في
مصدقنا ومنه لخصصنا بالصفة وعاملها معنى الانسان وقابلها بالاشعار بالدلالة على ان كونه مصداقا للنور كما دل على ان حق بل على
ان روحه نوبت من الله سبحانه ومئل مفعول مصدق اي يصدق في الانسان عربا وعجميا الذين ظلموا على مصدق فيه ضمير الكتاب
الله والرسول صلى الله عليه وآله وسلم ويؤيد الاخر قراءة نافع وابن عمر في عطف بالثمة ونشر في المحسنين عطف على قوله ان الذين قالوا
ربنا الله ثم استغناوا جمعوا بين التوحيد وهو خلاص العلم والاستغناء في الامور التي هي منتهى العمل ثم للدلالة على ان من الله العمل و
نوفنا عننا وعلى التوحيد فلا خوف عليهم عن خوف مكره ولا خوف من الموت على كونهم محبوبا والفاء للتمثيل باسم معنى ان شرط اولئك ان يكونوا
الجنة في ظلالهم فيناجر اربابا كانوا يسمون من كسلب الفضائل العلمية والعلوية وغالبين حال من الساكن في احوال جبرام مصداق لفعل دل
الكلام اي جودوا جزاء ووصفنا الانسان بالعبودية حسنا وفرا الكوفيين احسانا وفرا حسنا اي اصابنا حسنا ثم انما وصفتهم كراما
فان كره او جلا ذكره وهو المشقة وفرا الحجاز بن وابوعمر في الفصح وهو الغنان كالقفر والقفر ومئل المضموع اسم والمفتوح مصداق وخلة
وفضالة ومدة حله وضالته والفصال الفظام وبذل عليه طاعة يعقوب وفضل او فقه والمرامير الرضاع النام انتهى به ولد له عمر بن كمال
يعتبر بالامانة كل من سلك هذا العرس وموتا اذا نهوا ما ثلثون شهرا كل ذلك بيان لما تكلم به الام في نهى الولد منها
في الوصية بها ومنه دليل على ان اقل مدة الحمل سنة اشهر لانه اذا حط عنه الفضل حوالت لقوله حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة في ذلك
وبه قال الاطباء ولعل مخصص اهل الحمل واكثر الرضاع لا مضيا طهما وتخفق اربابا حكم النسب الرضاع ما حتى اذا بلغ اشده اذا اكمل و
واسعكم فونه وعظله وبلغ اربعين سنة ومئل اربعين سنة في الابداء بعين قال ريب وزعمى لمحق فاصلة ولعن من اوزع عنه بكذا ان اشكرتمك
التي على وعلى والذين يعق منه الذين لو ما جملوا غير هذا وذلك يؤيد ما روى انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه لانه لم يكن احدا
هو وابوه من المهاجرين والاضار سواء وان اعمل ضاحكاً رضى نكسر للمعظم ولا نه اراد به عا من الجحش بسجك ضا الله عز وجل وصلى
لي في ذوقه واجعل في الصلاح ساربا في ذوقه واسخا منهم ونحوه يخرج عراياها فضل في ثبوت النيات عما لا رضاه او شغل عنك واخي من
المسلمين المخلصين لك اولئك الذين تقبل عنهم الحسنات على ما ايعى طاعانهم فان الملح حسن لا يثاب عليه ويحياو عن سبائهم لنوام
وفرا حنة والكافي وحفص النون فيها في اختيار كثيرة كائين في عدادهم او شاميين لو معدون فيهم وعذا الصديق مصداق مؤكده
لان يقبل ويثابوز وعدا الذي كانوا يوعدون اي الدنيا قال لو الدين اتي لكما سبدا خبره اولئك والملاذبة الجحش وان صح من ولها
في عبد الله من يثاب بكره بل اسلامه فان خصوص سبب لا يوجب الجحش وفي ان فوا من تكره في سون بن اسرائيل انقلد ان في اخر
وقد خلت الفرون من قبل فلم يرجع احد منهم وقامت تقيان بقوله ان العباد لله منك وسيلا نه ان غيبه بالتوفيق لا امان وبكنا من
اي يقولان له وبك وهو دعاء بالتوراة بحث على ما يخاف على ذكر ان وعذا الله حق مقبول ما هذا الا اساطير الاولين باطلهم التي
كنوها اولئك الذين حق عليهم القول بانهم اصل النار وهو القول في عبد الرحمن لانه يدل على انه من اهلها لذلك وقد جع عنه ان
كان لا ساري في اية قد حلت من قبله كفونه في صحتا الجنة من الجنة ولا في بيان الامانة كما في اخرية من قبل الحكم على الاستقامة ولو كان
من الفرضين مدحان فاعلموا مراتب من جزاء اعمالهم من الجحش والنار او من اجل ما علوا والدرجات العالية في التوبة وهما اللطائف على التخليص
قلوبهم اغاثهم جزاء ما وفرا نافع وابن عمر وجرى والكافي النون وهم لا يظلمون بقصص ثواب زيادة عذاب يوم تعرض الذين كان
على النار يعتدون بها ومئل بعرض النار عليهم فنقلت مبالغة كقولهم عرضت لثافة على كونه من ذنوبه اي يقال لهم ذنوبهم وهونا صب
ابوهم وفرا ابن كثير ابن عامر يعقوب بالاسم فقام عنهم ان ابن كثير يقرأه عترته ودها بقران بها وجهين من مخففين طيبا لكم في جودكم
الدنيا ما سيقانها فاستغفتم بها ما لكم في معاشكم في يوم تجزون عذاب الهون لهما ونذر في بركا كنتم تستكبرون في الاخرين في الحق
وبنا كنتم تفتنون بسبب الاستكثار الباطل المصروف عن طاعة الله وفرا يوسفون بالكره فادكرنا ما عاير يعق وهو اذا عدا قوته بالاحقاف
جمع حفف وهو من سبيل من رفعه فبنا عننا من احوضنا شق اذا عوج وكانوا يسكنون بين سال عشرة على الجبر الشجر من اليمن وقد خلت
النذر والرسول من بين يديه ومن خلفه بل هو وعبده والجماعة حالوا غرض ان لا تقبلوا الا الله اي لا تقبلوا الا ما لا يقبل فان فتوى عن
الشئ نذر عن معشر ما في اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ها بل بسبب شرككم قالوا اجبتنا لاجلكم ان تقبلوا عن عبادنا فاقبلنا يا ايها

هذا هو قوله تعالى
فما كان خيرا الايمان
او ما انزل به محمد
صلى الله عليه وآله وسلم
ما سمعوا اليه يوم
سقاها اذ عاملهم
فقراء وموالي
وعاقوا تماثله
فريش ومئل بنو
عامر وعطفان
واسدوا شجرا
اسلمت فمستدبرته
واسلم وعقلوا
واليهود حين
اسلام ابن سلام
 واصحابه واذا لم
يفتكوا به فطفت
لحدوث مثل ظهري
عنهم وقوله
مستبغون هذا انك
قد علمت مسبقا
عنه وهو كقولهم
اساطير الكوكبين
وقين قبله من قبل
القرآن وهو خبر
لقوله كتاب موسى
لقوله ايماننا
ورحمة على الحال
وهذا كتاب خصصتني
لكتاب موسى ولما
بين يديه وقد مر
في كتابنا في حال
من غير كتاب في
مصدقنا ومنه
لخصصنا بالصفة
وعاملها معنى
الانسان وقابلها
بالاشعار بالدلالة
على ان كونه
مصداقا للنور
كما دل على ان
حق بل على
ان روحه نوبت
من الله سبحانه
ومئل مفعول
مصدق اي يصدق
في الانسان
عربا وعجميا
الذين ظلموا
على مصدق فيه
ضمير الكتاب
الله والرسول
صلى الله عليه
وآله وسلم
ويؤيد الاخر
قراءة نافع
وابن عمر في
عطف بالثمة
ونشر في
المحسنين عطف
على قوله ان
الذين قالوا
ربنا الله ثم
استغناوا جمعوا
بين التوحيد
وهو خلاص العلم
والاستغناء في
الامور التي هي
منتهى العمل
ثم للدلالة على
ان من الله العمل
ونوفنا عننا
وعلى التوحيد
فلا خوف عليهم
عن خوف مكره
ولا خوف من
الموت على كونهم
محبوبا والفاء
للمتمثيل باسم
معنى ان شرط
اولئك ان يكونوا
الجنة في ظلالهم
فيناجر اربابا
كانوا يسمون
من كسلب الفضائل
العلمية والعلوية
وغالبين حال
من الساكن في
احوال جبرام
مصداق لفعل دل
الكلام اي جودوا
جزاء ووصفنا
الانسان بالعبودية
حسنا وفرا
الكوفيين احسانا
وفرا حسنا اي
اصابنا حسنا
ثم انما وصفتهم
كراما فان كره
او جلا ذكره
وهو المشقة
وفرا الحجاز بن
وابوعمر في
الفصح وهو
الغنان كالقفر
والقفر ومئل
المضموع اسم
والمفتوح مصداق
وخلة وفضالة
ومدة حله
وضالته والفصال
الفظام وبذل
عليه طاعة يعقوب
وفضل او فقه
والمرامير الرضاع
النام انتهى به
ولد له عمر بن
كمال يعتبر
بالامانة كل من
سلك هذا العرس
وموتا اذا نهوا
ما ثلثون شهرا
كل ذلك بيان
لما تكلم به الام
في نهى الولد منها
في الوصية بها
ومنه دليل على
ان اقل مدة
الحمل سنة اشهر
لانه اذا حط
عنه الفضل
حوالت لقوله
حولين كاملين
لمن اراد ان
يتم الرضاعة
في ذلك وبه
قال الاطباء
ولعل مخصص
اهل الحمل
واكثر الرضاع
لا مضيا طهما
وتخفق اربابا
حكم النسب
الرضاع ما حتى
اذا بلغ اشده
اذا اكمل واسعكم
فونه وعظله
وبلغ اربعين
سنة ومئل
اربعين سنة
في الابداء
بعين قال ريب
وزعمى لمحق
فاصلة ولعن
من اوزع عنه
بكذا ان اشكرتمك
التي على وعلى
والذين يعق
منه الذين لو
ما جملوا غير
هذا وذلك
يؤيد ما روى
انها نزلت في
ابي بكر رضي
الله عنه لانه
لم يكن احدا هو
وابوه من
المهاجرين
والاضار سواء
وان اعمل
ضاحكاً رضى
نكسر للمعظم
ولا نه اراد
به عا من
الجحش بسجك
ضا الله عز
وجل وصلى لي
في ذوقه
واجعل في
الصلاح ساربا
في ذوقه
واسخا منهم
ونحوه يخرج
عراياها فضل
في ثبوت
النيات عما
لا رضاه او
شغل عنك
واخي من المسلمين
المخلصين
لك اولئك
الذين تقبل
عنهم الحسنات
على ما ايعى
طاعانهم فان
الملح حسن
لا يثاب عليه
ويحياو عن
سبائهم لنوام
وفرا حنة
والكافي
وحفص النون
فيها في
اختيار كثيرة
كائين في
عدادهم او
شاميين لو
معدون فيهم
وعذا الصديق
مصداق مؤكده لان
يقبل ويثابوز
وعدا الذي
كانوا يوعدون
اي الدنيا
قال لو الدين
اتي لكما
سبدا خبره
اولئك والملاذبة
الجحش وان
صح من ولها في
عبد الله من
يثلج بكره
بل اسلامه
فان خصوص
سبب لا يوجب
الجحش وفي
ان فوا من
تكره في سون
بن اسرائيل
انقلد ان في
اخر وقد خلت
الفرون من
قبل فلم
يرجع احد
منهم وقامت
تقيان بقوله
ان العباد
لله منك
وسيلا نه
ان غيبه
بالتوفيق
لا امان
وبكنا من
اي يقولان
له وبك وهو
دعاء بالتوراة
بحث على
ما يخاف على
ذكر ان وعذا
الله حق
مقبول ما هذا
الا اساطير
الاولين باطلهم
التي كنوها
اولئك الذين
حق عليهم
القول بانهم
اصل النار
وهو القول في
عبد الرحمن
لانه يدل على
انه من اهلها
لذلك وقد جع
عنه ان كان لا
ساري في اية
قد حلت من
قبله كفونه
في صحتا الجنة
من الجنة ولا
في بيان الامانة
كما في اخرية
من قبل الحكم
على الاستقامة
ولو كان من
الفرضين
مدحان فاعلموا
مراتب من
جزاء اعمالهم
من الجحش
والنار او من
اجل ما علوا
والدرجات
العالية في
التوبة وهما
اللطائف على
التخليص قلوبهم
اغاثهم جزاء
ما وفرا نافع
وابن عمر وجرى
والكافي النون
وهم لا يظلمون
بقصص ثواب
زيادة عذاب
يوم تعرض
الذين كان على
النار يعتدون
بها ومئل بعرض
النار عليهم
فنقلت مبالغة
كقولهم عرضت
لثافة على كونه
من ذنوبه اي
يقال لهم ذنوبهم
وهونا صب ابوهم
وفرا ابن كثير
ابن عامر يعقوب
بالاسم فقام
عنهم ان ابن
كثير يقرأه
عترته ودها
بقران بها
وجهين من
مخففين طيبا
لكم في جودكم
الدنيا ما سيقانها
فاستغفتم بها
ما لكم في معاشكم
في يوم تجزون
عذاب الهون لهما
ونذر في بركا
كنتم تستكبرون
في الاخرين في
الحق وبنا كنتم
تفتنون بسبب
الاستكثار
الباطل المصروف
عن طاعة الله
وفرا يوسفون
بالكره فادكرنا
ما عاير يعق
وهو اذا عدا
قوته بالاحقاف
جمع حفف وهو
من سبيل من
رفع فبنا عننا
من احوضنا شق
اذا عوج وكانوا
يسكنون بين
سال عشرة على
الجبر الشجر
من اليمن وقد
خلت النذر
والرسول من
بين يديه ومن
خلفه بل هو وعبده
والجماعة حالوا
غرض ان لا تقبلوا
الا الله اي لا
تقبلوا الا ما لا
يقبل فان فتوى
عن الشئ نذر
عن معشر ما في
اخاف عليكم
عذاب يوم عظيم
ها بل بسبب
شرككم قالوا
اجبتنا لاجلكم
ان تقبلوا عن
عبادنا فاقبلنا
يا ايها

قال علي بن ابي طالب في خطابه رسول الله الذي ارسله بعد رسوله

[illegible]

من الباطل عليه السلام قال
نزل جبريل على محمد
صلى الله عليه وآله وسلم
الاذية هذا لك يا محمد
صلى الله عليه وآله وسلم
كونوا ما اتوا الله
في خلقه الاثم
وفي الجميع عليه السلام
فذكر ما اتوا الله
في خلقه عليه السلام

5

[illegible]

وإرجاءه وسكاته على الصدق فكيف تذاقونهم الملائكة فكيف يعلمون ويحياون حينئذ فري نوافهم وهو عيال بالماضي والماضي
الحديث واحد نائيه يفتنون وجوههم وآدابهم تصوير لؤيهم عما يخافون منه ويحشونون عن القتال له شاق إلى الموتى الموصوف ذلك بأنهم تبعوا
ما أنخطأ الله من الكفر وكان نعت الرسول عليه الصلوة والسلام وعصيا الأمر كرهوا رضونهم بما به ضامن لآبائهم والجهاد وغيره من أفعالهم
فأخطأ لغير ذلك أم حسن الدين في قلوبهم من حسن أن يخرج الله أن لن يرب الله لرسوله والمؤمنين أصفاتهم أحقادهم ولؤيهم لا ريبا كنهه
لغيرناكم بدلائلهم باعياهم فلفظهم يسبقهم بعلمناهم التي لهم بها واللام لأم الجواب كورن في المعطوف ولغيرهم في بني القول لجوبهم
محدثو ركن القول سلوبه أو ما الله إلى جهة فرفض توريته ومنه قيل للخطي لحن لأنه بعد الكلام عن الصلوة والله يعلم أعمالكم فبما يكمل على حسب
صدركم الأعمال بالبيان ولتبليوكم بالأسرار الجهاد وسائر التكاليف لشفاعة حتى قلتم الجهاد منكم والصلوة منكم على ما قلتم وتبليوكم أخباركم
ما يجنبهم عن أعمالكم فظهر حسنهم وأخبارهم عن إيمانهم وموالاتهم للمؤمنين في صدقها ولذبحها وقرأ ما يوبكر الأفعال الثلاثة بالبيان
ليوافق ما قبلها وعن يعقوب ونبوه يسكون الواو على تغديرهم نحن نبهوا أن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا إلى تول من بعد ما بين
لهم الهدى هم فرفضوا النصير والمطعون يوم بدلت في نفس الله شيئا ككفرهم وصدت لهم أولي يرضوا رسول الله بمشافتة وحذف للضاف لخطمه
وتقطع مشافته وتبخط أعمالهم ثواب حسنا أعماله بذلك وسكايدهم التي مضوها في مشافته فلا يصلون بها إلى مفاصلهم ولا يهمل المك
الفضل والجلالة عن أوطانهم يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تطعلوا أعمالكم بما اطلوا به هؤلاء كاللكر والتفاني والجهاد
الزباء والمن والأذى وكوها وليس فيه دليل على حباط الطاعات بالذكاء أي الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ما تواتوا هم ففارقوا فن يفتنهم
لهم عامي كل من مان على كرهه وان صرح عزولي في أفعالهم الفلبس نذل بمفهومه على أنه قد يغفر لمن لم يمت على كرهه سائر توريته قال ففتنوا فاضفوا
وتدعو إلى التسليم ولا تدعو إلى الصلح خورا ونذلا ويجوز نصبه بأخباره وفري ولا تدعو من ادعى بغيره عا وفري حرة وأبو بكر بكسر التين
وأنتم المخلوون الأغلبون والله معكم ناصرهم ولن يترك أعمالكم ولن يضيع أعمالكم من وزر الرجل إذا فلت مشعل طاله من زهبا وجههم فلو
عنهم لورثت تبطل الثواب لعل إخوانه عنه إنما الخيرة الدنيا العرب وطهروا لاثبات لها وإن توثقوا وتثبوا أي توثقوا لجوزكم ثوابا بما كنتم
وتغويكم ولا يستلكن أموالكم جميع أموالكم بل يقصر على جز يسير كرجع العشر عشران تسيلكم وما تقيضكم بجهاد طلب الكل والأحفا إلا أن
الباقة وبلوغ الغاية يقال أحق شاربها إذا استأصله تتجأوا فلا يعطوا ويخرج أصفانكم وبضعفكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم و
الضمير في يخرج لله فلك بؤبده الفرائد بالنون أو البخل لأنه سبب لأضعفان وفري ويخرج بالياء والياء ورفع أضعفانكم ها أنتم هؤلاء أي أنتم
يا عايطون هؤلاء الموصوفون وقوله تدعون لتنفقوا في سبيل الله فتتكم من يتجمل استبناف مفر لذلك وصلة هؤلاء على أنه بمعنى
والذين وهو مع نفقة الفردين كونه وغيرهم يتك من يتجمل ناس يتجملون وهو كالدليل على الأهل المنعذر فأنما يتجمل عن نفسه فان يفع الاتفاق
لأنهم الجمل عايدان اليد والجمل يعتدي بعن على لضمته معقلا مساك والتعدي فأنه مساك من سحق والله العفو وأنتم الفقراء فأنهم كره في
لأحياكم فان أمثلتم فلكم أن توليهم ضليكم وأن تتولوا لعطف على أن توثقوا وتتجمل في قوم غيركم بغير مقامكم فوما نحن أنتم لا تكونوا أمثالهم
في القول والزهدي الإيمان وهم الفر من لا تهتمل عليه السلام عنه وكان سلمان إلى جنبه ففرض بخدمته وقال هذا هو مولانا والأخبار واليهن للملائكة
عن النبي صلى الله عليه وسلم من فراه من محمد صلى الله عليه وآله كان حقا على السنان سفيها من فراه الجنة سقى الفرح شنع وعشرته أتت بدين
ليوم الله الرحمن الرحيم إنا نختلكم أنما أمينا وعد بضع مئة في الغيبر عنه الماضي بحفظه أو ما اتفق له في تلك السنة كلفه
خير فذلك وأخبار عن صلح الحديبية وتاميتي فخلا لا تترك بعد ظهوره على المشركين حتى سألوا الصلح وسبب صلح مكة وخرج به رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سائر العرب بغيرهم وأدخل في الإسلام خلفاء عظماء وظهر له في الحديبية أنه عظيمهم وهو أن يخرج ملوهم بالكتابة فخص
لهم حجة فها قد ثبت بالماضي شرب جميع من كان معه وفتح الروم فأنتم غلبوا على الفرس في تلك السنة ولغيره فكونه فتحا للرسول صلى الله
عليه وآله الذي سوت الروم وبطل الفتح بمعنى القضاء أي خضعتا لأن تدخلنكم من قابل يعجز لك الله عنه الفتح من حيث أنه مسبق
بجلاء الكفار والسوق فإخلاء الشرب وأعلام الدين وتكميل النفوس الناضجة فظهر الصبر تلك بالثبات على الحق ولو غلب على الضعف عن الحق
الظلمة ما فلتكم من ذنوبكم وما تأتوا جميع ما فطر طبعك ما يصح أن يعاتب عليه بغيره فليس عليك بأعلام الدين وضم الملك إلى النبوة و
بهذا يكمل حقا مسميها في بلوغ الرسالة وبقائه لمريم إلى الله وتبصر الله ففتنوا عن أنصاره عن ومنعوا بغيره المنصور وهو
يوصفه ما الفخر هو الذي أنزل السكينة الثبات والطمأنينة في قلوب المؤمنين حتى تشبوا وحدث تغلق النفوس فحدث خضار فقام
ليزادوا إيمانهم بينهم مع هيبهم بروح العبيد والطمأنينة النفس عليها وانزبت إليها السكون إلى إجابة به الرسول ابن آدم
إيماننا بالشرايع مع إيمانهم بالله واليوم الآخر ولله جود التمولي ولا ترضى بغير ما فاستلط بعض أهل بعض لوه وروى في إيمانهم أسلم
أخرى كما فوضيه حكته توكأن الله عليها بالمصالح حكما بما يفتن ويبدل فيدخل المؤمنين والمؤمنات جنتهم تجري من تحتها الأنهار فليز
يؤاخذكم فاعلموا الله عليه وآله وهو جود التمولي ولا ترضى بغير ما فاستلط بعض أهل بعض لوه وروى في إيمانهم أسلم
فذلك عليه السلام وأما كان له مدبر ولكن سحابة من إيمان بغيره ذنوب شعبة

فبدخل الجنة وبعد ثلثا فحين والكفار لما غاضهم من ذلك واتمختا وانزل اوجيع ما ذكر اولين داروا وقبل ان يبدل منه بدل استنار بكفر
عنهم سببناهم بغيرها ولا يظهرها وكان ذلك اى الادخال والكفر عن الله فورا واعطيا لانه منتهى ما يطلب من جلب نفع او دفع ضرر وعند
حال من الفوز وبعد ثلثا فحين والمنافقين والمشركون والمشرى كان عطف على بدخل الا اذا جعل بدلا فيكون عطف على المبدل الطاعة
بالله طن السوء لمن لا السوء وهو ان لا ينصر سوله والمؤمنين عليهم دائرة السوء دائرة ما بطونه وبغيره بالمؤمنين لا يخط
وفا ابن كثير ابو عمر دائرة السوء بالضم والفتان غير ان المفتوح غلب ان ما يضاف اليه ما يرد منه والمضموم جرى مجرى التخصيص
كلاهما في الاصل مصدر وعصّب الله عليهم ولعنهم واعاد لهم جهنم عطف لما استحق الاخرة على استوجوبه في الدنيا والوارث
في الاجرة والموضع موضع الفاء اذ اللعن سبب للاعداء والعصّب سبب لاستقلال الكل في الوعيد بلا اعتبار السببية ونساء
مصبر جهنم والله جنود السموات والارض وكان الله عز وجل حكما اذا ارسلناك شاهدا على امتك ومقيم او نذرا على الطاعة المعصية
ليؤمنوا بالله ورسوله الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والامه لو لم على ان خطابه منزل منزله خطابهم وتعرفون وتوفوه بنفوسهم ودينهم
ورسوله ونور قرفة وغطوه وبسجوة وتنزهوا وتصلوا له بكرة واصيلة اعدوه وعشوا واثما وفي ابن كثير ابو عمر الاضال لثالث تالبا
وفري يعزوه بغير الياء وضم الزاوى كسرها ونفروا بالزايين ونفروا من اوفره مجموع فزوا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله لانه المقصود
ببعضه بدلا لله فوق ابدانهم حال واستغنى مؤكدا على سبيل التخييل من تلك فضل العهد فاما يتكثرت فلو لم يردوا بغيره بغيره
عليه ن اوفى بنا عهد الله في مبايعته فسبوا بغيره اجرا عظيما هو الجنة وفري عهد فراه حفص على بعض هاموا ابن كثير فافهم
عاش روح منسوبة بالنون والاية نزلت في بيعة الرضوان فيقول لك المخلفون من الاغراب هم اسلم وخبينة ومنهم وعفارا استنفرهم
رسول الله صلى الله عليه وآله عام الحديبية فمخلفوا واعتلوا بالشغل بالموالمة واهالهم وانما خلفهم الخذلان وضعف العقب والخورف عن
مطالبة فريش ان صدوهم شغلنا امواتنا فمخلفوا اذ لم يكن لنا من يقوم باستعمالنا وفري بالتشديد للكثير فاستغفر لنا من الله على
المخلف يقولون يا نبيهم ما لبسنا فلو لم نكذبهم في الاعتذار والاستغفار قل من يملك لكم من الله شيئا من بعدكم من مشيئة وفضا
ان اراد بكم خيرا ما يضركم كفضل وهزبه وضل في المال والاهل وعقوبة على الخلف وفراحتهم ولكنا بالضم واذا بكم شعاعا ايضا
ذلك وهو غير ضرر اذ بل كل الله ياتهمون خيرا فيعلم خلفكم وفصلكم فيه بل طنتهم ان لن يغلبا رسول والمؤمنون الى هليلهم اذ
لظنهم ان المشركين سيناصلونهم واهلون جمع اهل وقد جمع على اهل كارضك على ان اصله اهله واما اهالي فاسم كلبا وزين ذلك في
فلو لم تكتف بها وفري على السبا لملقا على هو الله والشيطان وطنتهم ظن السوء الظن المذكور والمراد التخييل عليه بالسوء وهو وسيل
ما تظنون بالله ورسوله من الامور الزاينة وكنت فوما اوزاها لكن عن الله لعناد عضدكم وسوء تدبكم ومن لم يؤمن بالله ورسوله
اعتدنا للكافرين سعيهم وضع الكافرين موضع الضمير اذ بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافرا منه مستوجب للجهنم بغير شك
سعيهم والمويل اولها نار مخصوصة لله ملك السموات والارض يدبره كيف يشاء فيفوز من يشاء ويعذب من يشاء ولا جوب عليه
كان الله عفو راجعا فان العفران والرحمة من دابو العبد يتدخل تحت فضله بالعرض لذلك جاء في الحديث لا الهى سبقت حفي عيسى
سيفول الخلقون يعول المذكورين اذ انطلقتم الى مقام لنا خذنا يعنى مغاير خيرة فانه عليه صلواته ورجع من الحديبية في ذي الحجة من
سنة اقام بالمدينة بغيرتها واول المحرم ثم غزا خيبر من شهر الحديبية ففتحها واعم امولا كثيرة فخصها بهم فزوا فانتبعتكم بهديون ان
تقبلوا كلام الله ان يغفره وهو وعد لاهل الحديبية ان يعرضهم من مقام مكة مقام خيبر وعمل فظهر ان يخرجوا مولى ابا والظاهر انه
نبوك والكلام اسم التذكير عليه في الجملة المصيدة وفراحتهم والكسائي كالم الله وهو جمع كلمة قل ان يتبعونا ففى معنى النهى كذلك قال الله
من قبل من قبل هليلهم الخرج الى خيبر فيستيقولون بل تحسنو ثنائنا شارككم في الغنائم وفري بالكسر قبل كانوا لا يقضون لا يفهموا ولا
فليلا لانها ظليلا وهو مظنهم لامو الدنيا ومعنى لاضر ابداول دمنهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم واثبات والثاني رد من الله لذلك
اثبات لجهلهم بامور الدين قل للخلفين من الاغراب كورد ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واستعارة لشناعة الخلف سندعون الى قوم اولا
بأيس شديد يعنى خيفة او غيرهم من اذنا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله او المشركين فانه قال تعالى ولو تم ان يسلطوا على يكون احدا
انما المظالمه لو الاسلام لا غير كما دل عليه فراه فلو سيلو من عداهم يقاتل حتى يسلم او يبطى الحربة وهو يدل على امانه لى بكر حتى الله عنه اذ لم
ينفق هذه الدعوة لغيره الا اذا فتح اتم بغيره وهو اذن فان ذلك في عهد النبوة وقبل فارس الرزم ومعنى يسلمون يقاتلون لينالوا
بفضلهم الحربة فان ظيعوا ابو نيك الله اجر احسانا هو الغنى في الدنيا والجنة في الاخرة وان تقولوا انما نولتكم من قبل عن الحديبية
عدا بالياء الضاعف من مك لى على الاعنة خرج ولا على الاخرى خرج ولا على البرىض خرج لما وعد على الخلف ففى الخرج من هؤلاء العدا
استغفله من الوعيد ومن يطع الله ورسوله بذل خلة جنات تجري من تحتها الانهار فضل الوعد لاجل الوعيد مبالغة في الوعد لسبق
ثم جبر ذلك للكفر على سبيل التخييل فقال ومن يتول عبدا اذ ايمان الله انما هو هذا الضع من الن عجب لصدقه صلى الله عن المؤمنين

[illegible]

یونان و روم باستان

الحجرات

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and covers the entire page, written in a single column. The script is highly stylized and characteristic of certain historical writing systems.

والا ينال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان منكم من يهانل بعدى على الشاويين كما فالت على الشاويين

[illegible][illegible][illegible]

للسان في قوله تعالى في الصور يعني في البعث ذلك يوم يحق الوعيد أي من ذلك يوم يحق الوعيد ونحوه والاشارة الى مصدره ونحوه وجاءت كل
 نفس معها سائق وشهيد ملكان احدهما يسود والاخر يشهد بجلده او ملك جامع للوصفين وقبل السابق كائنا لستين والتمهيد
 كائنا لستين والسائق بنفسه ولو شهِدوا الشهيد جوارحه واعماله ومحل معها النصيب على حال من كل الاضافه الى ما هو في حكم المعرفة فقد
 كنت في عقلة من هذا على اضرار القول والخطاب لكل نفس ادم من احد الاراد ما شغل ما على الاخره او الكافر فكشفنا عنك عظامك
 العظام الحاحية والعلو وهو العظمة والاشارة الى المحسوس والاعمال وقصور النظر عليها بقصره اليوم حديد فاذنوا الى المانع للاجبا
 وقبل الخطاب يلقى عليه الصلوة والسلام والمعنى كنت في عقلة من امر الدنيا فكشفنا عنك عظامك العظمة بالوحي تعليم القرآن منبه
 اليوم حديد ترى ما لا يرون وتعلم ما لا يعلمون ويؤيد الاول قراءة من كسر الباء والكافات على خطاب النفس وقال جرير في الملك الموكل
 هذا الملك عبيد هذا ما هو مكتوب عندى حاضر لدى او الشيطان الذي فيضله هذا ما عندى في ملكي عبيد يحتم هبانه لها ما عوا
 واضل الى وما ان جعلت موصوفة فقيدها وان جعلت موصولة فبدلها فخر بعد خبر عن وفاتها في يحتم كل كفاية خطاب من الله
 للسائق والشهيد والملكين من خيرة النار اوله احد وثلاثة الفاعل مترل مترل فثبته الفاعل متكرره كقوله فان شجراني باني عفتان انرج
 وان لدعان احمر عرسا منعا او الالف بديل من نون الناكيد على جر الوصل مجرى الوفاء ويؤيده امر فرى القدر بالتون الحفيفة عبيد
 للمنى متاع الخبز كبر المتع للمال عن حضور المرفضة وقبل الملامح لاجل السلام فان الالف بديل من نون الناكيد على جر الوصل مجرى الوفاء ويؤيده امر فرى القدر بالتون الحفيفة عبيد
 منعدى من يبر ساءك في الله وفي دينه الذي جعل مع افواهنا اخر مبدا منضمة الشرح وجره فالفية في القيد بالشد بيدا وبديل من كل كفاية
 فيكون فالفية تكرر للتوكيد ومفعول مضمة بغيره فالفية قال جرير اي الشيطان المفيض له واما اسنوفت كما سبنا فالفية في الجمل الواضحة في حكم
 الشاؤل فانه جواب لحدوث ذلك عليه تيناما اطقية كان الكافر قال هو اطفان فخال فزينة ريتا ما اطيعته خيال في الاول فانها واجبه العطف على ما
 قبلها لا على الجمع بين مفهومين في الحصول اعني على كل نفس مع الملكين وقول جرير يكرن كان في ضلال بعيد فاعنه عليه فان اغواء
 الشيطان انما يؤثر فيمن كان غفلا الراي ما يلا الى العجز كما قال وما كان في عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبنا قال اي الله لا
 تحتكم والذات في موقف الحسنة لا قابله فيه وهو اسنوفت مثل الاول وقد لا تمتد اليكم بالوعد على الطغيان في كفى على السعة
 فلم يبق لكم حجة وهو حاله في تقبل التمل على لا تحضوا على ما بين ما في او عدكم والباء في اومع على ان قدم بمعنى تقدم ويجوز ان يكون بواحد
 حاله والفعل واضع على قوله ما يبدل القول الذي اي يوقع الخلف منه فلا يظن ان ابدل وعبد في الحفوة بعض المندسين لبعض لستين
 ليس من التبدل فان لا بل العوض بديل على تخصيص الوعيد وما انا بظلم للعبيد فاعذب من ليس بغيره يوم يقولون يحتم هل سئل
 وتقول هل من مزيد سؤال وجواب في هذا التجيب والتصوير والمعنى انما مع اشاعها بطرح فيها من الجنة والناس فوجاهوا حتى
 تمثلي لقوله لا ملئوا منها من الشعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ او انها من شدة رجزها وجدتها وشقتها بالعضا كالسكن
 لهم والظالمين باذنه فراه فاضوا ويكره قول بالباء والماز بدار ما مصيد كالحديد ومفعول كالميع وبوم مقل ياد كرا وظرف لنفخ فيكون
 اشارة الى الظلم فيقر الى مفضل مضاعف ولز القيد في الجنة واليه تفتن غير بعيد مكانا غير بعيد ويجوز ان يكون حاله وتذكره لانه صفة محذوف
 اي شيا غير بعيد او على نزهة المصد اولان الجنة بمعنى البساتين هذا ما توعدهون على اضرار القول والاشارة الى الثواب ومصدر لافقت
 وخرا ابن كثير باليهام لكل او ابر جاع الى الله بديل من المنصين باعافه الجار حقيق حافظ لحدوده من خشق اخر من بالغبية جاء بقلب صليب
 بدل عبد بديل وبديل من موصوفه وابو لا يجوز ان يكون في حكمه لان من لا يوصف به او مبدل خبره اذ خالوها على تاويله لعلهم اخلوا
 فان من بمعنى الجمع بالغبية حال من الفاعل والمفعول وصفت بصلداى خشية ملتبسة بالغبية من حيث خشى عفاها وهو غايبا و
 العقاب بد غيبا وهو غايب عن الاعين لا يراه احد وخصيص ان من الاشياء انهم يبرجوا وحشره وخافوا عداها وياتهم يخشون خشية
 مع علمهم بسعة رحمة وصف الطلب لا تابة اذا الاعتبار يرجوع الى الله بديل من سالين من العناد والالتم او مسلما عليهم من الله و
 ملائكة ذلك يوم اخلوا يوم ثلثهم اخلوا وكقوله اخلوها الذين لم يمت ما شأونهم ولا تبارك يومها ولا يحظرها لهم ما لا عين رأت
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كقوله اهلكتنا قبلهم قبل قومك من قريتهم اشد منهم طشاة كعدو فرعون فتقوى الى الابد
 فخر قواي البلاد ونصر قواها الواو الى الارض كل مجال حذر الموت خلفاء على الاول للشب على الثلث لجره الغضب صل النفس
 عن الشئ والبحث عنه هل من يحصر اي لم من الله او من الموت ومثل الضمير في ضموا الامل مكة اي ساروا في اسفارهم في بلاد الفرون هل
 راوا لم يحصر حتى يوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده امر فرى ففتوا على الامر فرى فتقوا بالاكسر من الغيب وهو ان يفتق خفت الجبر اي
 اكثروا السيرة حتى يغيب افهامهم واخفاف مراكزهم في ذلك الجاهل ذكر في هذه السورة لذكرى لذكرى ان كان له قلب اي قلبه لم يتذكر في
 حقايقه او التي التمتع اي صفي لا شاعره وهو شهيد حاضر في هيبه ليعلم ما بينه وبينه من براهين ووجه و
 ينكر الغيب ابهامه ففهم واشعار بان كل قلب لا يفكر ولا يشكر كالمقلب لفت خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انفس
 عن الذين

في هذا البيت من قوله تعالى في الصور يعني في البعث ذلك يوم يحق الوعيد أي من ذلك يوم يحق الوعيد ونحوه والاشارة الى مصدره ونحوه وجاءت كل
 نفس معها سائق وشهيد ملكان احدهما يسود والاخر يشهد بجلده او ملك جامع للوصفين وقبل السابق كائنا لستين والتمهيد
 كائنا لستين والسائق بنفسه ولو شهِدوا الشهيد جوارحه واعماله ومحل معها النصيب على حال من كل الاضافه الى ما هو في حكم المعرفة فقد
 كنت في عقلة من هذا على اضرار القول والخطاب لكل نفس ادم من احد الاراد ما شغل ما على الاخره او الكافر فكشفنا عنك عظامك
 العظام الحاحية والعلو وهو العظمة والاشارة الى المحسوس والاعمال وقصور النظر عليها بقصره اليوم حديد فاذنوا الى المانع للاجبا
 وقبل الخطاب يلقى عليه الصلوة والسلام والمعنى كنت في عقلة من امر الدنيا فكشفنا عنك عظامك العظمة بالوحي تعليم القرآن منبه
 اليوم حديد ترى ما لا يرون وتعلم ما لا يعلمون ويؤيد الاول قراءة من كسر الباء والكافات على خطاب النفس وقال جرير في الملك الموكل
 هذا الملك عبيد هذا ما هو مكتوب عندى حاضر لدى او الشيطان الذي فيضله هذا ما عندى في ملكي عبيد يحتم هبانه لها ما عوا
 واضل الى وما ان جعلت موصوفة فقيدها وان جعلت موصولة فبدلها فخر بعد خبر عن وفاتها في يحتم كل كفاية خطاب من الله
 للسائق والشهيد والملكين من خيرة النار اوله احد وثلاثة الفاعل مترل مترل فثبته الفاعل متكرره كقوله فان شجراني باني عفتان انرج
 وان لدعان احمر عرسا منعا او الالف بديل من نون الناكيد على جر الوصل مجرى الوفاء ويؤيده امر فرى القدر بالتون الحفيفة عبيد
 للمنى متاع الخبز كبر المتع للمال عن حضور المرفضة وقبل الملامح لاجل السلام فان الالف بديل من نون الناكيد على جر الوصل مجرى الوفاء ويؤيده امر فرى القدر بالتون الحفيفة عبيد
 منعدى من يبر ساءك في الله وفي دينه الذي جعل مع افواهنا اخر مبدا منضمة الشرح وجره فالفية في القيد بالشد بيدا وبديل من كل كفاية
 فيكون فالفية تكرر للتوكيد ومفعول مضمة بغيره فالفية قال جرير اي الشيطان المفيض له واما اسنوفت كما سبنا فالفية في الجمل الواضحة في حكم
 الشاؤل فانه جواب لحدوث ذلك عليه تيناما اطقية كان الكافر قال هو اطفان فخال فزينة ريتا ما اطيعته خيال في الاول فانها واجبه العطف على ما
 قبلها لا على الجمع بين مفهومين في الحصول اعني على كل نفس مع الملكين وقول جرير يكرن كان في ضلال بعيد فاعنه عليه فان اغواء
 الشيطان انما يؤثر فيمن كان غفلا الراي ما يلا الى العجز كما قال وما كان في عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبنا قال اي الله لا
 تحتكم والذات في موقف الحسنة لا قابله فيه وهو اسنوفت مثل الاول وقد لا تمتد اليكم بالوعد على الطغيان في كفى على السعة
 فلم يبق لكم حجة وهو حاله في تقبل التمل على لا تحضوا على ما بين ما في او عدكم والباء في اومع على ان قدم بمعنى تقدم ويجوز ان يكون بواحد
 حاله والفعل واضع على قوله ما يبدل القول الذي اي يوقع الخلف منه فلا يظن ان ابدل وعبد في الحفوة بعض المندسين لبعض لستين
 ليس من التبدل فان لا بل العوض بديل على تخصيص الوعيد وما انا بظلم للعبيد فاعذب من ليس بغيره يوم يقولون يحتم هل سئل
 وتقول هل من مزيد سؤال وجواب في هذا التجيب والتصوير والمعنى انما مع اشاعها بطرح فيها من الجنة والناس فوجاهوا حتى
 تمثلي لقوله لا ملئوا منها من الشعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ او انها من شدة رجزها وجدتها وشقتها بالعضا كالسكن
 لهم والظالمين باذنه فراه فاضوا ويكره قول بالباء والماز بدار ما مصيد كالحديد ومفعول كالميع وبوم مقل ياد كرا وظرف لنفخ فيكون
 اشارة الى الظلم فيقر الى مفضل مضاعف ولز القيد في الجنة واليه تفتن غير بعيد مكانا غير بعيد ويجوز ان يكون حاله وتذكره لانه صفة محذوف
 اي شيا غير بعيد او على نزهة المصد اولان الجنة بمعنى البساتين هذا ما توعدهون على اضرار القول والاشارة الى الثواب ومصدر لافقت
 وخرا ابن كثير باليهام لكل او ابر جاع الى الله بديل من المنصين باعافه الجار حقيق حافظ لحدوده من خشق اخر من بالغبية جاء بقلب صليب
 بدل عبد بديل وبديل من موصوفه وابو لا يجوز ان يكون في حكمه لان من لا يوصف به او مبدل خبره اذ خالوها على تاويله لعلهم اخلوا
 فان من بمعنى الجمع بالغبية حال من الفاعل والمفعول وصفت بصلداى خشية ملتبسة بالغبية من حيث خشى عفاها وهو غايبا و
 العقاب بد غيبا وهو غايب عن الاعين لا يراه احد وخصيص ان من الاشياء انهم يبرجوا وحشره وخافوا عداها وياتهم يخشون خشية
 مع علمهم بسعة رحمة وصف الطلب لا تابة اذا الاعتبار يرجوع الى الله بديل من سالين من العناد والالتم او مسلما عليهم من الله و
 ملائكة ذلك يوم اخلوا يوم ثلثهم اخلوا وكقوله اخلوها الذين لم يمت ما شأونهم ولا تبارك يومها ولا يحظرها لهم ما لا عين رأت
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كقوله اهلكتنا قبلهم قبل قومك من قريتهم اشد منهم طشاة كعدو فرعون فتقوى الى الابد
 فخر قواي البلاد ونصر قواها الواو الى الارض كل مجال حذر الموت خلفاء على الاول للشب على الثلث لجره الغضب صل النفس
 عن الشئ والبحث عنه هل من يحصر اي لم من الله او من الموت ومثل الضمير في ضموا الامل مكة اي ساروا في اسفارهم في بلاد الفرون هل
 راوا لم يحصر حتى يوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده امر فرى ففتوا على الامر فرى فتقوا بالاكسر من الغيب وهو ان يفتق خفت الجبر اي
 اكثروا السيرة حتى يغيب افهامهم واخفاف مراكزهم في ذلك الجاهل ذكر في هذه السورة لذكرى لذكرى ان كان له قلب اي قلبه لم يتذكر في
 حقايقه او التي التمتع اي صفي لا شاعره وهو شهيد حاضر في هيبه ليعلم ما بينه وبينه من براهين ووجه و
 ينكر الغيب ابهامه ففهم واشعار بان كل قلب لا يفكر ولا يشكر كالمقلب لفت خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انفس
 عن الذين

لو فود علمهم بالله وحشيتهم منه فكلما تولى حق اصبحت عينه جنة على انفسهم فربما الله واشغلا على الناس لتسائل قال الحق لله سبحي
 والله بفضله الذي يظن عينا فخر الصلوة في الارض بانك للذي يبين اي جهاد لا يل من انواع المعادن والحيل لوجوده ولا من الدجور
 السكون وارفع بعضها عن الماء واخلاف اجزاءها في الكيفيات والخواص المتافع تلك على وجود الصانع وعلوه وذلته وولده وخله وفطره
 وحسنه وفي نفسكم اي في انفسكم انما ذماني العالم على الاولي لانسان له فطر يلد له النعم ما التقرب من الجسد الى النافعة والمناظر اليه
 والاشياء الهيبه والترك من افعال الغيرة واستنباط الصنائع المختلفة واسمها الكمال ان الشبهة انما لا تبصر وفي السماء فلكم والارض
 للطرفه من سبب الارزاق وما في عذون من الثواب لان الجنوع السما الساجدة ولان الاعمال وثوابها مكتوبه مفكدة في السما
 وقيل ان من سبب خيرة قوتية السما والارض انما تخرج على هذا الصنيع على الاول يحمل ان يكون له ولما ذكر من امرا لايات الله
 والوعيد مثل ما اكلوا لظفوفون اي مثل مظلم كما انه لاشك لكم في انكم تظفون ينبغي ان لا تشكوا في حق ذلك وخبره على الحال
 من المستكن في الحق او الوصف لمصلحتك في اي تخرج حقا مثل مظلمة قبل ان تبني على الفتح لا تضل الى غير ملكه وهو ما ان كانت
 بمعنى وان غاني جنه ان جعلت زايده ومعلم الرضع على ان تصفه نحو وبوبه فانه جزء والكسائي وابي بكر بالرفع هذا انما جعل
 ضيقهم فيهم فيهم لسان الحديث وتبين على انما في الضيق الاصل مصلدا ولذلك مطلق الواحد المتعدد فيل كانوا
 عشر ملكا وقيل قلنا جبريل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف المكرم اي مكرمين عند الله لو عتقهم
 عليه السلام ادخلهم بنفسه وزوجه اذ دخلوا عليه طرف الحديث والضيف والمكرمين فقالوا اسلما اي سلم عليكم سلاما قال سلام
 اي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لفصل الشان حتى يكون محبته حسن من محبة فاما من فراء جزء والكسائي قال سلم
 ودي من صفوها والمعنى واحد قوم متكفون اي انهم قوم منكرون وانما انكرهم لانهم بنو ادم ولا يعرفهم ولا اناسا لم يكن غيبهم فانه علم الامم
 وهو كما تعرف عنهم فخرج الى اهلهم فذهب اليهم من خفية من ضيف فان من ادب المضيق ببادر بالقرى حذر من ان يكفه الضيف ويصير مشظرا
 فانه يعمل بين يديه لانه كان عامه ماله البعير ففقرت اليهم بان وضع بين ايديهم قال لانما كانوا اي منه وهو مشعر بكونه جديدا والهنر فيه للعرض
 على الاكل على طريقة الادب ان قاله اول ما وضعه لانكار ان قاله جبريل اي عارضهم فاقبض منهم خيفة فاضربهم فوالما راى عارضهم عن طاعة
 لظنه انهم جاؤا لشدة قبح فيهم منفسه انهم ملكتهم ارسوا للقتال قالوا لا تخف انا رسل الله فيل سح جبريل العجل بخاصه فقام بديج حتى جاب
 ضربهم وامر منهم وبشروهم بغيرهم هو اسحق عليه السلام بكل علمه اذ بلغ فاقبلت اذ به الى ساره الى بيتها وكنش زاوية بنظر اليهم في حجرة من اجبر
 وحله التصب على الحال والمفعول ان اول اقبل واخذت فصكت وقطعت فاعطت باطراف الاصابع جهتها ضل المنجبت وويل وجذب حرا من دم
 الخيض فلطخت وجهها من الحياء وقالت نحو عقيم اي فاعجزوا عنكم فكم الله قالوا كذا كذا مثل ذلك الذي بشرنا به قال تعالى وانما نخبركم به
 لانه هو احكم العلم يكون حوله حقا وعله حكما قال فما خطبكم انما الرسلون لما علم انهم ملكة وانهم لا يزلون محبهم الا لار عظيم
 سال عنه قالوا انما ارسلنا الى قوم مجرمين يعنون قوم لوط الذين قيل عليهم جحان من بين يدي التجهيل فانه حين مضى مسودة من سلمه من سميت
 لما شينه او معاملة من التوبة وهي اعلم عند ربك للتسوية الجوزين الحديث في الجوز فخرجنا من كان فيها في ذرى قوم لوط واطواها ولوحيا
 ذكرها لكونها معلومة من المؤمنين من من بلوط فاما وجدنا في غيرهم من المسلمين غير اصل بيت من المسلمين واستند اليه على اتحاد الابان و
 الاسلام وهو ضعيف لان ذلك لا يقتضوا الاصدان المؤمنين والمسلم على من بعده ذلك لا يقتضي فاما مضمونها الجوز صلا المفهوما المختلفة على
 ذلك واحد فكلما بينها انهم على الذين يخافون العذاب الايم فانهم العبيرون بها وهي تلك الاجزاء وصغر مضمونها او ما اسود من ذرى
 عطف على في الارض او وثركا فيها على معنى جعلنا في موسى كونه علفها ابنا وماء بارا اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين هو جبراله
 كالبدن والعصاة في تركه فاعرض عن الابان به كونه راي غايته وقول بان كان يتقوى من جنوده وهو اسلم ما بين اليه الشيء ويتقوى به
 ذرى بضم الكاف وقال شاعرا هو ساهرا وتجنون كانه جعل مظهر عليه من الحوافر مدحوا الى الجن ويزدق انه حصل ذلك باختياره
 او غيرهما فاختاره وجنوده فبذلناهم في اليم فاعرفناهم في البحر فهو يعلم ان بلده عليه من الكفر والعداوة الجمل حال من التميز اخذاه وعناه
 لانه رسلنا عليهم الروح العقيم سماها علفا لانها اهلكهم وطلعت ابرهم ولانها الرضيتم منفعة وهي المدبول والجويلا والنكبا ما نذرت
 من شئ انت علفه بن عليه الا جعلته كالريم كالرمد من الرمد وهو البلى النفس وفي كونه اذ قيل لهم تتقوا الحق حين يضره قوله
 تمنعوا في داركم ثلثة ايام فتقوا عن امرهم فاستكبروا وعن امثالهم فاخذتهم الصائفة اي العذاب بعد الثلث ورا الكسائي الصعفة
 وهي الرمة من الصعق وهم يظفون اليها فانها جاتهم معاينة بانها رما استظفوا من قدام كونه فاصحوا في بارهم ما بين قتلهم من قوام
 هو ما يقوم به اذا عجز عن دفعه فاما كانوا متقربين بمنع من قوام نوح اي اهلكا قوم نوح لان ما قبله بل عليه لو اذكر بخير ان
 يكون عطف على محل عاد وبوبه فراء ابرهم وجزء والكسائي ما خرج من قبل هو لاء المذكورين لانهم كانوا لوما فافهم
 خارجين عن الاستفاد الكفر العصيان والتماء بعينها بايدي بقوة قالوا لوسعون لفاذرون من الوسع بمعنى الطامة والموسع القادر

اسباب تذكر او تذكر
 وبذل الدار والسماء
 السحاب

رد على الصدوق
 الخصال عن الصادق
 عليه السلام عن ابيه
 علي بن ابي طالب
 الى مبلو من صلوات
 الله وسلامه طه قال
 يا امير المؤمنين عليه
 السلام عرفت انك تفتي
 الناس في كل شئ
 ان كنت تفتي في كل شئ
 فكونوا من خلف
 الفضلاء وكونوا من
 اللدنة وكونوا من
 مثل هذا السؤل و
 الجواب عن السؤل
 عنه الله
 وفي نفس الخبره فلا المهر
 من ان شاء فخرج باقوا
 من اجزاء الارض وما اوتوا
 من اجزاء الجنة والسموات
 الحسن المجتبي عليه السلام
 مثل من رثا كذا لا يلى
 قتالة الساء والاربعه مثل
 جند

في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب
 في الغيبة عن علي بن ابي طالب

على بن ابي طالب

512

[illegible]

عن أبي عبد الله عليه السلام في هذا الحدائق

[illegible][illegible]

[illegible]

عن الصادق عليه السلام قال ان
الغدير يوم يحوس عليه الامة
وهم الذين اولاد وان يصطوبوا
او يصيبوا فان جوه من
وهم من اخذهم الا ان يوم
يحيون الى اولم يقبلوا اليه
وسئل عن الرق والصوم والاعمال
من الغدير شئ فقال هي كل
في كتابي واولاها عمل عظيم
عليها اثنتا عشرة الف الف
والغدير يوم لان الامة
يحللوه عن ذنوبهم الى اولم
تزلزلت عليه الامة في الغدير
فوقوا من الامة في الغدير
خلفه بعد الامة

والجواب في الجهر باعتبار ما لا يخلو على خلقه او جهره غير كل من علمها فان من على الارض من الجواهرات والمواد والتركيبات ومن الغالب من الغالبين و
يتفق عليه انما لو استقرت جهات الوجودات ونقصت جواهرها ووجدتها باسرها فان في حدتها الاوجه التي الوجه الذي على وجهه
ذو الجلال والاكرام ذوا الاستغناء والاطلاق والفضل العلم مني الاورثيكا نكديان اي فان ذكر تلك الاعباء الما بصحى ما هو على صمد الغناء
وجوه فضل او ثماره على ابناء الكل من الاعداء والحبوه الدائمة والنعيم الغيم يسلمه من في السموات والارض فانهم مفسدون البهية
ذواتهم وصفاتهم وسائر ما بهم ومن لهم والمراد بالسؤال ما يملك على الجاهل الى تحصيل الشيء مظفقا كان او غيره كل يوم فوق شأن
كل وقت بعد شأنا صاويين بل هو الاعلى ما سبق به فضاه وفي الحديث من شأنه ان يغير قريبا ويغير كرابا ويغير قوما ويضع اخرين
وهو يد لعل اليهود ان الله لا يفضي يوم السبت شيئا من الاورثيكا نكديان اي انما يصف سؤل الكوا وما يخرج لك من ممكن العدم
فحينئذ يستخرج لكم البهية التي لا ترى سحر بحسابكم وجر الكون ذلك يوم الغيبة فانه يقال لا يفعل فيه غير من فيه يهدد مستعاز من فؤلك لمن يهدد
سافر له خلق العجزة الشئ كان فؤي عليه احد فبه وراحمه قوا الكسائي بالياء وفي سفير البكاء سفسد اليكم والغفلان لا نرو
البحر سيبا يملك لخلقها على الارض اول زمانه وياهم فذلهم اول انما تمسقلان بالنكليف قباي الاورثيكا نكديان فانهم مفسدون الجحيم والارض
ان استطعتم ان تفتقدوا من اقطار السموات والارض ان قد تم ان يخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فاربين من فضاه
فانقدوا فاجر جوا لا تفتقدون لا تفتقدون على النفوذ الا لبيان الا بقوه وفهراني لكم ذلك ما وان قد تم ان تفتقدوا الغلبا ما في
السموات والارض فانقدوا والغلبا ولكن لا تفتقدون لا تفتقدون الا بيبنة مضى الله فخرجون عليها بافكاركم قباي الاورثيكا نكديان
اي من التنبية والتحذير في المساهلة والعفو مع كمال الفداه او تانصب من النصا العقلية والمعالج التقلية فنقد منتهى الى ما فوق السموات
العلم به مثل علمكم شواظ من نار يهبط فهاش مدخان قال شعر صفي كضوء سلاح السلطان لم يجعل الله فيه غاسا او صفر مذام يهبط على قوام
وفرا ابن كشر شواظ الكسر هو لغزو غاس بالجهر عطف على نار وادفعه فيه ابو عمر ويعقوب بن روايه وفيه ونحوه وهو جمع كل خوف فلا تفتقدون
فلا تفتقدون قباي الاورثيكا نكديان فان الهدى لطفه الفهر بن المطيع والعاصي بالجرء والانتقام من الكفارة من عددا الا لا فادان
السماء فكانت وتدة اي حياء كورده وقرنت بالرفع على كان الشامه فيكون من باب الجهد كقوله فلن يقبل ولا رجل بفرده نحو العناو
موت كريم كالتريان مذابه كالدن وهو اسم لما يد من به كالحرام اوجع وهن وجعل هو الادب الاخر قباي الاورثيكا نكديان اي فابكوا
بعد ذلك فهو مثله في يوم يلقى السماء لا يفتقدون من ينالون ولا جان لانهم يعرفون بسبهم وذلك حين ما يخرجون من قبورهم ويخرجون
الى الموقف فوفدوا على اختلاف مراتبهم واما قوله نوربك لنسلمهم ونحوه فحين يحاسبون في الجمع والهاء والانس باعتبار اللفظ فانه
وان نالنا لفظا تقدم رتبة قباي الاورثيكا نكديان اي تانهم على عباد المؤمنين في هذا اليوم يعرفون بيمينهم وهو ما يعلمون
من الكاتبة والحن في فؤادها التواضع في الافلام بموجابها بل هو خدون بالانوصي زاموا لا فدام اخرى قباي الاورثيكا نكديان
هذه هتتم اليك بكن بيهما الجحيمون بطوفون سبها بن السار ومجرون بآوين جينهم ما حاران بلع النهاية في الحارة بصب عليهم و
سبون منه ومثل اذا استعاضوا من السار واعنوا بالحجيم قباي الاورثيكا نكديان ولان خلق مقام رتبة موفضة الذي يفيض فيه العباد لخصا
او قيامه على احواله من فام عليه اذ رابيه ومقام الخاص عند رتبة الحسنات باحد المعنيين فاصلا الى الرب فيجتمعا وضوبلا لورده ومقام معتم
للبالغة كقوله شعر نعت به لفظا ونعت عنه مقام الذنب كالرجل اللعين حبتان جنة الخائف لانسق والاخرى الخائف الخائف في الخفا
لغيره من والمعنى لكل خائفين منك الوكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعلمه او جنة لفضل الطاعة واخرى لترك المعاصي او جنة بكتابها او
يفضل عليها وروحانية وجبانية وكذا ما جاء مشفوعا قباي الاورثيكا نكديان واما آفتان انواع من الاشجار والثمار جمع من او عصا
جمع فن وهو الغضنة التي تنسج من فرع الشجر وتخصبها بالذكر لانهما الشئ نورق ثم ونال الظل قباي الاورثيكا نكديان فبها عينا
تحتي بان حيث شالوا في الاعالي الاسافل بل احديهما التسميم والاخرى التسليل قباي الاورثيكا نكديان فبها من كل فاكهة زوجه
صنفان غريب معروف اورطب بابس قباي الاورثيكا نكديان متشككين على فم رش قطا شهماين انكسر من يباغين واذ كان البطا
كذلك فما ظنك بالظهار متشككين مدح الخائفين او حال منهم كان من خاف من معوا الجمع وجنا الخائفين وان قريب بناله القاعد الضمير
وجو اسم بمعنى تحت وفي بكر الحجيم قباي الاورثيكا نكديان فبها من في الجنان فان تدك على جنات الخائفين وبها من الامان
والقصود في هذا الا لا المعدودة من الجنين والعينين والفاكهة والفرش فاضل لظفر فصرن ايضا على ارضه احسن لوطيتين
انفس قباي الاورثيكا نكديان لا يمس الاستبجان من الجنات جن ومنه دليل على ان الجن يطهون وفي الكسائي بضم الميم قباي الاورثيكا نكديان
كافقن في الاقوت والمرجان اي زهرها الوجه موصيا بالبشرة وصفها قباي الاورثيكا نكديان فبها من الاخيصة في العمل الا اخلا
وهو في الثواب قباي الاورثيكا نكديان ومن من مؤمن بها جنتان ومن دون بئسك فحين الموعد بين الخائفين لغير جنات من ومن من صحا
اليمين قباي الاورثيكا نكديان فبها من ان حصل وان يضر بان السواد من شدة الخوف فيها اشعار بان الغالب على هابن الجنين

[illegible]

وانه الجمع فليبتا من الذين يخطا على
 الخلق الملكة وملكها من نادر
 ثم يتناولها حشرنا نحن ثلاثين
 ان اسنظم الى قوله شواظ من
 نادر وعن الصادق عليه السلام
 اذا كان يوم الا القيمة مع الله
 الصاوي صبيد واحد فذلك
 امر يرضى له السماء والارض
 اهبطي عنك فتيما اصلها
 الدنيا اصل من في الارض من الجن
 والانس والملائكة ملائكة من الجن
 حتى يخطا اصل سبع صفوف من الجن
 الجن والانس في سبع صفوف من
 الملكة ثم يتناولها نادر
 الجن والانس ان اسنظم الى قوله
 فلا حادهم سبطا طوف من
 الملكة ولا قدم في قوله في قوله
 عن الصادق عليه السلام ان
 مثل من احاط به السلام امر
 في حلاله فله من حلاله
 نادر وروى عن نادر
 في اية من اية من الجن
 والارض من اية من الجن
 وكيف نجا من النار
 خلق الشام وروى عن نادر
 قال قال الله تعالى
 ما كنا من اية من الجن
 والارض من اية من الجن
 وكيف نجا من النار
 خلق الشام وروى عن نادر
 قال قال الله تعالى
 ما كنا من اية من الجن
 والارض من اية من الجن

[illegible]

وَاللَّاتِ الْاِثْنَتَيْنِ وَالْحَيْسَرَةَ الْاِثْنَتَيْنِ
وَمِنْ عَادٍ مَضْمُونِ رَافِعِ الْكَاثِرِ رَافِعِ
مِنْ صَلَوةِ الْاِمَامِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَعَنِ الْقَاسِمِ خَلْقِ مَالِيٍّ بِرَبِّهِ بْنِ
مُحَمَّدٍ اَنَّ ذَلِكَ وَمَا كَانَ تَقْدِيرِي
هُوَ فَاِنَّمَا هُوَ لِي بِرَبِّ جَبَّارٍ عَلِيٍّ جَبَّارٍ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

مَنْزِلَاتُهَا

[illegible]

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

مكتبة
الشيخ
المفتي
عبد الله بن عبد الرحمن
بن محمد بن عبد الوهاب
بن علي بن عبد الله بن عبد الحميد
بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

عالمی اسلام اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لیے

[illegible]

فمفكر

من كتابها الوسيط

والاعمال بعد اوطى وجبت
والفعل قال قد سخطوا عظماء
ولكنهم لم يطعوا له في ذلك
يدل عليه اعلاهم من بينهم
الفعل والنيون ان هذه
على علمهم واكاد عليهم
والفعل لم يأتوا بها
عليهم

الذين من قبلهم الى قوله ونفور الغنى لما تقدم الوعيد عقبة سبحانه بالوعيد فقال ان الذين يخشون ربهم بالغيب يخافون عذاب ربهم وهو
بأنفاسهم معاصبه وفضل طاقاته على وجهه لا يشعرون بذلك لان الخشية منى كانت بالغيب فضل لا محالة على ما ذكرناه كانت بعيدة من ان ياتوا
لوجه الله وخشيته الله بالغيب تنفع بان يستحق عليها الثواب وخشيته الظاهر يترك المعاصي لا يستحق بها الثواب فاذ الخشية بالغيب فضل
لا محالة وبطل بالغيب معناه انهم يخشونه ولم يروهم فيؤمنون به خوفا من عذابه وبطل بخافونه حيث لا يراهم مخلوف لان اكثر ما تركب المعاصي
ترتكب في حال الخلو فم يتركون المعصية لئلا يجعلوا الله سبحانه اهون الناظرين اليهم ولان من تركها في هذا الحال تركها في حال العداوة
ايضا لم يغفر له نوبهم واجركبير اي عظيم في الآخرة لا تقام له ثم قال سبحانه مهتدا للعصاة واستروا فلو لم اوجروا بدمه عليهم بذلك الصفة
يعني انه عالم باخلاص الخالص متقاف المناق فان شئتم فاطهروا الفول وان شئتم بطهروا علمه بضاير القلوب ومن علم اضاها القلب علم
اسرار الفول قال ابن عباس كان ابن الون من رسول الله صلى الله عليه واله فجبره به جبرييل فقال بعضهم لبعض استروا فلو لم كبل ابيع
الحمد وقولنا لا اله الا ايعام من خلق بطل فمعناه وجوه احدها الا يعلم ما في الصدور من خلق الصدور وثانيها الا يعام ستر العبد من خلفه
اي من خلق العبد فلي لوجهين يكون من خلق مجتال خالق وقال لها ان يكون من خلق بمعنى المخلوق والمعنى لا يعلم الله مخلوقه وهو اللطيف
اي العالم بالطف ودفع وبطل اللطيف بعباده من حيث يدبرهم بالطف التدبير واللطف التدبير من يدبره يتوفا فاذ لا يخفوا عن شيء
يدبره وبطل اللطيف من كان فعله في اللطيف بحيث لا يهتدي الى جنم وهو ضيق محنة فاعل كالعبد والعلم وقيل هو بمعنى اللطيف كالبديع
المبدع وبطل اللطيف الذي بكلف السيرة ويعطى الكثير الخير العالم بالعباد واعمالهم ثم عد سبحانه انواع نعمه مشتتة على عبادته بذلك فقال
الذي جعل لكم الارض نورا اي سهلة ساكنة متقنة فملكون فيها ما تشتهون وبطل اولها ليجعلها بحيث يمتنع المشي فيها بالحرقة والفظا وبطل
دلوها موطاة للثمرات فيها والمسيرة عليها وممكنكم ذراعها فاشراق منكم اي في طرفها وبطل في جهالها لان منكم كل
شيء اعلاه عن ابن عباس وفائدة ثم ان كان هذا امر مرغيب فالمراد ما شئوا في طاعة الله وان كان لا باحة فقلنا باح الشئ فيها للطلب لما نفع
الجمالة وكلاهما من رزق اي كلاً ما انبت الله في الارض والحيال من الزروع والاشجار حلالا والبلل الشورى الى حكم المرجع في الغنى وبطل ما
والبلل احب الى الناس فهو مال الشورى والقادر عليه عن الجبش ثم عد سبحانه الكفار ذراعا لهم عن ذكاب عصيته والجود لربوبيته فقال ام امنتم في
السماء ام امنتم عذاب من في السماء سلطانا ومن في السموات من يبره لا بد ان يكون هذا معناه لا سبحانه الا ان يكون الله جل جلاله في مكان وفي جهة وبطل
يعني بقوله من في السماء الملك الموكل بعدا بل العضا ان يحسفكم الارض يعني ان يثقل الارض بغيركم فيها اذا عصيتموه فاذا هي ثوراي تضرب
فثرك والمعنى ان الله يترك الارض عند الحسف بكم حتى تضرب فوقهم وهم يخشون فيها حتى يلقهم الى اسفل والوزن الزد في الذهاب والجي
مثل الموج ام امنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا اي بجحاذات حجر كما ارسل على قوم لوط حجارة من السماء وبطل بها بالحبس عليكم الحجارة
فستعملون حينئذ كيف تدبر اي كيف تداري اذا غابت العذاب ولقد تكذب الذين من قبلهم رسولهم وحجدا واحدا فبقي فكيف كان تكبر
اي عتوي وقبيح ما لهم من النعم وبطل كيف داريم انكار اي علمهم باهلهم واستبصارهم ثم بته سبحانه على تدريته على الحسف وارسال الجح
فقال اولهم والى الطير فوقهم صافات نصف جنهم في الهواء فوق رؤسهم ويقضن اجنهم بعد البسط وهذا معنى الطيران وهو بيط
الجحاح ويقضن بعد البسط اي يضربون باجرلهم ويسطن اجنهم ثان ويقضن اخرى فالجحاطير كالآء للشايع وبطل معناه ان من الطير
ما يضرب بجناحه فيصف ومنه ما يمكته يندق ومنه التصفيف والتدقيق ما يسكن من الاخرين بوطنة الهواء ملين ولولا ذلك لسقط
في ذلك اعظم دلاله واوضح برهان وحجة بان من سخر الهواء هذا النسخ على كل شئ فقدر الصنف صنع الاشياء المتواضعة المتوازية على
خط مستقيم والقبض جمع الاشياء عن حال البسط والامساك الزوم المانع من السقوط عن على عيسى انه بكل شئ بصير اي بجميع الاشياء
علم من هذا الذي هو جندكم ينصركم من دون الرحمن هذا استعظام انكار اي لا جندكم ينصركم من وينعكم من عذابي ان ارد
عذابكم عن ابن عباس ولفظ الجند موحد ولذلك قال الله جل جلاله هذا الذي وكانه سبحانه يقول للكفار باي قوم نقصوا لكم
بدفع عنكم عذابي بين بذلك ان الاصنام لا يقدرون على نصرهم ان الكافرين لا في عز وراي ما الكافرين لا في عز وراي من الشيطان ينصرهم
بان العذاب لا يتركهم وبطل معناه ما هم الا في امر لا يفتنهم من عبادة الاوثان بوثقون ان ذلك ينفعهم والامر بخلافه هذا الله
برزقكم ان اسلك رزقاي من ذي الذي يرتكبان اسلك الله سبحانه الذي هو رزقكم اسباب رزقكم وهو المطر ههنا بل الجواني
عنود ونفورا اي ليلو يعبرون بنظر من بل تماروا واستروا في البجاج وجاودوا الخلق فاهلهم يقولهم عن الحق بتاعدهم عن الانبا
لما كان للشركين صوارف كثيرة عن عبادة الاوثان وهم كانوا يفتخرون بذلك على العصاة فقد تجاوا في عقوبهم قال القرطبي في هذا الذي
برزقكم الآية شريف حجة ان الله العباد من قوا قرا لاهل الجحاح فقال الله بل الجواني عنود ونفورا فارجع لمص الى قوله ولقد كذب

الله

الذين من قبلهم فكيف كان ليكرامكاري عليهم بازال عذاب وهو نسيان الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله يفرق بين
 سلطانا جنتين في الجنة عند طيراتها فانها اذا سقطت اضعفت طيرها وتغيثون وبقيتها اذا ضربت يا جنود من قضاة ومن الاستظهار
 على الخراب ولذا لك عذاب به الى صفة الفصل الثالث من الاصول في الطير والاطار واليه ما ينبغي ان يكون على خلاف النظم الا الرحمن
 الشامل همه كل شئ بان خلقهم على اشكال وخصايص هي انهم في الجوى والى انهم يكرمون في شئ بمصير يعلم كيف يخلق الغراب بمدة
 الجاهلية من هذا الذي هو جند الكفر فيضرك من دون الرحمن عبد بل لقوله في راعى معنى النظر الى امثال هذا الصنابع فلم يخلو
 قد شاع على نغديكم بنحو خست وادى الى احصاها لكم جند ينصر من دون الله ان ارسل عليكم عذابا فمعه وكفوله ام لهم الله ثم نعم من
 موتنا الا انه اخرج مخرج الاستفهام عن غيرهم ينصر كما اشعار بانهم لا يصدقوا هذا العلم من مسبل وهذا خبر والذي جعله صفة
 وينصره وصف جند محمول على لفظ ان الكافر في الاية عز وجل لا يصدقون الا انهم لم يصدقوا الا انهم لم يصدقوا الا انهم لم يصدقوا
 ان امسك رزقه باسمك المطر وسائر الاشياء المحصلة والموصلة اليكم بل نحو الماء والى غيوت عذراء وقصور بشرى عن نحو انهم طابعهم
 عنه آمن يمينه ميكائلا على في وجهه هدى فقال كيف فكتب هو من الغراب كفش الله السحاب فافشع والغيث من الغراب من باب انهم يمينه صارا
 كتب واذنهم وليس مطاوعك وفتح بل المطاوع لها انكبت انفسهم ومعنى ميكائلا يمشى كل ساعة ويخرج على وجهه عورة طويفة واخذت
 اجزاء اولئك غابله بقوله آمن يمينه يمينه فاما سائلنا من العشور على خير طير استقيم مسنوي الاجزاء والوجه والمراد بميشل المشرك والى
 بالانكبين والذين بينهم والمسلمين ولعل الاكفاء يلقى الكعبين الدلالة على حال المسلك فلا شعابا بان ما عليه المشرك لا يسهل ان
 طريقا كمشي المستقيم في مكان متعاد غير مسنوي بل المراد بالكتابة لا معنى فانه يعصف فتكتب والسوى البصر بل من يشي مبكاهو
 الذي يمشى على وجهه الى النار ومن يشي سوبا الذي يمشى على وجهه الى الجنة فدل هو الذي تشاركوا وجعل لكم السمع لسمعوا الواعظ
 والابصار والنظر واصابعه والافئدة ليعتبركم ولا يغيبوا الحيل والما تشكرونها باسمها لما فيها من الحيل والى الذي ذكر في الاية
 التي تشرى من الجوارم ويقتلون مؤلفا الوعداى الحشر وما وعدوا من الخسف لاصحاب كنهم صاويين يعنون النبي والمؤمنين قل انما
 العلم عند الله اى علم ومنه لا اطلاع غير علي واما انا فنذرهم من الانذار يكون له العلم بل الظن الحد ومنه قلنا رآوه اى الوعداى فانه يبعث
 الموعود رزقته واذنهم اى من ربهم سيئت وجوه الذين كفروا بان علمها الكثرة وساء ما روي العذاب في هذا الذي كنتم تريدتمون
 به من ربهم ونستعملون يقتتلون من الدعاء او بسببه ندعون ان لا يبعث من دعوى قل انهم ان اهلكتي اهلكتي وكن من
 المؤمنين او رجعتا بل انما نحن بخير الكافرين من عذاب ايم اى لا ينجم لهم احد من العذاب مثا لو بعثنا ووجوب انهم نرى من ربنا
 لنون قل هو الرحمن او عو له الذي يعملونهم كلها امتا يعلو به ذلك وعلمه وتوكلنا اللوون عليه العلم بان غيره بالذات لا يضر ولا ينفذ
 فهدى الصلة للتخصيص الاشعاره فتعلمون من فوق ضلالهم منين مثا ومنكم وفراء الكسائي بالبيان ان اصبحت ما وكروا غائرا
 في الارض بحيث لا يبال الدلالة مصد وصف من انهم يكرمون بما وظهر سهل الماخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم من الاستسقاء من فرائس
 الملأ فكما انما يلى الفداء شوقا ربيكية انما تشاء وحسب
 به الجنس واليهون وهو الذي عليه الارض والاداء فان بعض الجناس يفسر منه شئ اشد سوادا من النشس بكثرة وبوذا الاول سكو
 وكثيرة بصورة الحرف واللقم هو الذي خط اللوح والذي يتجلى به لكثره فوايها واخفى ابن عامر الكسائي ويعهون بالتون اجرا
 للواو والتفصل مجرى المتصل فان التون الساكنة تحي مع حرف والتم اذا اتصلت بها وفدى ذلك عن نافع وعاصم فرائس النش والاكسر
 كصار وما يسطرون وما يكتبون والضمير للقلم بالمعنى الاول على العظيم لوبالمعنى الثاني على اوله الجنس اسنادا له على الاثر واجرا
 مجرى لى العلم لافانه مقامه او لا صباه والخطوة وما مصلته او موصولة ما انت بغيره رايك تجنون جواب القسم والمعنى ما انت مجنون
 عليك بالتوبة وحصاة الراى العاملة الحال معنى النفع ونيل مجنون والباء لا يمنع علمه فيما قبله لا تها من رايك ومنه نظر من حيث المعنى
 ان لك لاجرا على الاحتمال والابلاغ غير متون مقطوع او ممنون به عليك من الناس فانه تعالى يعطيك ملا توسط ولا فاك على خلق عظيم
 انما يخل من قومك ما لا يخل ما امثالك وسئلنا عايش رضى الله عنهما عن خلفه عليه الصلوة والسلام والحجة فقال كان خلفه الصران
 الست نظر القرن فدا فاعلم المؤمن مستبصر في شئ من بابكم المقتون انكم الذي فن بالجنون والباء من بابكم المجنون على ان الفتوى
 كما معقول الجلود وراى المرتبين منهم المجنون ايقظ المؤمنين او يعجز الكافرين اى انما يوجد من بسحق هذا الاسم ان رايك فاعلم
 من قتال عن سبيلهم وهم الجاهل على الحفيضة وهو اعلم بالهتديين الغائرين بكال العطل فلا يطلع المكذابين فيضج للصميم على معانها
 وقد اوتيتهم بان لك بينهم بان ندع عنهم عن الشرك او ثوابهم فيه ليعا فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون
 وقد اوتيتهم بان ندع عنهم عن الشرك او ثوابهم فيه ليعا فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون فبدهون
 طعافه في بعض المصاحف فبدهون على انه جوارى التمنى ولا يطلع كل خلاف في كثير الحلف الحق والباطل فيجرب راي من الموهنة وهو كفا
 الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا وقد خلص ودى الى فليس وما خلص ودى الى فليس

قلباً

5

[illegible]

المعلم

[illegible]

۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

المعارج

وعن يونس بن مهران عن رجل من رتبة العالين زكاه على لسان جبرئيل لو تقول علينا بعض الايات فهو الما يولد ملكك
والا فواللغزاة انما يولد مخزها كما يهاجم افعول من الغول كالا ضاحك لاخذنا من المؤمنين بهيمة ثم كقطعنا من الوهاب اي يقطعنا من
عنفه وهو موصوف كاهلك ما يفعله الملوك من يصبون عليه هوانا عند الشال يهينه ويكفر بالتبعض يهين بعباد ومن الالهين
الغوة فاما من من احد عن الفضل والعقول حانين واغنيين وصف لاحد من عام والخطاب للناس في قوله ان المران لكثرة التفتين
لانهم لا ينفون به الا يعلم ان منكم ملكة بين متجانهم على تكذيبهم قامة تحترق على الكافرين اذ اراوا ثواب المؤمنين به قامة تحترق اليقين اليقين
الذي لا يربى في مشيخ باسهم وبك العظم فيخرج منكم البعير العظيم فمن بهاله عن الرضا بالنعول عليه شكر على الوحي ليك عن النبي صلى الله عليه
وسلم من فراموه الحافة حاسه الله حاسا يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم سأل سائل عن رجل يبيع اى عاريج
بعض اسد عاه ولدك عدى الفعل بالباء والسائل عن رجل يبيع اى عاريج من عندك فامطر ابو جمل فانه قال
فاستطاع عليها كسفا من السماء ساله اسهرا لوالى رسول عليه الصلوة والسلام اسهل هذا بهم وفيه نافع وابن عامر سأل هو تمام السوال
على لغة فريش لال سالت هذا رسول الله فاحتضنت هذا بل بالاسئلة لمضبة من السبلان ويؤيده انه فرى سأل سبل على ان السبل
مصد ينجى السائل كالعقود والمعوق سأل روى عذاب مضى الفعل المحقق فوعا ما فى الدنيا له ومثل ذلك اوفى الاخرة وهو عذاب النار لكافرة
صفحة اخرى لعذاب سبله لواقع وان صح ان السوال كان عن بيع براء عبد لمكان جوايا والباء على هذا المضمين سأل بعض اهلهم ليشن كذا في روى
من الله من جملته فعلق اذ اذ به فرى المعارج روى لصاعد في الدنيا التي يصعد فيها الكلم الطيب العمل الصالح او ينفع بها المؤمنين في صلواتهم
لوى دارقهم لوراب الملك ملكة او السموات ملكة الملكة الملكة والروح البهيم يوم كان مفقدا لمق يوم كان مفقدا لمق
الف حية استغنى لبيان او يقع تلك المعارج وبعد مداها على التمثيل والتجمل والمحنة انها عيش لو قد مضى ما في نغان لكان زمان مفقدا
مخسب الف سنين من الدنيا ومثل معناه مفرج الملكة والروح الى عرش في يوم كان مفقدا كمدار حشر الف سنة من حيثهم فيقطعون
فيما فيقطع الانسان فيها لودع لان ما بين اسفل العار والاعلى شرف العرش مسير خمسين الف سنة لان ما بين مركز الارض ومقر السماء
الدنيا على ما قبل من خمسين عام ونحن كل واحد من السموات السبع الكروى العرش كذلك حيث قال في يوم كان مفقدا الف سنة
به يد بزمان عرجهم من الارض الى السماء الدنيا ومثل يوم منقطع بواقع او سال اذا جعل من السبلان والاراد به يوم الف سنة
اما الشدة على الكفار والكثرة ما في من الحالك والحاسا الولاية على الحنفية كذلك والروح جبرئيل واواؤه لفضله او خلق اعظم من
قاصر جبرئيل لا يشوبه استعجال واضطراب طلب هو متعلق بسال الالة السوال كان عن اسهرا او مضى وذلك كما يشرح عن بعض
واسبطه للنص بسال لان المعوق فرب وقوع العذاب فاصبر فخذ شرافة لا مقام انهم به حنة الضمير للعدا او يوم الف سنة بعد ما
وتنزه في ربهم من الوقوع يوم يكون السماء كالمثل ظر فلهذا اي يمكن يوم يكون لوضمير على طاع او يدل عن يوم ان علق من لال النار
في مثل كالفلان او مدى الى ريث وتكون الجبال كالقصور كالقصور المصروع الوا لان الجبال مختلفة لالون فاذا ثبت طهرت في الجواشيت
الهن المنقوش اذا طهرت الى الج ولا يستل حيم جيا ولا يستل فرب في باع حاله وعن كبر لا يستل على بناء المفعول اي لا يطلب من جيم جيا
او لا يستل منه حاله فيضرتهم استغناء لوعال بدل على ان من المانع عن السوال هو الشاغل وبن الحفاء او ما يعنى عنه من شاهد الحاء
كياض الوجه وسواده وجع الضمير من الصوم الحيم يوم الخرم لو تقيد من عدل يوم مثله يتيب وصليته في حية حال مل حد الضمير
لو استغنى على ان اشغال كل محرم بنفسه بحيث يمتنع ان يفتك لول الناس واعلمهم بقلبه مضدا ان لهم حاله وسال عنها فري
مبنون عذاب مضى يوم مثله بعض في غدي في حصيله اليق وعشر في الذين مضى عنهم قووية بطقنة التنب عند الشداهد ومن
الارض جميعا من المظلمين والحالين ثم ينجية عطف على فيكتفى في لو ينجيه بالافتداه ومن لا استغناء كالأروى للحر من الودانة ولا
على ان لا فتدله لا ينجيه انما انظر الضمير للنار او بهم فيستره لظن هو خير او بدلا والكتا لظن سبل اخره تراعة للشوى هو الهب
ومثل علم النار منقول على اللفظ مجبى الهب فري تراعه بالتصبي على الاحتيا الوالحال المؤكدة او المنقلة على ان لظن بمعنى منقطعة و
الشوى لاطراف اوجع شواءه الى اس تدعو لخذت بخضر كقول ذي الزمعة تدعو لخذت بربها من جديها واحضارها لفرعها و
بل تدعو زابنها ومن تدعو لى لك من فوطم دعا الله اذا اهلكه من عجز الخى وتولى عن اطاعة وجمع فافرى جمع المال فجعله في
وكنه حرصا واما بيان الانسان خلقا مخلوقا شداهدا لحرص في ليل الصبر فامته الشرى جرتا الضمير بكسر الخى ووافامته الشرى جرتا
منوعا بالغ في الامساك والوصاف لثلاثة احوال مفقدة او محفظة لانها طابع جيل الانسان عليها وادى الاولى ظروف جزعها والاخرى من
لنوعا الا المصليين استثناء للموصوفين بالصفا المذكورة قبل مضادة تلك مضادة تلك لصفات لها من حيث انها لا على الاستغناء
في طاعة الحق والاستغناء على الخلق ولا يمان بالجزاء والمخوف من العقوب كسر الشوى واثار الاجل على العاجل ذلك فاشبهه بكنهه في
العاجل فخصو النظر عليها الذينهم على صلواتهم فامون لا يشغلهم عنها شاعرا في الذين في امواتهم حق معلوم كالزكوة والصلاة والوظيفة

هذا هو المعنى الذي مر عليه في المتن وهو ان السائل يسأل عن رجل يبيع اى عاريج من عندك فامطر ابو جمل فانه قال فاستطاع عليها كسفا من السماء ساله اسهرا لوالى رسول عليه الصلوة والسلام اسهل هذا بهم وفيه نافع وابن عامر سأل هو تمام السوال على لغة فريش لال سالت هذا رسول الله فاحتضنت هذا بل بالاسئلة لمضبة من السبلان ويؤيده انه فرى سأل سبل على ان السبل مصدر ينجى السائل كالعقود والمعوق سأل روى عذاب مضى الفعل المحقق فوعا ما فى الدنيا له ومثل ذلك اوفى الاخرة وهو عذاب النار لكافرة صفحة اخرى لعذاب سبله لواقع وان صح ان السوال كان عن بيع براء عبد لمكان جوايا والباء على هذا المضمين سأل بعض اهلهم ليشن كذا في روى من الله من جملته فعلق اذ اذ به فرى المعارج روى لصاعد في الدنيا التي يصعد فيها الكلم الطيب العمل الصالح او ينفع بها المؤمنين في صلواتهم لوى دارقهم لوراب الملك ملكة او السموات ملكة الملكة الملكة والروح البهيم يوم كان مفقدا لمق يوم كان مفقدا لمق الف حية استغنى لبيان او يقع تلك المعارج وبعد مداها على التمثيل والتجمل والمحنة انها عيش لو قد مضى ما في نغان لكان زمان مفقدا مخسب الف سنين من الدنيا ومثل معناه مفرج الملكة والروح الى عرش في يوم كان مفقدا كمدار حشر الف سنة من حيثهم فيقطعون فيما فيقطع الانسان فيها لودع لان ما بين اسفل العار والاعلى شرف العرش مسير خمسين الف سنة لان ما بين مركز الارض ومقر السماء الدنيا على ما قبل من خمسين عام ونحن كل واحد من السموات السبع الكروى العرش كذلك حيث قال في يوم كان مفقدا الف سنة به يد بزمان عرجهم من الارض الى السماء الدنيا ومثل يوم منقطع بواقع او سال اذا جعل من السبلان والاراد به يوم الف سنة اما الشدة على الكفار والكثرة ما في من الحالك والحاسا الولاية على الحنفية كذلك والروح جبرئيل واواؤه لفضله او خلق اعظم من قاصر جبرئيل لا يشوبه استعجال واضطراب طلب هو متعلق بسال الالة السوال كان عن اسهرا او مضى وذلك كما يشرح عن بعض واسبطه للنص بسال لان المعوق فرب وقوع العذاب فاصبر فخذ شرافة لا مقام انهم به حنة الضمير للعدا او يوم الف سنة بعد ما وتنزه في ربهم من الوقوع يوم يكون السماء كالمثل ظر فلهذا اي يمكن يوم يكون لوضمير على طاع او يدل عن يوم ان علق من لال النار في مثل كالفلان او مدى الى ريث وتكون الجبال كالقصور كالقصور المصروع الوا لان الجبال مختلفة لالون فاذا ثبت طهرت في الجواشيت الهن المنقوش اذا طهرت الى الج ولا يستل حيم جيا ولا يستل فرب في باع حاله وعن كبر لا يستل على بناء المفعول اي لا يطلب من جيم جيا او لا يستل منه حاله فيضرتهم استغناء لوعال بدل على ان من المانع عن السوال هو الشاغل وبن الحفاء او ما يعنى عنه من شاهد الحاء كياض الوجه وسواده وجع الضمير من الصوم الحيم يوم الخرم لو تقيد من عدل يوم مثله يتيب وصليته في حية حال مل حد الضمير لو استغنى على ان اشغال كل محرم بنفسه بحيث يمتنع ان يفتك لول الناس واعلمهم بقلبه مضدا ان لهم حاله وسال عنها فري مبنون عذاب مضى يوم مثله بعض في غدي في حصيله اليق وعشر في الذين مضى عنهم قووية بطقنة التنب عند الشداهد ومن الارض جميعا من المظلمين والحالين ثم ينجية عطف على فيكتفى في لو ينجيه بالافتداه ومن لا استغناء كالأروى للحر من الودانة ولا على ان لا فتدله لا ينجيه انما انظر الضمير للنار او بهم فيستره لظن هو خير او بدلا والكتا لظن سبل اخره تراعة للشوى هو الهب ومثل علم النار منقول على اللفظ مجبى الهب فري تراعه بالتصبي على الاحتيا الوالحال المؤكدة او المنقلة على ان لظن بمعنى منقطعة والشوى لاطراف اوجع شواءه الى اس تدعو لخذت بخضر كقول ذي الزمعة تدعو لخذت بربها من جديها واحضارها لفرعها وبل تدعو زابنها ومن تدعو لى لك من فوطم دعا الله اذا اهلكه من عجز الخى وتولى عن اطاعة وجمع فافرى جمع المال فجعله في وكنه حرصا واما بيان الانسان الانسان خلقا مخلوقا شداهدا لحرص في ليل الصبر فامته الشرى جرتا الضمير بكسر الخى ووافامته الشرى جرتا منوعا بالغ في الامساك والوصاف لثلاثة احوال مفقدة او محفظة لانها طابع جيل الانسان عليها وادى الاولى ظروف جزعها والاخرى من لنوعا الا المصليين استثناء للموصوفين بالصفا المذكورة قبل مضادة تلك مضادة تلك لصفات لها من حيث انها لا على الاستغناء في طاعة الحق والاستغناء على الخلق ولا يمان بالجزاء والمخوف من العقوب كسر الشوى واثار الاجل على العاجل ذلك فاشبهه بكنهه في العاجل فخصو النظر عليها الذينهم على صلواتهم فامون لا يشغلهم عنها شاعرا في الذين في امواتهم حق معلوم كالزكوة والصلاة والوظيفة

[illegible]

وہذا کتابی الذی فیہ الحقائق والحقائق
والحقیقات والحقیقات والحقیقات

[illegible][illegible]

المؤمل

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

[illegible]

المُدْرِس

[illegible]

واما اصل ان لا يشرك الله شيئا
 فانه اصله لا يشرك الله شيئا
 واما اصل ان لا يشرك الله شيئا
 فانه اصله لا يشرك الله شيئا

[illegible]

ۛ

[illegible][illegible][illegible]

الموسى

[illegible]

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ
مُتَفَرِّقِينَ
فَلَمَّا كُنَّا فِيهَا
خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ لَدُنْهُ
أَنْثَىٰ طَبَقًا
جَدِيدًا
فَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ بَيْنِ
أَيْدِيهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
فِئْتَانًا يَلْعَابِينَ
فَتَذَكَّرْنَا لَهُمْ
وَحْيَ رَبِّهِمْ

طبعة في مطبعته
في دار الكتب
١٢١

وَمِنْهُنَّ مَثَلٌ ذُو الْحَرْثِ إِذْ طَبَعَ أَعْيُنَهُ فَأَتَى أَخَاهُ الْيَهُودِيَّ بِنَارٍ فَقَالَ هَؤُلَاءِ الَّتِي أَخَذْتَ مِنْ زِينَةِ الْمَوْلَى أَلَا تَأْتِيهِمْ أَفْئِدَةٌ فَتُفَكَّرُ ۚ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفِتَنِ لَتَقَرَّبَ مِنْ قُبْحٍ كَصَفَبِ الْبُنْدِ ۖ فَلَمَّا فَصَلَ الْيَهُودِيُّ أَخَاهُ إِذْ يُبْعِدُ الْفِتَنَ لَمَّا فَصَلَ الْيَهُودِيُّ أَخَاهُ إِذْ يُبْعِدُ الْفِتَنَ لَمَّا فَصَلَ الْيَهُودِيُّ أَخَاهُ إِذْ يُبْعِدُ الْفِتَنَ

قيل يا ابا ابينا المون عن النصف من
الكل من ابناء اصف وعلينا ان نكتب
الا بغير اهل بيتنا المصطفى عليه السلام
عليه السلام استعن عن نفسه على ان
فقال هو ابا ابينا المون عن النصف من
الكل من ابناء اصف وعلينا ان نكتب
الا بغير اهل بيتنا المصطفى عليه السلام
عليه السلام استعن عن نفسه على ان

الاسم المسمى على هذا الشكل

[illegible][illegible]

الثاني

[illegible][illegible]

هو ما رواه واللام فيه ساعد الاضافة للعلم بان صاحب المادى هو الطالع هو فصل او مبدا وانما من غاف مقامه بين هوى علمه بليل الى العلم
وهو النفس عن الهوى علمه بان من غاف الحجة على المادى ليس هو اها مادى يستلونها عن تسعة ايات من منها ماقى رسمها الى ايامها واتبها او منها
ومستقرها من روحها شبيهة وهو حيث شئت ليه لشئ من غير ان يكون في شئ من ان تذكرها الام اي ماله من ذكرها لهم وبين وفتها
في شئ فان ذكرها لا يدرهم الاعمال وفتها اما اسنائه الله عليه عيل في انكار لسؤالهم انت من ذكرها مسانفت مناهات ذكر من ذكرها الى علمه من اهلها
فان رساله خافا للندية اماره من اماره اولها قبل ان توصل بنو الام الجواب الى ذلك منتهى اي منتهى علمها انما انت من غير شئها انما انت لا تدار
من عاف هو ما رواه ولا يناسب غير الوفاء وعقب من من غير ولا ترفعه بدو عن اي عمن عند النبوت والاعمال على الاصل كانه يحسن الحال كالم
يوم من ثمرها لو لم يكن في الدنيا اولى الفبورا العشيبة او نحوها اي عشيبة يوم او حواء كقولها الاساع من فارق ذلك الحانف النضى الى العشيبة لا فضا
من يوم واحد قال عليه صلوات السلام من فارق صورة التان فان كان من حبس الله في القبة حتى يدخل الجنة لملا صلواته يكونه يسرى عيسى
وعلى اجدك في الدنيا **بسم الله الرحمن الرحيم** عيسى بن مولى ان جاءه الاغنى روي ان ابن ام مكتوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
صناديد فوشن به عوهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علفى بمالكك الله وكره ذلك ولم يعلم شاعرا بالقوم فكره رسول
صلى الله عليه وسلم قطع مكالمة عيسى لعرض عنه فزلت مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرهه يقول اذا راه من باين عا
منه روى واستخلفه على المدينة من بين ورضى عيسى بالشديد للبلغة وان جاءه التولى لعيسى على اختلاف المذاهب ورضى ان يهرن من وبالغ فيها
الان جاءه الاعرض من ذلك وذكر الاعرض للاشعار بعد في الاقدام على قطع كلام الرسول صلى الله عليه وسلم والنعمة ان الحق بالان والرفق اولن باذ لا
كاته قال تولى لكونه عيسى كالاتفاق في قوله وما يدرى بك علة بركى اى شئ يجعلك دارا عاله اصله يظهر من الاقدام ما يلفف منك وفيه
ايماء بان اعراضه كان كبره غيره او كذا كثر فتنفع الذكر كى او يعض فتنفعه موحظك وقبل التضييق لعله للكافى اى كنت طمعت في كبره بالاسلام
فذكره بالوعظ فلذلك اعرض عن غيره فابدر بك ان ما طمعت في كبره كان وفرا حاصم بالنسب جوابا ليقول اقامت من استغنى فانت له تضدى تنفرد
له بالاقبال واصله مضطك وفرا له ابن كبره فاض مضدى بالادغام وفرض مضدى اى تعرض مضدى وما علفك لا بركى وليس عيسى
فان لا يترك بالاسلام حتى يبعثك الحرس على سلامه الى الاعراض عن سلم ان عليك الا البلاغ وانما من جاءه كتيق يسرع طالب الخير هو خجسته
لله واذ يترك الكفار في ثباتك او كبره الطريق لا تراه عيسى لا فاه فانت عنه تكتفى بشاعرا ليقال الحق عن النبي وانه لم يعمل بذكر الصدك والالتقى
بان العتاب على اهتمام ظنية ناهيه عن الضمير مثله لا ينبغي له ذلك كل روع عن العاشية لومعاودة مثله كالا انما تدار من شاء ذكره حفظه فان عا
به والضمان للفران او العتاب المذكور واما ثاب الاولى لثابت خبر في جحش مثبته فيها الذكر او خبر ان او خبر محمد وفكره عند الله مرفوعة
القدر مظهره من هرة عن ابدى الشياطين وابتدأ سفره كبره من المشككة والابناء من شجون الكتب من اللوح او الوحي او سفره يسفرون بالوحى من الله
ورسله والامر جمع ساخر من السفر والشقاوة والنسب للكشف يقال سفر المرام اذا كشفت وجهها اكرام اعلم على الله او منغظون على المؤمنين بكما
وبسخر من لهم بربو انبيا قيل الانسان ما اكفره وعال عليه واشنع الدعوات وتجب من افراط الكفران وهو مع مضى بل علم يحيط عظيم ومن يبلغ
من آتى حق خلقه بيان لما انهم عليه خصوصا من مبدا وحده ثرو الاستفهام للتحقيق ولانك اجاب عنه بقوله من ظفيرة خلقه فقد رده عنها لما صلبه
من الاعضاء الاشكال الوضوء والحوار الى ان انهم خلفه ثم السبيل بتهرة ثم سهل مخبر من جمل انهم بان فتح فوهة الرحم ولهم ان ينكس او دلل
سبيل الجبر والشو مضى بسبيل بفعل جبره الظاهر للبالغة في التبشير بغيره باللام دون الاضافة للاشعا بان سبيل عام ومنه عن المعنى الاجمالي
بان الذي ياطرفي والمضد غير هاول ذلك عقبه بقوله ثم امارة فاقتره ثم اذا شاء انشره وعد الامانة والامانة انهم لان الامانة وصلة الجملة
الجمود الابد والذات الحاصد والامر بالغير كبره وصيانة عن التسلب وفي اذا شاء اشعار بان وفشا لشو غير متعق في نفسه انما هو
موكول الى مشيئة كل روع للانسان عما هو عليه لا يقض ما امرة له يقض بعد من لدن آدم الى هذه الغاية ما امر الله باسرا لا يخلو احد
فليظن الانسان الى طعية ابلع للتم الدائية بالتم الخارجة اما صفتنا لنا صفتا استنفات مبين لكيفية احداث الطعام وفرا الكون فويل
على البديل من بدل الاشكال ثم سقفتنا الارض ففما الى ثباتها لو بالكراب اسند الشئ الى نفسه سناد الفعل الى السبب فان ثباتها حاجبا كالحظ
والشجر عينا وقصبا يعنى الى الرطنة مقيت عصبه اذا قطعها لانها تفضب ثم بعد اخرى وثبوا وعلا كوخا نوق غلبا عظما و
به الحدائق لكاشها وكثرة اشجارها ولاها ذات اشجار غلاظ مستعار من وصف الرقاب وفاهية واكوا مري من اب ذالم لانه يوم ويضع او يلكد
اذا نهى له منتهى الرعى وفاهية باليه ثوب للشاة متاعا للكر ولا فاهية فان الانواع المذكورة بعضها علفها فاذ جاء الى الصاخة اى
النفخ وصفه بها عازا لان الناس يحنون لها يوم يفر المرء من اجبه وامره وايبه وصاحبه وبنيه لاشغاله القبان وعلمه واهم لا ينفقه لولده
من مطالبهم بافضح حاتم وناخير احب لاجب للبالغة كانه قبل بقر من اجبه بل من ابور بل من صاحبه وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغيبه
بكيفية الاضنام به ورضى بعينه اى بجهته وجوه يومئذ مستقر مضية من سفار الصبح ضاحكة مستبشرة بما جرى من النعم وفجر يومئذ علفها
عليها غبار وكثرة ثمرتها فافترت بعينها اسوار وظلمة اولئك هم الكفرة البقرة الذين جمعوا الى الكفر الفجر فلذلك يجمع الى سواد وجوههم الغيرة فالعبله

هذا هو ما رواه واللام فيه ساعد الاضافة للعلم بان صاحب المادى هو الطالع هو فصل او مبدا وانما من غاف مقامه بين هوى علمه بليل الى العلم وهو النفس عن الهوى علمه بان من غاف الحجة على المادى ليس هو اها مادى يستلونها عن تسعة ايات من منها ماقى رسمها الى ايامها واتبها او منها ومستقرها من روحها شبيهة وهو حيث شئت ليه لشئ من غير ان يكون في شئ من ان تذكرها الام اي ماله من ذكرها لهم وبين وفتها في شئ فان ذكرها لا يدرهم الاعمال وفتها اما اسنائه الله عليه عيل في انكار لسؤالهم انت من ذكرها مسانفت مناهات ذكر من ذكرها الى علمه من اهلها فان رساله خافا للندية اماره من اماره اولها قبل ان توصل بنو الام الجواب الى ذلك منتهى اي منتهى علمها انما انت من غير شئها انما انت لا تدار من عاف هو ما رواه ولا يناسب غير الوفاء وعقب من من غير ولا ترفعه بدو عن اي عمن عند النبوت والاعمال على الاصل كانه يحسن الحال كالم يوم من ثمرها لو لم يكن في الدنيا اولى الفبورا العشيبة او نحوها اي عشيبة يوم او حواء كقولها الاساع من فارق ذلك الحانف النضى الى العشيبة لا فضا من يوم واحد قال عليه صلوات السلام من فارق صورة التان فان كان من حبس الله في القبة حتى يدخل الجنة لملا صلواته يكونه يسرى عيسى وعلى اجدك في الدنيا بسم الله الرحمن الرحيم عيسى بن مولى ان جاءه الاغنى روي ان ابن ام مكتوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند صناديد فوشن به عوهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علفى بمالكك الله وكره ذلك ولم يعلم شاعرا بالقوم فكره رسول صلى الله عليه وسلم قطع مكالمة عيسى لعرض عنه فزلت مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرهه يقول اذا راه من باين عا منه روى واستخلفه على المدينة من بين ورضى عيسى بالشديد للبلغة وان جاءه التولى لعيسى على اختلاف المذاهب ورضى ان يهرن من وبالغ فيها الان جاءه الاعرض من ذلك وذكر الاعرض للاشعار بعد في الاقدام على قطع كلام الرسول صلى الله عليه وسلم والنعمة ان الحق بالان والرفق اولن باذ لا كاته قال تولى لكونه عيسى كالاتفاق في قوله وما يدرى بك علة بركى اى شئ يجعلك دارا عاله اصله يظهر من الاقدام ما يلفف منك وفيه ايماء بان اعراضه كان كبره غيره او كذا كثر فتنفع الذكر كى او يعض فتنفعه موحظك وقبل التضييق لعله للكافى اى كنت طمعت في كبره بالاسلام فذكره بالوعظ فلذلك اعرض عن غيره فابدر بك ان ما طمعت في كبره كان وفرا حاصم بالنسب جوابا ليقول اقامت من استغنى فانت له تضدى تنفرد له بالاقبال واصله مضطك وفرا له ابن كبره فاض مضدى بالادغام وفرض مضدى اى تعرض مضدى وما علفك لا بركى وليس عيسى فان لا يترك بالاسلام حتى يبعثك الحرس على سلامه الى الاعراض عن سلم ان عليك الا البلاغ وانما من جاءه كتيق يسرع طالب الخير هو خجسته لله واذ يترك الكفار في ثباتك او كبره الطريق لا تراه عيسى لا فاه فانت عنه تكتفى بشاعرا ليقال الحق عن النبي وانه لم يعمل بذكر الصدك والالتقى بان العتاب على اهتمام ظنية ناهيه عن الضمير مثله لا ينبغي له ذلك كل روع عن العاشية لومعاودة مثله كالا انما تدار من شاء ذكره حفظه فان عا به والضمان للفران او العتاب المذكور واما ثاب الاولى لثابت خبر في جحش مثبته فيها الذكر او خبر ان او خبر محمد وفكره عند الله مرفوعة القدر مظهره من هرة عن ابدى الشياطين وابتدأ سفره كبره من المشككة والابناء من شجون الكتب من اللوح او الوحي او سفره يسفرون بالوحى من الله ورسله والامر جمع ساخر من السفر والشقاوة والنسب للكشف يقال سفر المرام اذا كشفت وجهها اكرام اعلم على الله او منغظون على المؤمنين بكما وبسخر من لهم بربو انبيا قيل الانسان ما اكفره وعال عليه واشنع الدعوات وتجب من افراط الكفران وهو مع مضى بل علم يحيط عظيم ومن يبلغ من آتى حق خلقه بيان لما انهم عليه خصوصا من مبدا وحده ثرو الاستفهام للتحقيق ولانك اجاب عنه بقوله من ظفيرة خلقه فقد رده عنها لما صلبه من الاعضاء الاشكال الوضوء والحوار الى ان انهم خلفه ثم السبيل بتهرة ثم سهل مخبر من جمل انهم بان فتح فوهة الرحم ولهم ان ينكس او دلل سبيل الجبر والشو مضى بسبيل بفعل جبره الظاهر للبالغة في التبشير بغيره باللام دون الاضافة للاشعا بان سبيل عام ومنه عن المعنى الاجمالي بان الذي ياطرفي والمضد غير هاول ذلك عقبه بقوله ثم امارة فاقتره ثم اذا شاء انشره وعد الامانة والامانة انهم لان الامانة وصلة الجملة الجمود الابد والذات الحاصد والامر بالغير كبره وصيانة عن التسلب وفي اذا شاء اشعار بان وفشا لشو غير متعق في نفسه انما هو موكول الى مشيئة كل روع للانسان عما هو عليه لا يقض ما امرة له يقض بعد من لدن آدم الى هذه الغاية ما امر الله باسرا لا يخلو احد فليظن الانسان الى طعية ابلع للتم الدائية بالتم الخارجة اما صفتنا لنا صفتا استنفات مبين لكيفية احداث الطعام وفرا الكون فويل على البديل من بدل الاشكال ثم سقفتنا الارض ففما الى ثباتها لو بالكراب اسند الشئ الى نفسه سناد الفعل الى السبب فان ثباتها حاجبا كالحظ والشجر عينا وقصبا يعنى الى الرطنة مقيت عصبه اذا قطعها لانها تفضب ثم بعد اخرى وثبوا وعلا كوخا نوق غلبا عظما و به الحدائق لكاشها وكثرة اشجارها ولاها ذات اشجار غلاظ مستعار من وصف الرقاب وفاهية واكوا مري من اب ذالم لانه يوم ويضع او يلكد اذا نهى له منتهى الرعى وفاهية باليه ثوب للشاة متاعا للكر ولا فاهية فان الانواع المذكورة بعضها علفها فاذ جاء الى الصاخة اى النفخ وصفه بها عازا لان الناس يحنون لها يوم يفر المرء من اجبه وامره وايبه وصاحبه وبنيه لاشغاله القبان وعلمه واهم لا ينفقه لولده من مطالبهم بافضح حاتم وناخير احب لاجب للبالغة كانه قبل بقر من اجبه بل من ابور بل من صاحبه وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغيبه بكيفية الاضنام به ورضى بعينه اى بجهته وجوه يومئذ مستقر مضية من سفار الصبح ضاحكة مستبشرة بما جرى من النعم وفجر يومئذ علفها عليها غبار وكثرة ثمرتها فافترت بعينها اسوار وظلمة اولئك هم الكفرة البقرة الذين جمعوا الى الكفر الفجر فلذلك يجمع الى سواد وجوههم الغيرة فالعبله

[illegible]

الأنشاق

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فیندیر قلیچ

[illegible][illegible]

[illegible]

مع في الاموال عن حاجته
 عبد فضيل ثم اخذ من
 صلي الله عليه وسلم
 علي بن ابي طالب
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 قد اكملوا امر الله
 اكعب فضيل ثم قال
 امر اولكم ابنا معاوية
 بعد الله وانتم فيكم
 وانكم في الجنة
 بالسوية واصلكم
 من بعد قالوا يا
 ما نوا وعلو الصلوات
 اولكم من النبي
 وكان احكامهم
 على الدوام على
 علي بن ابي طالب
 علي بن ابي طالب
 النبي

وكانوا يحلون من مكة والدمع
ينبع من ناحية البحر افضل وغيره
واعبروا بها الى الشام والدمع
منسوج الخشن في كاهل جدي
موت وشاؤم في كاهل جدي
ذلك فلما قبض الله عليه
لان الناس فعدوا على راسه
على الله عليه الدوجو الى البيت
الله فاحل ذلك فعدوا على راسه
هذا البيت الذي طعمه من جوع
يجلوه ان يذهبوا الى الشام
خوفه ١٢

[illegible]

سبيل الله عليه السلام
 يدعوا إلى الله والحق
 صريحاً على ما كان
 حالهم فيه من الضلال
 من الله تعالى
 الذي لا يهدي
 إلى صراط مستقيم
 إلا من يشاء الله
 ويعبد الله على
 ما هو عليه
 سبيل الله عليه السلام

که روی این دیوه سوار شود و در طبعه و ملاطفت او است تا بر غلبه شفا لا یجوز ثم غیر از آن که

کلیت نفیثه والاعیان مذکور شد

العبد من ترس النفوس والناس السواحر الذي يعيد العبد في جنود وبعث عليه آيات النعم مع ربي يتجسد ما روى ان بهود باسحر التوت على السعدانية
 في حكمة عرفة عدا في ورمه مني بشيخه في صلوة والسلام وتراث المعوقات واجبر وجبر شبل عليه سلام بموجع السحر فارسل عليها عليهم جده بصرفه
 فكان كما فراسه لخلت عفاه ووجد بعض الخفة ولا يوجب لك صدق الكفر في التمر محو ولا هم اراوا انه يحنون بواسطة السحر وفيل الما بالفت
 العبد اطلال غراب الرجال بالحبيل مستعار من فلان العفنة بنفسه الموقبل لعل خلة وافر ما بالعرفيلان كل نقاة شرم بخلاف كل مانسوع عاسدا
 شير حاسدا يا حسدا ذا ظه حرد وعمل بمقتضاه فانه لا يوصله من يدك الى المحسوب بل يحجب به لا عنما به بمرده وتخصيصه بالعداء في اضرار
 الانسان بل الكيون غيره ويجوز ان يراها
 طوها وعرفها وعرفها كاتها
 الاسباب في سبيل الله
 للموت في
 فانه انما تصد عنه غالب الطعاف ما عندو لعا ابراهما من عالم الحلق لا تها
 ت على توران ما تمل منها وان لم يفره سود في الحب كاد حرم عند الله منها
 بل العبد في ارض السنين بجند الحضر ويقل من كمال الى الله في الناس كات لا سغنا
 في الاستغادة في هذه السورة من اضرار التي تضر النفوس البشرية وغضا لعم الامانة
 في الذي يملك ما مورهم ويحق عبادتهم تلك الناس في الناس عطف بيان لعان الارب
 هذا النظم دلالة على حقيقة الاعداء قادر عليها غير ممنوع عنها واستعاد على مرتبة الشا في لعان
 والبالغة ان له بانه يتغلغل في النظر حتى يتحقق انه غرق عن الكل ورت كل شئ له ومصارف امر منه هو
 مع عبادة لا غير وتخرج وجوه الاستغادة تنبها لاختلاف الصلوات من الاختلاف في الداء شعرا بعظم الا
 ما في الاظهار من مزايا بيان والاستعداد في الانشام في السوا من اى الوساو كالزال والملازمة الموسوس وبعث
 من الذي عادته ان يحسن اى شاعر اذا ذكر الانسان ربه الذي يوسوس في ضد الناس واغفلوا عن فكرهم وفلك بالقوة
 لاعد العفل في العدا ما اذا ال امر الى التبرج خست واخذت موسوسه وشككه وحل الذي حذر على الصفة لوانصب الرضع
 والناس ينار للموسوس والذى ومنقلب يوسوس في صدقهم من جهة الجنة والناس من اجل الناس على ان
 به يومهم فيسلبين ومنه نعت لا ان يله به الناس كقولهم يوم يدع الداع فان نسان حواله يوم الثقلين عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من فراسق للعدو من كاتما في الكتب التي
 اوطا اذ تعلق

وفع من كاتما هذا التفسير بان اول التبرج اقل الطلبة والمخيل عمل واكثره زلا
 واعظمهم رجاء محمد محمد الحق الشا حبيب ما يشي كارجيا مستط
 فخر الخلق والمغفرة والظا انفس عايجنا خارج من سلكه شغلا

صورة اطلال
 بغير من الله
 عالي



ومن ربي مع هذا من الله فاستبشر ببعيد الذي يا كرمي لك والعظمي



